



Conta

تاریخ کاایک طالب علم بھی اس حقیقت سے انکار نہ کرسکے گاکہ ملت جعفریہ کے افراد جو واقعاً اسلامی روایات کے حقیقی ورثہ دار سے شروع ہی سے سیاسی طاقتوں کے ظلم وجور کا نشانہ بنے رہے۔ زبان و قلم پر پہرے رہے ، زبانیں گدیوں سے تھینجی گئیں، ہاتھ قلم کئے جاتے رہے ، اعظاد جوار آپارہ پارہ ہوئے ، سر گردنوں سے جدا ہوتے رہے۔ خون کے گارے سے دیواریں بنائی گئیں۔ دیواروں میں زندہ چنوائے گئے لیکن کیا کہنے ہمارے ان علماء اعلام کے (خدا تعالی ان کے درجات بلند فرمائے) کہ جنہوں نے ہر قتم کی قربانیاں پیش کیں لیکن شیعی علم الکلام اور فقہ جعفری کو زندہ رکھا۔

یہ ایک ایماکارنامہ ہے جے بھی فراموش کیا جاسکے گا۔ اسی وجہ سے عقائد واحکامِ شرعیہ تواصلی صورت میں ہم تک پہنچ گئے گر تاری کی تاہیں حکومتوں کے زیراثر پچھ ایسے انداز سے مرتب ہوئیں کہ مفاہیم و مطالب اپنی اصلی شکل میں سامنے نہ آسکے اور شیعہ نکتہ کنگاہ سے تاریخ اسلام اپنے صحیح خدوخال کے ساتھ سامنے کہ آسکی، اور اس بات کی شدت سے ضرورت محبوس ہوئی کہ صحیح معنی میں تاریخ اسلام لکھی جائے۔

مرحوم نے اس اہم کام کا بیر ااٹھایا اور ایک مُستند تاریخ اسلام مرتب کی۔

یہ کتاب سب سے پہلے امامیہ مشن لکھنو کے ہندوستان میں طبع کی اس کے بعد 1971ء میں لاہور سے ادارہ امامیہ مشن پاکستان کے روحِ روال جناب خواجہ حبیب علی کے زیرِ نگرانی الگ الگ 3 حصوں میں شائع کی گئی۔

اس کا چوتھا حصّہ ہندو ستان میں شائع ہوا تھا۔ جو اب اس دوسرے ایڈیشن میں شامل کر دیا گیاہے۔

ال كتاب كے پہلے جے میں ہجرت رسول خدا كے واقعات نہایت اختصار كے باوجود برای خوبصورتی اور جامعیت كے ساتھ بیان كئے گئے ہیں۔ دوسر بے جھتے میں تاریخ اسلام كے نظام جہاد كواس طرح نكھار كر پیش كیا گیا ہے كہ ملك گیری كی تمام جنگوں كی حقیقی بوزیشن واضح ہو جاتی ہے۔ تیسری جلد میں جنگ اُحد كے بعد كے حالات سے فتح خیبر کے حالات کے ضروری واقعات پیش کئے ہیں۔

امامیہ دارالتبلیغ اسلام آباد نے اس کتاب کو عمدہ انداز میں شائع کرنے کا شرف حاصل کیا ہے، ادارہ علامہ حافظ سید دیاض حسین قبلہ نجفی پر نسپل جامعۃ المنظر لا ہور کا شکر گزار ہے جن کی وساطت ہے امامیہ مشن پاکستان کے منتظمین نے اس کتاب کے شائع ہونے پر مسرت کا اظہار کیا۔ اللہ تعالیٰ امامیہ مشن پاکستان کو دِن دوگئی رات چوگئی ترقی نفیب فرمائے۔ آمین۔

شکر گزار ثقلین کا ظمی اسلام آباد

بسم اللّٰدالر حمَن الرحيم تاریخ اسلام حصه اول تاریخ اسلام اور اس کا آغاز -----2 حضرت ابرائیم خلیل الله اوران کے اسلامی کارنامے ------8 3 آل ابراہیم سر زمین مجازیں ولادت اساعیل اور ہجرت ہاجرہ --------------------------5 تغمير كعبه ______ 6 7 اولادابراهيم كي دوشاخيس ------8 بني اسر ائيل اور اسلام ------9 حفرت اسحاق " -----10 11 نسل حفزت اساعيل " ------12 نىل قريش كى ابتدا ------ 32 13 14 حضرت عبدالله بالله 15 حفرت ابوطاليّ ------ 41 16 17 18 ينتيم الا بوين ------ 42 19 20

0	0.06.00 008	\$	~~~
	43	ابوطالبً کی مشفقانه پرورش	21
	44	سفر شام	22
	45	سيرَت کی بلندی	23
0		مان فضول	24
	45		
	46	شام کاد و سراسفر	25
	46	خانه آبادی	26
	51	بنائے کعبہ	27
	54	طلوع آ فآب رسالتً	28
	56	تېلې و حی	29
	57	سابقين الى الاسلام	30
	59	تقيه پرغمل	31
	61	دعوت عثيره	32
	62	مجمع عام میں پہلی تبلیغ ۔۔۔۔۔۔۔	33
	63	اسلام كاپيغام انقلاب	34
	70	جناب ابوطالب ہے گفت و شنید ۔۔۔۔۔۔۔۔	35
		براه راست معاملت کی کوشش	36
			37
	18	مسلمانوں پر تشد د ملک حبشه کی طرف ہجرت	38
	80		
		شهنشاه حبش کادر بار	39
		اسلام کی رفتار ترقی	40
		شعب ابوطالبٌ میں محصوری	41
		و فات حفرت ابوطالبً	42
	98	و فات جناب خدیجه الکبری "	43
	100	سفر طا نُف	44
	103	مصائب کی شدت	45
	105	یثن کرنص کی سال کی ۔۔۔۔۔	46

Co

0,

\mathcal{Z}^{ν}		
	عقبداولي	47
33°	مدینه میں اسلام کی کامیانی	48
	بيغت عقبه ثانيه اور قرار داد هجرت	49
38	اصحاب کی روانگی	. 50
3	منصوبه قتل اور رسول خدا کی ہجرت ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	51
Š	ربه ١٥٥ و١٥٠ و١٥٠ و١٥٠ و١٥٠ و١٥٠ و١٥٠ و١٥٠	31
Š	تاریخ اسلام حصه دوم	*
Ž.	عار ن الملام مصددوم	
þ°	رسول خداً كامدينه مين وروراور آپ كاستقبال	52
3	ہجرت کی تاریخی اہمیت142	53
3	ہمدردوں کی وفات	54
<u>ૢૢ૾</u> ૰	بن نجار کا فخر	55
30	مہاجرین کی بحالی	56
250	اصحاب صفیر	57
) () ()	موافات	58
38	یہودیوں سے معاہدہ150	59
\mathcal{I}_{ρ}	اذان وا قامت کی تشریح	60
<u>}</u> }	نماز کی جار رکعات	61
	آغازِ جہاداور اس کے اسباب	62
**	بدرے پہلے کی آویز شیں اور ان کی نوعیت	63
Ź		64
500		65
) °°	افسانه غارت گری کی بنیاد ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	66
3°C	سلاطین بنی امیه کی مزید خاطر داری	67
§.	صحابه كاامتحان اور مقدادٌ كى مجامدانه تقرير	68
	مالات جنگ	69
0396		
nta st je bir		:#Beon(rai

	•
بتیجہ جنگ مشر کین کی شکست اور ان کے مقتولین کی کثرت واہمیت ۔۔۔۔۔۔197	70
جنگ کے بعد ۔۔۔۔۔۔	71
غزوه بني قبيقاع212 ه	72
عقد حفزت سيدة عالم	73
اس سال کے دوسر سے واقعات ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	74
	75
, -	76
	77
جنگ احد	78
مسلمانوں کا مال غنیمت پر ٹو شااور جنگ کا بگڑ جانا ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	79
	80
پنیمبر خداً پر حملوں کی شدت ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	81
حضرت على بن ابي طالب كاي مثال كارنامه	82 *
جنگ کے بعد ۔۔۔۔۔۔	83
بھائی کی لاش پر بہن کی آمد	84
ایک خاتون کا جذبه ایمانی 265	85
عبرتناک 265	86
· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	87 .
	88
نبی اور علیٰ کی تکواریں فاطمہ زہراً کے ہاتھ میں	89
غزوه حمراءالاسد	90
تاری اسلام حصہ سوئم	
ر جیع اور بیئر معونہ کے دوالمناک المیئے ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	91
-	92
	Mis com/raps
	جنگ کے بعد الات اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ

Presented by.		
S.		•
	رسول كاعلم غيب272	93
2	تبليغي و فد كا قتل 273	94
Š.	حضرت ضبيب كاجذبه ايمان	95
30	تخته دارير نعرها يمان	96
	اہل نجد پر پیغیبر اسلام کی بے اطمینانی275	97
iz.	ظالموں برنام بنام لعنت كرناسنت رسول ہے	98
3	يبوديوں سے تصادم كا آغاز276	99
60	غزوه بني نضير	100
3	آ نحضور کو قتل کرنے کی بہودی سازش278	101
500	ركيس المنافقين عبداله بن ابي كي خباشت279	102
\$	حضرت علی قلعہ یہود کا محاصرہ کرتے ہیں ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	103
3 <i>0</i>	بنی نضیر کی جلاو طنی ۔۔۔۔۔	104
٤	فديه اسلام (حسينٌ) كي ولادت	105
33	غزوه بدرالمو عد	106
Ž.	غزوه بني مصطلق	107
8.	غزوه احزاب یا جنگ خنرق	108
	اسلام کے خلاف یہود، قریش اور کفار کا گھ جوڑ ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	109
	تعین سال کے متعلق ابن خلدون کی کمزور دلیل ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	110
2	حفزت سلمانٌ کی تجویز خندق285	111
2	حكم قرآن اور صحابه كي عملي مخالفت286	112
30	السلمان منا اهل البيت288	113
	ىدىنە كامحاصرەكامحاصرەكامحاصرەكامحاصرەكامحاصرەكامحاسىمىنىڭ كامحاسىمىنىڭ كامچىنىڭ كامحاسىمىنىڭ كامچىنىڭ كامحاسىمىنىڭ كامحاسىمىنىڭ كامىنىڭ كامىرىنىڭ كامىنىڭ كامىرىنىڭ كىرىنىڭ كامىرىنىڭ كامىرى	114
82	جنگ کے نازک وقت بنی قریظہ کی عہد فکنی ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	115
<u>\$</u>	مجامدین اسلام پروشمن کی ہیت کا منظر قرآنی الفاظ میں	116
ş.	نعره تكبير كارغب	117
3	معرکہ خندق اکیلے علیٰ کاکارنامہ ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	118
8	•	

Prese nelicity Rape value minas		CALL CALL CONTRACTOR		
	Presented by: Rana Jabir Abi		The state of the s	

る。これである。いるできることである

	عمر بن عبدود کی دھاک 297	119
	عمر بن عبدود خندق پار کرتاہے	120
	عمر بن عبدود کے رعب سے مسلم فوج کی حالت	121
ř	عمر بن عبدود کے مقابلے میں علیٰ کی لاکار ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	122
•	عمر بن عبدود کامسلمانوں کی مذہبی غیرت کو چیکنج	123
	جنگ کے لیے حضرت علیٰ کواسلحہ پہنا کررسول خداد عاکرتے ہیں ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	124
	كل ايمان اور كل كفر كامقابله303	125
,	ضربت حضرت علی کی خصوصیات	126
	وشمَنِ وين كاقتل 305	127
0	عمروکے دوسر مساتھیوں کا فرار ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	128
0	پغیبر کالاش مشرک کی قیت لینے ہے انکار ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	129
,	کا فر حفزت علیٰ کی شکل میں موت دیکھتاہے ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	130
,	ضرار کا حضرت عمرٌ بن خطاب پراحیان ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	131
	بلند ظر فی کامثالی نمونه	132
	مقتول عمرابن عبدود کی بہن کی زبانی حضرت علی کا قصیدہ ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	133
0	جناب سعد ابن معاذ معرض شهادت میں	134
,	سعدا بن معاذ "كي دعا	135
,	جنگ خندق کااختتام ۔۔۔۔۔۔	.136
	بهشت کی صانت پر بھی صحابہ کی خاموشی ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	137
i	ابوسفیان کانعرہ فرار 313	138
	بني قريظه كي سر كوبي	139
	حضرت علی علمدار لشکر	140
0	حضرت علی کی ہیبت ہے دشمن نے ہتھیار ڈال دیے ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	141
,	حضرت سعد بن معاذ کی ثالثی ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	142
,	ثالث كافيصله ثالث كافيصله	143
	دواتهم واقع	144

many of the man and the feet of the feet o

Presented by	
	سزاکی تختی پر تبھرہ 327
$\widetilde{\mathfrak{F}}$	ين قريظه كاانجام
	جناب سعد بن معاذ کی قبولیت د عااور و فات
	مرح چھوٹی مہمیں 332 چھوٹی مہمیں
	معركه حديبيه ياصبر وايمان كاامتحان335
Ž	واقعه كالپس منظر
Ž.	حفزت عمر کفار مکہ سے خو فزدہ تھے ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
g.	صحابہ سے اس امر پر بیعت لی گئی کہ وہ جنگ سے فرار نہیں کریں گے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
3	کیا صحابہ بیت پر قائم رہے؟
300	صلح نامه حديبيري شرائط345
800	اسلام میں جمہوریت نام کی کوئی چیز نہیں۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
30	صلح کے لیے صحابہ سے کوئی مضورہ نہیں لیا گیا347
259	صحابہ کے جذبات قوت ایمان پرغالب آگئے350
<u></u>	صحابہ قریب بہ ہلا کت۔ حضرت عمر کارسالت میں شک ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
	حفزت عمر فتح مبین کونہ سمجھ سکے ۔۔۔۔۔۔۔
	ر سول پاک نے صحابہ کی کثرت رائے کو محکرادیا

	سزاكي فخيّ پر تبعره 327	145
	بني قريظه كاانجام	146
,	جناب سعد بن معاذ کی قبولیت د عااور و فات	147
	ر المام الم	148
	معركه حديبيه ياصبر وايمان كالمتحان335	149
	واقعه كاپس منظر	150
	حضرت عمر کفار مکہ سے خو فزدہ تھے ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	151
	صحابہ ہے اس امریر بیعت لی گئی کہ وہ جنگ ہے فرار نہیں کریں گے۔۔۔۔۔۔	152
	كياصحابه بيعت پر قائم رہے؟	153
0	صلح نامه حدیبی شرائط345	154
0	اسلام میں جمہوریت نام کی کوئی چیز نہیں۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	155
•	صلح کے لیے صحابہ سے کوئی مشورہ نہیں لیا گیا ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	156
,	صحابہ کے جذبات قوت ایمان پر غالب آگئے350	157
	صحابه قریب به بلاکت مضرت عمر کارسالت میں شک	158
	حفزت عرافة مبين كونه سمجھ سكے	159
0	رسول پاک نے صحابہ کی کثرت رائے کو محکر ادیا ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	160
,	حفرت عرّا پی گتاخی پر تمام عمر نادم رہے	161
,	صحابہ کے لئے صبر آزمامر حلہ ابو جندل کاواقعہ	162
	صلح مديبير كاثرات	163
	غزوه خيبر	164
	خبير پر جملے کا پس منظراوراس کی نوعیت ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	165
	فوج اسلام کی روانگی اور محاذ جنگ 363	166
0	نبي اكرم اور حضرت على دونوں كى علالت	167
۰	حضرت ابو بکر و حضرت عمر خود ہی علم لے کر جاتے رہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	168
•	فتح خيبر كے لئے پيغيبراسلام كاتار يخى اعلان	169
	عطائے علم پر تبصرہ	170

Marie Sold monder of the Marie

بل فعله كبير هم هذا فاسئالو هم ان كانوا ينطقون " من ايما كون كرنا؟ اس بوك بت في ايما كيا موكا خود ان س بوجمونا أكريد بولت مون"-

یہ ایک لطیف پیرایہ میں ان بتوں کی ہے ہی عابزی اور پھر ان کے خدا سمجھے جانے کی رکاکت کا اظہار تھا۔ حقیقت واضح تھی۔ استدلال کا ان کے پاس جواب نہ تھا گر اپنے خداؤں کے مسار ہونے پر غضب کا غصہ تھا اس لئے ابراہیم کی جان لینے پر آمادہ ہو مجے جس کی تفصیل عقریب آئے گی۔

تیری متم انسان پرسی- وہ اس طرح تھی کہ بادشاہ وقت نمرود اپی خدائی کا اعلان کرنا تھا۔ابراہم نے اس شرک کے خلاف بھی اعلان کیا اور اس سے بحث کی۔ جب اس نے بوچھا تم اپنا پروردگار کے سیھتے ہو؟

ربى الذي يحى و يميت

ميرا رب وه م جو جلاما ہے اور مارما ہے

قال انا احيى و اميت

اس نے لفظ کے مفوم کو مجاز پر ڈھال کر کمانے

"میں بھی مار تا جلا آ ہوں"۔ اس طرح کہ کمی بے گناہ کی جان لے لی اور ایک اللہ فخص کی جمن کے لئے سزائے موت کا تھم ہو چکا تھا' جان بخشی کر دی۔ ابراہیم نے کما :۔

فان الله ياتى بالشمس من المشرق فات بها من المغرب الله يورج كو مثرق سے نكال دو"۔ فيهت الذي كفر

وہ کافر مبہوت اور لا جواب ہو گیا مگر اس کے متیجہ میں غیظ و غضب اس کا ابراہیم ؓ کے خلاف بہت بڑھ گیا۔

ان تمام توحید رب کی تبلیغوں اور شرک کے خلاف ہدایتوں کا نتیجہ یہ تھا کہ یہ طے کر لیا گیا کہ ابراہیم کو آگ میں جلا دیا جائے جن کا ذکر قرآن میں ایک جگہ

اس طرح ہے۔

قالوا حرقوه وانصرو الهتكمان كنتم فاعلين

انہوں نے کما بس ابراہیم کو آگ میں جلا دو اور اینے خداؤں کی مدد کرو آگر کرنا چاہتے ہو۔

دومری جکہ اس طرح ہے:۔

قالوا ابنوا له بنيانا فالقوه في الحجيم-

"انہوں نے کما کہ ایک اطلم ان کے لئے بتا کر اس میں آگ بھڑکا دو اور انہیں اس آگ بھڑکا دو اور انہیں اس آگ میں ڈال دو"۔

روایوں میں آگ کی کیفیت بتائی گئی ہے کہ ایک ممینہ تک باہتمام تمام لکویاں جمع ہوئیں اور پھر ان میں آگ وی گئی اور مشتعل کیا گیا۔ شعلوں کی بلندی وہ تھی کہ طائر ہوا میں پرواز کر سکتا تھا۔ اس صورت میں ظاہر ہے کہ کوئی مخص جا کر ابراہیم کو اس آگ میں وال نہ سکتا تھا۔ اس لئے منجنیق تیار کیا گیا اور منجنیق میں ابراہیم کو اس آگ میں وال نہ سکتا تھا اور منجنیق میں ابراہیم کو خل و زنجیر میں مقید کرکے بھایا گیا اور پھر آگ میں بھینک ویا گیا۔

ابھی تک حکمت الئی نے یہ سب پچھ ہونے ویا اور اسکی قدرت کی منزل پر بھی سد راہ نہ ہوئی اس لئے کہ ابھی انسانی عمل اخری منزل تک نہ بہنچا تھا۔ اگر قدرت الئی مزاحم ہو جاتی تو نہ ظالموں کے ظلم کی آخری حد سامنے آتی اور نہ صابر کے صبر کی۔ ظالموں کو کہنے کا موقع تھا کہ ہم جلا تھوڑے ہی دیتے۔ ہم تو فقظ دھمکا رہے تھے اور مظلوم کی نبست غلط فنی رہ جاتی۔ کہ آخر تو انسان کا ول رکھتے تھے۔ کی وقت تو منزلزل ہو ہی جاتے لیکن انسانی افتیار کی منزل ختم ہو گئی۔ اس وقت حب جمد ابراہیم مجنیق سے جدا ہوا اب ظالمین خود بھی اگر چاہتے کہ ابراہیم جلا حل سب بچھ کر سکتے تھے اب سب بچھ کر سکتے تھے اب سب بچھ کر سکتے تھے اب سب بچھ کر سکتے تھے اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ جو بچھ کر سکتے تھے اب سب بچھ کر سکتے تھے اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ جو بچھ کر سکتے تھے اب سب بچھ کر سکتے تھے اور ابراہیم کے لئے بھی اب کوئی صورت نہ تھی کہ وہ طالب سب بچھ کر بیا سب بچھ کر بیا سب بیا کہ طرز عمل کی تبدیلی کا اعلان کرکے اپنی جان بچا سکتے۔ بس جمال المان ہو کر یا این طرز عمل کی تبدیلی کا اعلان کرکے اپنی جان بچا سکتے۔ بس جمال سے خالق کی قدرت شروع ہوئی۔ اراوہ باری

متعلق ہوا کہ :- یا نار کونی بردا او سلاما علی ابراھیم مطلب یہ تھا کہ آگ نظ اعتدال برووت پر آئے جو کسی صورت سے مزاج انسانی کے لئے مطرت رسال نہ ہو-

یہ ظیل حق کی اپنی ذات سے قربانی تھی جو اسلام کی راہ میں سب سے پہلے پش ہوئی اور اس میں خود ابراہیم کی طرف سے ذرہ بھر بھی کمی نہ رہی۔ یہ اور بات ہوئی اور اس میں خود ابراہیم کی طرف سے ذرہ بھر بھی کمی نہ رہی۔ یہ اس بات ہے کہ ابھی خالق حکیم کے کچھ اہم مقاصد ذات ابراہیم سے وابستہ تھے۔ اس لئے اس نے خود اپنے مقاصد کی خاطر آخر میں ابراہیم کی حفاظت کا مامان کر دیا اس لئے شمادت واقع نہیں ہوئی۔

اس مثاہرہ قدرت اور بھی حقانیت کے بعد چاہئے تو یہ تھا کہ تمام قوم ایمان افتیار کر لیتی محر ان کے کفری عناد میں کوئی کی نہیں ہوئی اور تمام جمت کی مزلیں ختم ہو چی تھیں اس لئے وائی المام نے جمرت کا ارادہ کر لیا ماکہ اب زمین فدا کے دو سرے حصوں کو دعوت می سے دوشناس کرائیں۔ صرف دو افراد سے بحثیت مومن جو جناب ابراہیم کے ساتھ سے ایک ان کی ذوجہ کرمہ سارہ اور دو سرے ان کے حقیق بھیج لوط جن کا ذکر قرآن مجید اس طرح کرتا ہے۔ فامن له لوط و قال انی مھاجر الی رہی سیھدین۔ یہ تینوں تاریخ اسلام کے پہلے مهاجر ہیں جو سرزمین بائل (عراق) سے نکل کر شام کی طرف روانہ ہوئے دو چار مقاموں کی دوبیل کے بعد جناب ابراہیم فلطین میں مقیم ہوئے اور لوط کو مقام اردن پر تبلیغ مورد براش قوم سے سابقہ پڑا دوبیل کے بعد جناب ابراہیم فلطین میں مقیم ہوئے اور لوط کو مقام اردن پر تبلیغ میں مقیم ہوئے اور لوط کو مقام اردن پر تبلیغ میں خت کے لئے بھیج دیا۔ یہاں ان کو ایک نمایت بدائیال اور سرکش قوم سے سابقہ پڑا جو نفسانی خواہشموں کی شخیل میں برے شرمناک کاموں کا ارتکاب کرتی تھی۔

لوط فے ان کی ہدایت میں کوئی وقیقہ اٹھا نمیں رکھا گر اس کا نتیجہ کیا ہوا؟ وہ قرآن کے لفظوں میں یہ ہے :-

فماكان جواب قومه الا ان قالوا اخرجوا آل لوط من قريتكم انهم اناس يتطهرون-

"قوم کی طرف سے ان کے تعلیمات و ہدایات کا جواب صرف بیر ملا کہ انہوں

نے آپس میں کما کہ لوط اور ان کے بورے خاندان کو اپنے گاؤں سے باہر نکال دوسیہ ایسے لوگ ہیں جو ہمارے گناہوں میں ہمارے ساتھ شرکت نہیں کرتے اور پاک دابانی کے علمبردار ہیں۔

یہ ہیں اسلامی تاریخ کے ابتدائی نقوش جو مصائب کالیف ایدا رسانیوں اور غربت و جلا وطنی کے واقعات کو اپنا سرمایہ بتائے ہوئے ہیں۔

جب ہی تو تینیبر اسلام نے فرمایا تھا۔ "بدا الاسلام غریبا" "اسلام کا آغاذ ہی غریبا" واسلام کا آغاذ ہی غریت اور جے وطنی سے ہوا"۔ پھر بھلا مسلمانوں کو کب زیبا ہے کہ وہ حوادث و مصائب اور شدائی و ابتلا سے پریشان ہوں اور ہمت ہار دیں۔ انہیں تو ان چیزوں کو ایخ خصائص قومی میں سمجھ کر ان کے برداشت کرنے کے لئے ہمیشہ تیار رہنا جائے۔

جب حکمت باری نے قوم لوط میں قطعی اصلاح کی مخباء ش نہ پائی تو ان پر عذاب نازل کرنے کا فیصلہ کر لیا۔

اس موقع پر اسلام کے دائی اول کا بیہ کوار قابل لماحظہ ہے کہ باوجود یکہ اس کے پہلے متعدد بار انبیاء و مرسلین مسلسل نافرانی اور سمجنی کی بنا پر امت کے لئے عذاب کی دعا کرتے رہے تھے گر رہنمائے اسلام کی بیہ خصوصیت شروع ہے رہی کہ وہ فلق خدا کی ایزا رسانی اور مسلسل سربابی کے باوجود ان کے لئے بدوعا کے واسطے تیار نہیں ہوتا۔ بلکہ خالق ہے ان کی سفارش کرتا ہے۔ چنانچہ جب فرشتے قوم لوط پر عذاب نازل کرنے کے لئے آئے اور راستے میں جناب ابراہیم ہے آگر ملے اور اپنے آئے کا مقصد بیان کیا تو ابراہیم نے قوم لوط پر عذاب نازل کیے جانے کے خات بارگاہ اللی میں اصرار کے ساتھ مسلسل عرضداشت بیش کی جے قرآن میں خالق بے ان الفاظ سے تعبیر کیا ہے کہ:۔

يجادلنا في قوم لوط-

"ابراہیم" ہم سے قوم لوط کے بارے میں لاتے رہے"۔ یہ تعبیر حضرت رب العزت کی جانب سے حضرت ابراہیم" کی اس حیثیت کے پیش نظر ہے جو انہیں ظیل کے لقب کی صورت میں عطا کی گئی تھی۔ یقینا ابراہم الے این اسرار کو اگر بیان کرتے تو اے النجا ورخواست و ما مناجات و فیرو کے الفاظ سے تجیر کرتے گر خداوند تعالی نے ان کو جو دوست کا لقب دے دیا تھا تو ان کی ان عرضداشتوں کو دوستانہ ہے تکلفی کے انداز میں اس لفظ سے یاد کیا کہ وہ بم سے لڑنے گئے۔ یہ لڑائی اور جھڑا فالق کے تقاضائے رجمانیت و ربوبیت کے بالکل مطابق تھا۔ اس لئے وہ ابراہیم کے لئے کوئی نقص نہیں بلکہ رفعت نظر اور وسعت حرصلہ کا جوت تھا۔ یہ اور بات ہے کہ اس خاص کل پر حکمت اللی کا مقتضا کی تقاضائے ایس کا مقتضا کی تقاضائے کہ اس خاص کل پر حکمت اللی کا مقتضا کی تقاضائے اور قوم لوط پر عذاب نازل وسعت حرصلہ کا جوت تھا۔ یہ اور بات ہے کہ اس خاص کل پر حکمت اللی کا مقتضا کر ہی دیا گیا۔ بس لوط اور ان کے گھر کے آدمی نیج گئے لیکن ان کی ذوجہ جو ایمان کر دی گئے لیکن ان کی ذوجہ جو ایمان و عمل کے جو جر سے خال تھی آئی ہے الگ کر دی گئی اور عذاب اللی سے دوچار و عمل کے جو جر سے خال تھی آئی ہے الگ کر دی گئی اور عذاب اللی سے دوچار

ان في ذلا لعبرة لا ولي الالباب

آل ابراہیم مرزمین حجاز میں ولادت اساعیل اور ہجرت ہاجرہ ً

شام میں آئے ہوئے حضرت ابراہیم کو مدت گزر گئے۔ ابراہیم اور ان کی ہوی سارہ دونوں کی عمر زیادہ ہو چکی ہے گر تعت اولاد سے محروم ہیں۔ انتائی مایوی کے بعد جناب سارہ نے حضرت ابراہیم سے خود کما کہ وہ ہاجرہ سے جو ان کے پاس خدمت کے لئے رکھی گئی تھیں تعلقات ازدواجی قائم کریں کہ شاید ان سے خداوند عالم اولاد عطا فرمائے۔

حضرت ابراہیم نے ان کی فرائش پر عمل کیا۔ چنانچہ جب ہاجرہ کے یماں اساعیل کی ولادت ہوئی جس سے حضرت ابراہیم کی ولادت ہوئی جس سے حضرت ابراہیم کی ولادت ہوئی جس سے حضرت ابراہیم کی مزید توجہ کا جناب ہاجرہ کی طرف مبدول ہو جانا فطری تھا۔ اب جناب سارہ کو ہاجرہ کا قیام اپنے پاس ناگوار ہونے لگا اور خلیل حق سے فرمائش کی کہ آپ ان ماں بیٹے کو میرے پاس سے ہنا دیں اور کمیں دور لے جاکر رکھیں۔

حکمت باری سجانہ' اس پردہ میں ایک بردی امت ' ایک بردے ملک بلکہ تمام عالمین کے لئے ایک مرکز کی تشکیل کا مرقع دکھے رہی تھی اس لئے اس نے اپنے فلیل کو مامور کر دیا کہ وہ سارہ کے اصرار کی تقیل کریں اور ہاجرہ اور ان کے فرزند کو ملک شام سے باہر لے جائیں۔

کال ارض فلطین اور کال کلہ کی سرزمین گراس رہنمائے مطلق کی رہنمائی .

میں جو خلیل کو یمال تک لے آئی ایک الی جگہ جمال نہ پاس کوئی چشمہ نہ کوئی سبزہ نہ ذراعت اپنے اللہ پر بھروسہ رکھنے والی پاک بی بی کو اس کے شیرخوار معصوم کے ساتھ بغیر کسی ظاہری سمارے کے بٹھا دیا اور خود سرزمین شام کی طرف واپس تشریف لے مجئے۔

وہ ہے آب و گیاہ میدان اور اس میں ایک خاتون محترمہ اور ایک ہے زبان کی مقاور کے بی وقت کے بعد بچہ پر بیاس کا غلبہ ہوا۔ ہاجرہ کے جائش آب میں صفا و مروہ کے درمیان سات چکر کیے جس کی یادگار مناسک جج میں صفا و مروہ کے درمیان سی کی شکل میں بیشہ کے لئے قائم ہے۔ آخر بقدرت خدا ای زمین سے چاہ زمزم نمودار ہوا۔ "ہر کجا چشمہ بود شیری" بس بانی کا برآمہ ہونا تھا کہ چاروں طرف سے طیور جمع ہوئے اور طیور کی رہنمائی سے انسانوں کا گذر ہوا۔ یہ دنیائے اسلام کے مرکز کا سک بنیاد تھا جی کی تاریخ کے اجزا میں بے سروسامائی غربت اور اسلام کے مرکز کا سک بنیاد تھا جی کی تاریخ کے اجزا میں بے سروسامائی غربت اور اجرت بھوک اور بیاس سب بی چین نمایاں طور پر نظر آ ربی تھیں اور بی شدت و صعوبت آئدہ کی فراخی و خوشحال کی تعمید قرار پائی۔فان مع العسر یسرا ان مع العسر یسرا ان

بیٹے کی قربانی

اراہیم کی ایک قربانی جو بہت اہم تھی وہ بیٹے کی قربانی تھی۔ بال کتب یہود و نصاریٰ مدی ہیں کہ وہ فرزند اسحال ہے۔ گر قرآن مجید سے جو ظاہر ہوتا ہے اور بائیل کے سیاق سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے یہ وہ جناب اساعیل ہے۔ درایت بھی اس کی تائید ہیں ہے۔ اس لئے کہ اگر یہ واقعہ جناب اسحاق سے متعلق درایت بھی اس کی تائید ہیں ہے۔ اس لئے کہ اگر یہ واقعہ جناب اسحاق سے متعلق ہوتا تو اس کی یادگاریں بنی اسرائیل اور ملک شام میں نظر آتیں کیونکہ اسحاق بنی اسرائیل کے مورث اعلیٰ سے اور شام میں ان کا مسکن تھا۔ گر یہ واقعہ ہے کہ اس کی یادگاریں ان کے ذہبی روایات اور رسوم دینی میں بالکل نہیں پائی جاتیں اور نہ ملک شام میں اس کے آثار نظر آتے ہیں۔

برخلاف اس کے اولاد اساعیل میں اس کی یادگاریں قائم ہو کیں جو قبل اسلام بھی جاری تھیں اور بعد اسلام بھی برقرار رہیں جو عیدالاضیٰ اور مناسک جج سے ظاہر ہیں۔ نیز اس یادگار کا مرکز سرزمین کمہ ہوئی۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اس کا تعلق اساعیل سے تھا اسحاق سے نہیں تھا۔

اب واقعہ کی تفصیل ملاحظہ ہو جو بائبل میں بھی شرح و بسط کے ساتھ موجود ہے اور قرآن مجید نے بھی اسے درج کیا ہے اور یہ اس کی اہمیت ہے کہ آگ میں ابراہم کے بھیکے جانے کا اشارہ قرآن نے صرف چند جملوں میں کیا ہے لیکن ذرح فرزند کے واقعہ کو چند مسلسل آجوں میں کانی توضیح کے ساتھ درج کیا ہے۔ اس طرح کہ :۔

فلما بلغ معه السعى قال يا بنى انى ارى فى المنام انى اذبحلة فانظر ماذا ترى-

جب اساعیل اس مد تک پنچ کو باب کے ساتھ ان کی جدوجمد میں شرکت کرنے لگے"۔

یماں پر تقاضائے اختصار نے درمیان کی منزلیں بعد کے کلام سے پہ چل جانے کی دجہ سے ترک کرا دی ہیں 'ابراہیم نے خواب ہیں دیکھا کہ وہ اپنے فرزند کو اپنے ہاتھ سے فرح کر رہے ہیں۔ تھم الفاظ سے نہ تھا جن سے فوری ہونے کا اندازہ ہو تا اس لئے ابراہیم نے اس دن اس بارے میں کوئی قدم نہیں اٹھایا۔ دو سری رات پھر خواب دیکھا۔ یہ دن بھی گزر گیا۔ تیسری رات پھر بھینہ وہی خواب دیکھا۔ اب تو ابراہیم نے محسوس کیا کہ تھم کی تھیل فوری منظور ہے۔ اندا وہ تھیل پر تیار ہو مسل نہ تو ابراہیم کا ملی مار دہ ہوتی الراہیم کا کارنامہ تو ہوتی 'اساعیل کو کوئی خاص ورجہ حاصل نہ ہوتا۔

ابراہیم نے چاہا کہ ان کا فرزند مقام قربانی میں خود اختیاری بلندی کا حال ہو جائے اس لئے اپنے بیٹے کو بلا کر کما (یمال سے صراحت" قرآن میں ذکر ہے) "بیٹا! میں خواب میں دکھے رہا ہوں" اس لفظ سے ظاہر ہوتا ہے کہ کئی مرتبہ خواب دکھے

چکے تھے۔ اگر ایک دفعہ دیکھا ہو آ رایت کما جا آ کہ میں نے خواب دیکھا ہے۔ یہ نہ کہتے کہ "دیکھ رہا ہوں" کہ "متہیں ذرج کر رہا ہوں" اب "تم ذرا غور کرو کہ تمہاری کیا رائے ہے"۔

یہ امتحان النی تھا کہ اتنا شدید تھم بیٹے کو ذرئے کرنا اور ذربیہ تھم بہ ظاہر اتنا سبک بینی خواب۔ یہ ہو سکتا تھا کہ ملک بھیجا جائے اور وہ آگر بصورت پیام النی تھم بہنچائے گریہ ہوتا تو اس کے تھم ہونے میں کوئی پہلو تامل کا پیدا ہی نہیں ہو سکتا تھا۔ خالق نے چاہا کہ ذربیہ ایبا اختیار کرے جے ناقص نفوس خواب کہ کر مال سکتے ہیں۔ اس طرح ابراہیم کی بلندی نفس نمایاں ہو کہ انہوں نے منشائے النی بتانے والے خواب کو کتنی اجمیت دی اور یہ صرف انبیاء کا کام ہو سکتا ہے کیونکہ خواب ان کے لئے ایک طریقہ وہی حیثیت رکھتا ہے اور اس لئے بجز نی کی معمولی ان کے لئے ایک طریقہ وہی حیثیت رکھتا ہے اور اس لئے بجز نی کی معمولی آدمی کو اس قتم کے خواب یہ عمل جائز نہیں ہے۔

پر ابراہیم نے بھی بیٹے سے بی کہا کہ انی اری فی المنام انی ادبحل یہ انیں کتے کہ جھے تھم ہوا ہے کیونکہ تھم کہ وہ نے کے بعد آخر کا کلاا کہ "فور کو تہماری کیا رائے ہے" بے جوڑ ہو جاتا پھر یہ جناب اساعیل کا بھی امتحان تھا کہ وہ بہا کے خواب کو کیا سمجھتے ہیں اس لئے جہاں تک امتحان کے سوالات کا پرچہ تھا خواب رہا۔ اللہ نے خواب وکھایا اور ابراہیم نے بھی خواب بی کے لفظ کے ساتھ اساعیل سے بیان کیا گر جہاں سے جواب شروع ہوتا ہے وہاں سے لفظ بدل جاتی اساعیل سے بیان کیا گر جہاں سے جواب دیکھا ہے اسے پورا سے کھا بدل جاتی ہے۔ اساعیل نے یہ نہیں کہا کہ جو خواب دیکھا ہے اسے پورا سے بھد کہا۔

یا ابت افعل ما تومر سنجدنی انشاء اللّه من الصابرین ای تعمل کے اللہ عن الصابرین ایک عبر کرنے اللہ نے بابا ، جو تھم ہوا ہے اس کی تعمل کیجئے۔ اللہ نے بابا ، جو تھم ہوا ہے اس کی تعمل کیجئے۔ اللہ نے بایئے گا"۔ والوں میں سے بائے گا"۔

اب حضرت ابراہیم یے انتظال تھم الئی کا انتظام کیا۔ اساعیل کو میدان منی میں لائے۔ نام حضرت ابراہیم کے انتظام کیا۔ اساعیل کو میدان منی میں لائے۔ ذائع کے لئے بالکل تیار ہوئے۔ فرزند کو سامنے لٹایا اور چھری مجلے پر رکھ دی۔ اس کے بعد کیا ہوا۔ اس کا تذکرہ قرآنی لفظوں میں یوں ہے۔

فلما اسلما و تله للجبین و نادیناه ان یا ابراهیم قد صدقت الرویا انا کذلل نحزی المحسنین ان هذا لهو البلاء المبین و فدیناه بذبح عظیم جب دونوں بپ بیٹے قربانی کے لئے تیار ہو گئے اور بپ نے بیٹے کو پیٹانی کے بل لٹا دیا"

یمال یہ امر خاص طریقہ پر قابل توجہ ہے کہ قربانی کے لئے عملی طور سے آمادہ ہو جانے کو قرآن نے لفظ اسلما ہے تعبیر کیا ہے کہ وہ "مسلم" ہو گئے۔ اس طرح ذہن مسلم کی نمایاں عملی شان ہے جس میں واضح طور پر اس کا اسلامی جوہر آشکار ہوتا ہے۔

اس کے بعد کیا ہوا؟ عام طور پر سمجھا اور کما جاتا ہے کہ خالق نے قربانی کا تھم برطرف کر دیا گریاد رکھنا چاہئے کہ تھم کا تعلق افعال افتیاری سے ہوتا ہے اور ذرح میں جہاں تک کہ افتیاری افعال کا تعلق ہے وہ سب منزلیں ابراہیم نے طے کر لی تھیں۔ پھر اب تھم برطرف کے جائے کے کیا معنی ہو کتے ہیں؟ اس کے علاوہ یہاں تھم کمی خطاب لفظی کے ذریعہ سے تو نہیں تھا۔ تھم بذریعہ خواب تھا خواب کو دیکھنا چاہئے کہ کیا تھا؟

اگر خواب میں جناب ابراہیم ہے یہ دیکھا ہوتا کہ میں بیٹے کو فزی کر چکا ہوں تو سمجھا جا سکتا تھا کہ اس کی تھیل میں کوئی جز باتی رہ گیا گر انہوں نے خواب میں دیکھا تھا کہ بیٹے کو فزئ کر رہا ہوں۔ جو دیکھا تھا وہ پورا عمل میں آگیا۔ پھر تھم برطرف کے جانے کا خیال کمال تک ورست ہو سکتا ہے۔ پھر سب سے زیادہ فیصلہ کن دلیل ہے جانے کا خیال کمال تک ورست ہو سکتا ہے۔ پھر سب سے زیادہ فیصلہ کن دلیل ہے کہ خالق کریم کی ندا جو قرآن میں اس کے بعد ورج ہے اسے دیکھا جائے خالق کی ندا یہ نہیں کہ بس بس اے ابراہیم ہم نے اپنا تھم منسوخ کیا کہ جانے خالق کی ندا یہ نہیں کہ بس بس اے ابراہیم ہم نے اپنا تھم منسوخ کیا کہ جانے خالق کی ندا یہ نہیں کہ بس بس اے ابراہیم ہم نے اپنا تھم منسوخ کیا کہ جانے خالق کی ندا یہ نہیں کہ بس بس اے ابراہیم ہم نے اپنا تھم منسوخ کیا کہ جانے خالق کی ندا یہ نہیں تو آن آواز یہ آئی کہ ہے۔

يا ابراهيم قد صدقت الرويا-

"اے ابراہم" تم نے خواب سے کر دکھایا"۔

اس سے صاف ظاہر ہے کہ تھم بلا اسٹال برطرف نہیں ہوا۔ بلکہ جتنا تھم تھا

اس کی پوری بوری تغیل ہو گئ جس کی سند خالق نے اپنی اس ندا کے ساتھ دے دی-

اناكذلك نجزى المحسنين

''یوں ہی ہم جزا دیتے ہیں حسن عمل رکھنے والوں کو''۔

یہ ایک اصول عام کا اعلان ہے کہ ہمارا پورا نظام مجازات و قربانیوں ہی سے وابستہ ہے اور بلند مقاصد کی شکیل اور رضائے اللی کی فاطر جس حد تک قربانی کی جائے گی اس حد تک جزا کا استحقاق ہوگا۔ ان ھذا لھو البلاء المبین یقینا یہ کھلی ہوگی آزمائش تھی۔ وفید یناہ بذبح عظیہ۔

یہ حقیقت ہے کہ تمام اوامر و نوابی اور پورا نظام تشریع نوع انسانی سے قرر کا قربانیوں کے مطالبہ پر مشمل ہے اور انبیاء مرسلین یا ائمہ دین ان سب کے تقرر کا مقصد کلی قربانی کی اعلیٰ مثالیں پیش کرتا ہے۔ اگر قربانی اساعیل پیش خدا قربانی کا سب سے اعلیٰ نمونہ ہوتی تو اس قربانی کو لتوی کرنے اور فدیہ بیعیج جانے کی کوئی ضرورت نہ تھی۔ گرچونکہ علم اللی میں ایک ممل ترین قربانی اس نسل اساعیل میں وجود میں آنے والی تھی اور آج کی قربانی اگر مختم طور پر ہو جاتی تو اس نسل ہی کا وجود نہ ہو سکتا جو قربانیوں کی ممل تاریخ اپنے عمل سے مرتب کرنے والی تھی۔ وجود نہ ہو سکتا جو قربانیوں کی ممل تاریخ اپنے عمل سے مرتب کرنے والی تھی۔ اس لئے خالق کو اس "ذریح عظیم" کی وجہ سے اساعیل کی قربانی کو فدیہ بھیج کر ملتوی کرنا ہی اصلح معلوم ہوا۔ گر اس سے خود ابراہیم اور اساعیل کے کارنامہ کی اہمیت میں کوئی کی پیدا نہیں ہوتی۔ اس لئے کہ وہ اپنے عمل کی تمام مزایس جو ان کے ارادہ و اختیار سے متعلق تھیں طے کر بچے تھے اور ان میں ایک ذرہ بھی کی نہیں ارادہ و اختیار سے متعلق تھیں طے کر بچے تھے اور ان میں ایک ذرہ بھی کی نہیں ہوئی۔

تغيركعب

جب اساعیل برے ہو گئے تو خالق کی طرف سے ابراہیم مامور ہوئے کہ وہ اور اساعیل دونوں مل کر خانہ کعبہ کی تعمیر کریں اور یہ بنص قرآن پہلا گھر تھا جو کسی

مخض مخلوق کی طرف منسوب ہوتے ہوئے نہیں بلکہ خالق کی طرف منسوب ہوتے ہوئے تمام خلق کے لئے بنایا گیا۔

ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا و هدى للعالمين

"بیت" کو ہدایت عالمین کمنا ہی اس امرکی دلیل ہے کہ اس بیت والے (اہل بیت) کچھ ہوں گے جو تمام عالمین کے لئے رحمت و ہدایت کا ذریعہ ہوں گے جن کے فرد اکمل کے لئے خطاب ہوگا وما ارسلنال الارحمة للعالمين-

یہ خانہ کی تغیر در حقیقت اس دین اسلامی کے ایک مرکز کی تغیر تھی جو تمام عالمین کے لئے مرابی فلاح و نجات ہے دونوں باپ بیٹے انتائی خلوص کے ساتھ اس کی تغیر میں مصروف ہوئے۔ اس طرح کہ حضرت خلیل اللہ معماری کر رہے تھے اور اساعیل مزدوری کر رہے تھے حالانکہ کہ میں قبیلہ جرہم آ کے بس چکا تھا اور قبیلہ کی آبادی کے بعد ظاہر ہے کہ معماروں اور مزدوروں کی بھی کی نہیں تھی گر خالق کو ہی منظور تھا کہ اس گھر کا خلیل اور ان کے فرزند کے پاک ہاتھوں سے گر خالق کو ہی منظور تھا کہ اس گھر کا خلیل اور ان کے فرزند کے پاک ہاتھوں سے بے اور اس طرح بھشہ کیواسطے فرزندان اسلام کے لئے اس تصور کی داغ بیل ڈال دی کہ محنت مزدوری کوئی عیب نہیں ہے جب کہ جارے دبئی و روحائی مورث اعلیٰ خود اس کام کے لئے خالق کی طرف سے برسرکار لائے گئے۔

میں وہ موقع تھا جب حضرت ابراہیم اپنے فرزند کی شرکت میں دیواریں اونچی کرتے جاتے تھے اور اپنی ذریت کے لئے اسلام پر قائم و برقرار رہنے کی دعا کرتے جاتے تھے۔

و اذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت و اسماعيل ربنا تقبل منا الله انت السميع العليم ربنا واجعلنا مسلمين لله و من ذريتنا امة مسلمة لله وارنا مناسكنا و تب علينا الله انت التواب الرحيم-

مج کا اعلان

جب خانه كعبه تغير مو چكا تو خطاب اللي جناب ابراميم كي طرف متوجه مواكه:-

اذن في الناس بالحج يا تولاً رجالاً و على كل ضامر يا تين من كل فج عميق-

اب تم عامہ خلائق میں خانہ کعبہ کے جج کا اعلان کر دو۔ دیکھنا کہ اس کے اعلان ہوتے ہی وہ تمہاری طرف دوڑ پڑیں گے خواہ پیادہ اور خواہ سوار۔ بڑے بڑے دور افقادہ اور ناہموار مقامات سے یہ بھی دعائے ابراہیمی کی قبولیت کی تمہید تھی جبکہ انہوں نے اپنی بیوی ہاجرہ اور صغیر فرزند اساعیل کو یہاں لا کر رکھا تھا تو اسی وقت عرض کیا تھا۔

انى اسكنت من ذريتى بواد غيرذى زرع عند بيتلا المحرم ربنا ليقيموا الصلوة فاجعل افئدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون-

خدا نے دلوں کو اس طرف مور نے کا یہ سلمان کیا کہ اس جگہ کو مرکز جج بنا دیا اور کسی تھم شرع میں خالق نے یہ نصر داری شیں لی کہ خلق خدا اس پر عمل بھی کرے گی گر اس دعوت جج میں بچھ ایس ناٹیر قرار دی کہ تمام عرب خواہ وہ مومن ہوں یا کافر اس آواز سے متاثر ہو گئے۔ یہاں تک کہ جب حضرت جم مصطفی دعوت اسلام کے ساتھ مبعوث ہوئے تو اسوقت عرب نماز روزہ اور زکواۃ تمام فرائض دیسیہ سے بیگانہ تھے گر جج کی رسم اس وقت پورے جاہ و جلال کے ساتھ قائم تھی اگرچہ انہوں نے اس میں غیر مستحن اجزا بھی داخل کر دیئے تھے گر خانہ کعبہ کی مرکزیت کا احساس ان میں قائم تھا اور یہ اس غیر معمولی تصرف روحانی کا اثر تھا جے دعوت ابراہی میں خالق نے مضمر کر دیا اور بی اس اسلامی مرکز کے بقاء و دوام کی بھیشہ کے لئے صانت ہے۔

اولاد ابراہیم کی دو شاخیں

جناب ابراہیم علیہ السلام کی اولاد دو شاخوں میں تقیم ہوئی۔ ایک بنی اسرائیل اور دوسرے بنی اسائیل۔ بنی اسرائیل جناب سارہ کے بطن سے پیدا ہونے والے فرزند جناب اسحاق کی اولاد ہیں اسحاق کے فرزند یعقوب کا لقب اسرائیل تھا اس لئے یہ نسل ان کی طرف منسوب ہونے سے بنی اسرائیل ہوئی۔ اور بنی اسائیل باجرہ کے بطن سے پیدا ہونے والے فرزند جناب اسائیل کی اولاد تھے۔ جو حجاز کی سرزمین پر پھلے پھولے اور اسلام کی مرکزیت کے اصلی حامل قرار پائے۔

بنی اسرائیل اور اسلام

اپنی ذریت سے امت مسلمہ کے ہونے کی دعا تو جناب ابراہیم نے اساعیل کی شرکت میں کی تھی گر چونکہ مسلم ہونے میں خود آپ مرکزی حیثیت رکھتے تھے اس لئے آپ کی اولاد میں خواہ وہ نسل اسحاق سے ہو جب تک کوئی دوسرا اولوالعزم صاحب شریعت و کتاب نبی جس کی طرف دین کی نبست ہو مبعوث نہیں ہوا جتنے اس وقت تک افراد دیندار ہوئے وہ دین اسلام ہی کے پیرو تھے اس لئے جناب ابراہیم سے جناب موگ تک جتنے نبی ہوئے وہ سب اسلام ہی کے مبلغ تھے۔ ہاں ابراہیم سے جناب موگ تک جتنے نبی ہوئے وہ سب اسلام ہی کے مبلغ تھے۔ ہاں جب موگ اور عیسی مبعوث ہوئے تو اگرچہ اصول دین میں وہ بھی کچھ مختلف نہ جب موگ اور عیسی مبعوث ہوئے تو اگرچہ اصول دین میں وہ بھی کچھ مختلف نہ

سے گر چونکہ نظام شریعت ان کا دو سرا تھا اس لئے ان کی طرف منسوب ہو کر دین موسوی اور دین عیسوی اسلام کا مقاتل ہو گیا یعنی اب براہ راست جو لمت ابراہیمیہ کے پیرو تھے وہ مسلم سے اور جو موگ یا پھر عیسیٰ کے مانے والے ہوئے وہ یمودی یا عیسائی ہوئے۔

حضرت ابراہیم اور موی کے درمیان جو اہم مخصیتیں ہوئی ہیں وہ ابراہیم کے فرزند اسحاق اور اسحاق کے فرزند یعقوب کے فرزند یعقوب اور یعقوب کے فرزند یوسف ہیں۔ ان سب کے کارنام اے حیات تاریخ اسلامی کا جز ہیں اور قرآن نے تھلم کھلا ان کے مسلم ہونے کا اعلان کیا ہے۔

ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت اذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدى قالوا نعبد الها واله ابائل ابراهيم و اسماعيل و اسحاق الها واحدا" و نحن له مسلمون

اس سے ظاہر ہے کہ بن اسرائیل بھی ابتدا میں دین اسلام بی کے پیرو گھے۔ اور اس لئے قرآن نے بار بار انہیں اس حقیقت کی طرف توجہ دلائی ہے کہ حضرت محمد مصطفی کوئی نیا دین لے کر نہیں آئے ہیں بلکہ یہ دبی ہے جو تسارے بزرگ مرتبہ آباؤ اجداد کا دین تھا۔

اسحاق

جناب اسحال کے متعلق قرآن کریم میں کوئی ایبا اہم واقعہ نہیں ہے جو اسلای تاریخ کا جزبن سکے۔ توریت میں آپ کے بعض واقعات ذکور ہیں اور اسرائیلیات کے تحت میں بعض اسلامی کتب تاریخ و سیر میں بھی ان کی صدائے بازگشت آگئی ہے گر وہ عقل و نقل ہر معیار سے ناقابل قبول ہیں۔ آگر ایک قول کے مطابق اسحال کو ذبیح مان لیا جائے تو بے شک ان کی ذات سے متعلق واقعہ کا اسلامی تاریخ سے بہت بڑا تعلق ہو جائے گا گر یہ پہلے ہی بیان ہو چکا ہے کہ ذبیح اللہ حضرت اساعیل ہیں اسحال نہیں ہیں۔

ان دونول باپ اور بینے کی روداد زندگی قرآن کریم میں احسن القصص کمہ کے پیش کی گئی ہے۔ اس کے خصوصی اجزا ہیں۔ یوسف کا خواب بھائیوں کا حمد یوسف کو بھائیوں کا سرو ساحت کے بمانے لے کر جانا اور کنویں میں پھینک وبنا-باپ کے یاس آکر یہ دروغ بیانی کہ بوسف کو بھیڑیے نے کھا لیا ' یعقوب کا ملل گریہ جس سے آنکھیں سفید ہو گئیں۔ برادران بوسف کا گریہ۔ یعقوب پر بجائے ہدردی کے طعن و تشنیع کرنا اور ان کے رونے سے ناگواری کا اظہار کرنا۔ ایک قافلہ والوں کا یوسف کو کنویں سے باہر نکال کر مصر لے جانا' نبی خدا کا بطور غلام فروخت کیا جان عزیز مصرے محل میں زوجہ عزیز کی طرف سے پیفبر کا شدید آزمائش میں مبتلا ہونا اور اس میں ان کا آخر تک طابت قدم رہنا۔ بے جری کے جرم مين يوسف كا قيد خانه مين وال ديا جانا بعد مين يوسف كا تخت حكومت ير پنچنا بھائیوں کا قط سالی کی وجہ سے مختاج ہو کر آنا اور پوسٹ کا ان کو اپنی مخصیت کے ظاہر کیے بغیر عطا و احسان سے سرفراز کرنا کھر اس کے بعد آخری سفر میں ان کا بوسف کی شخصیت پر مطلع ہونا اور اینے سابق کردار پر پشیان ہو کر معذرت خواہ ہونا اور بوسف کا وسعت حوصلہ سے کام لیتے ہوئے ان کی بکشاوہ پیشانی معاف کر دینا واقعہ کی بیہ تمام کڑیاں قرآن مجید میں بالتفصیل اپنی شان اعجاز کے ساتھ ندکور ہیں جے ہر مخص قرآن کریم یا اس کے ترجمہ میں دمکھ سکتا ہے۔

اس کو یہ ہرگز نہیں سمجھنا چاہئے کہ یہ ایک خاندان کا آپس میں بھڑا ہے۔
اس لئے اس کو تاریخ اسلام سے کیا تعلق۔ حقیقت امر تو یہ ہے کہ وہ چاہے ہائیل و
قائیل کی باہمی نزاع ہو اور چاہے برادران یوسف کا اختلاف۔ بھیٹہ نزاع و اختلاف
کی بنیاد عقائد و اوصاف بی کے اختلاف پر ہوتی ہے۔ اگر دو بھائی صفات و خیالات
میں متحد ہیں تو ان میں احتلاف پیدا بی نہیں ہو سکا۔ جب تضاد ہو گا تو اجھے اور
برے میں حق اور باطل ہیں صحیح اور غلط میں ہوگا۔

برادران یوسف اگر مسلک میں یوسف سے متحد ہوتے تو بھی وہ ان کے ساتھ دشنی پر آمادہ نہ ہوتے۔ قرآن کریم نے جو مختلف ان کے اقوال و اعمال ذکر کیے

بیں ان سے صاف ظاہر ہے کہ وہ ایمان و اطاعت کے جوہر سے بالکل خالی تھے۔ مثلاً اپنے والد بزرگوار جناب یعقوب کے متعلق ان کا یہ کمنا لیوسف و اخوہ احب الی ابینا منا و نحن عصبة ان ابانا لفی ضلال مبین-

اس سے صاف ظاہر ہے کہ وہ جناب یعقوب کی نبوت پر قطعا "ایمان نہ رکھتے سے یا ان کا ایتقوب کے گریہ و بکا پر معترض ہوتے ہوئے یہ کمنا تاللّه تفنا تذکر یوسف حنی تکون حرضا او تکون من الھالکین

اس میں آیک نفسیاتی حقیقت یہ بھی کار فرہا ہے کہ ظالم بھی تذکرہ مظلوم پند نہیں کرتا اور یہ معیار بھیشہ یاد رکھنے کے قابل ہے کہ کسی مظلوم کی یاد پر معرض وہی ہوگا جو اس پر مظالم کا ذمہ دار ہو یا اس کے ظالموں کے ساتھ ذہنی حیثیت سے مشارکت رکھتا ہو۔

اس واقعہ کا قرآن مجید میں اس تفصیل سے بیان ہوتا ہی اس کی دلیل ہے کہ اریخ اسلام اور اسے تاریخ اسلام سے کوئی اہم تعلق ہے اور یہ حقیقت ہے کہ تاریخ اسلام اور مسلانوں کی زہنیت کی تغیر میں ان واقعات کا ہوا دخل ہے۔ ایک الیی قوم کو مصائب اور مشکلات سے گھرانا چاہئے جس کی تاریخ اسے آغاز میں عیش و آرام اور قوت و افقار سے معمور ہو لیکن تاریخ اسلام کا مرقع تو آغاز ہی سے اشکوں کی تری خون دل کی رنگینی اور غل و زنجر کے نقش و نگار سے آراستہ ہے۔ پھر بھی انہی مشکلات دل کی رنگینی اور انمی ناکامیوں سے کامیابیاں پیدا ہوئیں۔ پھر آج اور کمی وقت بھی مسلمانوں کو مشکلات تکلیف سے تو گھرانا نہ چاہئے۔ پھر سب سے آخر میں یوسف مسلمانوں کو مشکلات تکلیف سے تو گھرانا نہ چاہئے۔ پھر سب سے آخر میں یوسف کے عمل کی یہ بلندی کہ افتدار عاصل کرنے کے بعد کس طرح اپنے بھائیوں کو معاف کر دیتے ہیں اور فراتے ہیں۔ لا تشریب علیکم الیوم یعفر اللّه لکم و هو ارحم الرحمین۔

یہ وہ کردار کی رفعت ہے جے ارتقائے اسلامی کی انتمائی منزل میں حضرت محمد مصطفیؓ نے دہرایا اور یوسفؓ کے بلندی کردار کی قدر شناسی تھی کہ وہ فقرہ زبان پر جاری فرماتے ہوئے جناب یوسفؓ کا حوالہ دیا۔

فتح کمہ میں جب آپ کی مخالف قرایش کی جماعت ان تمام مظالم کے بعد جو وہ جبرت کے پہلے اور بعد کر چکی تھی آپ کے سامنے ہے بس کھڑی ہوئی تھی تو آپ نے وہی یوسف کا فقرہ زبان پر جاری فرماتے ہوئے ان کو صاف دل کے ساتھ معاف فرما دیا تھا اور کما تھا کہ میں تم سے وہ کہتا ہوں جو میرے بھائی یوسف نے اپنی بھائیوں سے کما تھا۔ آج بھی اسلام کا مطالبہ اپنے نام لیواؤں سے کہی ہے کہ انھیں جمال افتدار حاصل ہو اپنی مخالف اقلیت کے ساتھ ایسے ہی فیاضانہ بر آؤ سے کام لیس افتدار میں انسانیت کا مطالبہ ہے جر اس جماعت سے جو کسی نقطہ ارض پر افتدار کی حال ہو جائے اور اس کے خیالات سے مختلف گروہ بے بسی کی حالت میں اس کے خیالات سے مختلف گروہ بے بسی کی حالت میں اس کے قبضہ افتدار میں آگیا ہو۔

نسل اساعيل

جب ہاجرہ اور ان کے فراند اساعیل زمین مکہ پر لائے گئے تو یہاں آبادی کا نام و نشان نہ تھا گر جب چاہ زمزم نمودار ہوا تو اب طیور نے ادھر کا رخ کیا اور طیور سے انسانوں کو یہاں کے پانی کے وجود کا علم ہوا۔ اس زمانہ میں قبیلہ جر ہم کا ادھر سے گزر ہوا۔

تاریخ عرب کے تین طبقہ بتاتی ہے۔ پہلا طبقہ جو یمن کی نسل یعرب بن فیطان سے تھا عرب عاربہ کملایا۔ ان میں قبائل عاد و شمود شم و جدیس اور جربم اولی تھے 'ان کا کفر و عصیان بہت بردھا تو عذاب التی میں گرفتار ہوئے اور ای لئے ان کو قبائل بائدہ "فیست و نابود شدہ قبیلے" کما جاتا ہے۔ دو سرا طبقہ عرب متعربہ یہ دہ تھے جو عرب عاربہ سے ازدواجی رشتوں کے ساتھ مسلک ہوئے اور پھر ان کی اولاد میں عربی زبان نے نشودنما پائی۔ یہ قبیلہ جربم جو سرزمین مکہ پر آگر آباد ہوا اشی قبائل میں سے تھا۔ اس کو جربم فانیہ کما جاتا ہے۔اساعیل نے اس قبیلہ میں اشودنما پائی۔ یہ بردھے تو عربی زبان بولتے ہوئے۔ پھر ان کی شادی بھی ای نشودنما پائی۔ اس لئے یہ بردھے تو عربی زبان بولتے ہوئے۔ پھر ان کی شادی بھی ای شودنما پائی۔ اس لئے یہ بردھے تو عربی زبان بولتے ہوئے۔ پھر ان کی شادی بھی ای قبیلہ میں ہوئی اس لئے اولاد کی مادری زبان عربی ہوئی اور اب یہ قوم عرب کا تیسرا

طبقہ ہوا جو عرب متعربہ کملایا۔ خالق کا کرنا ہے کہ عرب کا نام اور اس کا وقار دنیا میں قیامت تک کے لئے انہی عرب متعربہ سے قائم رہا۔

ورب عاربہ لو لیلے ہی فا ہو چکے تھے۔ عرب متعربہ کی تسلیں اب تک ممکن ہے کہ صحرائی قبائل میں موجود ہوں لیکن تاریخ میں بسرطال ان کا نام و نشان کوئی نہیں ہے۔ ہاں جو تمام عالم میں قوم عرب کے عرت و افتخار کے علمبردار ہیں وہ آل اساعیل ہی ہیں جو تمام دنیا میں تھلے ہوئے ہیں۔ یہ خدا کا وعدہ تھا جو اس نے ابراہیم سے نسل اساعیل کے بارے میں کیا تھا کہ میں اس کی نسل میں برکت دوں کا اور اس میں بارہ سردار قرار دول گا۔ اس وعدہ کا ذکر توریت سفر تکوین باب کا میں ان الفاظ میں ہے:۔

"اور اساعیل" میں نے اس کے حق میں تیری بات سی و کھے اب میں اسے برکت دوں گا اور اس کو بار آور کوں گا اور اس سے بارہ سردار بیدا ہوں گے او رمیں اس کو بری قوم بناؤں گا"۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نسل اساعیل کے خاص افراد کے لئے سردار کی اصطلاح اس وقت قرار پائی جو سادات آل رسول کے لئے اب تک قائم ہے۔ اساعیل کے بیؤں میں قیدار کی نسل بہت پھلی پھولی اور تجاز میں آباد ہوئی۔ یمی پنجیبر اسلام کے مورث اعلیٰ ہیں۔

عدنان

جناب رسول خدا کا نب عدنان تک معتر تواریخ اور کتب انساب میں متفقہ حیثیت سے درج ہے۔ عدنان کی شخصیت اولاد اساعیل میں ایک نمایاں حیثیت رکھتی تھی اور جس طرح عرب عاربہ آل فحطان ہونے پر مفتخر سے ای طرح بعد میں آنے والی اساعیل نسل آل عدنان ہونے پر نازاں تھی۔

رسول کا نسب عدنان سے اساعیل کک اگرچہ بہت می کتابوں میں درج ہے گر ایک حدیث بھی اس کے ساتھ بیان کی گئی ہے۔ حضرت نے فرمایا۔ اذا بلغ نسبی عدنان فامسکوا "لیعنی میرے شجرہ نب کو عدنان تک پنچا کر خاموش ہو جایا کو"۔

اس کا مطلب یہ لیا گیا ہے کہ عدنان سے اساعیل تک کا جو شجرہ بیان کیا جاتا ہے اس کی حضرت نے تصدیق نہیں فرمائی لیکن خود حضرت نے اس کے مقابل میں جو صحیح شجرہ تھا اسے بیان بھی نہیں کیا۔ ہو سکتا ہے کہ یہ علم الانساب کی اہمیت کو گھٹانے کی ایک شکل ہو اور بہت ممکن ہے کہ اس حدیث کا یہ مطلب ہی جو سمجھا گھٹانے کی ایک شکل ہو اور بہت ممکن ہے کہ اس حدیث کا یہ مطلب ہی جو سمجھا گیا ہے صحیح نہ ہو۔ بلکہ اس سے مراد وہ ہو جو ابن اسحاق کے الفاظ سے مستفاد ہوتا ہے۔انہوں نے کہا ہے:۔

فمن عدنان تفرقت القبائل من ولد اسماعيل بن ابراهيم عليهما السلام (يرة ابن شام جلدا صفح ۵)

اس کا مطلب ہے کہ عدنان سے اساعیل تک تمام اولاد اساعیل کا شجرہ متحد ہے۔ ممکن ہے کہ اس درمیان میں جو محتف شاخیں پیدا ہوئی ہون وہ کچھ دور بڑھ کر ختم ہوگئی ہوں اور جو نسل باتی رہی وہ ہر طبقہ میں ایک ہی شاخ سے وابستہ ہو اور ممکن ہے کہ بعض طبقوں میں بس ایک ہی فخص پیدا ہوا ہو' یا ایک ہی فخص سے نسل چلی ہو نیکن عدنان وہ ہیں جن کی اولاد سے مختلف قبیلے ہوئے۔ اس صورت میں حدیث رسول سے مراد ہے ہوگی کہ میرے خصوصی شجرہ میں جب عدنان جب کہ بہنچ جاؤ تو آگے بڑھنے کی ضرورت نہیں ہے کہ اس کے بعد میرا شجرہ وہی ہے جو تمام آل اساعیل کا ہے۔

محد

عدنان کے دو فرزند تھے۔ معد اور عک ۔ عک کی شادی یمن کے اشعری قبیلہ میں ہوئی۔ اس لئے ان کی اولاد یمن میں پھیلی۔ معد کی اولاد حجاز میں رہی اور پیغیبر اسلام ان ہی کی نسل میں تھے۔ جنگ صفین میں نسل مک کے قبائل معاویہ کے ساتھ تھے اور انہوں نے جناب امیر کی فوج کے مقابلہ میں جان توڑ کر مقابلہ کیا تھا۔

زار

معد کے چار فرزند تھے۔ زار' تضاعہ' تنص اور ایاد-ان کی اولاد میں چار قبیلے ہوئے جن میں قضاعہ اور ایاد کے قبیلوں کے افراد کے نام عرصہ تک آریخ میں مل جاتے ہیں۔ تنص کے قبیلہ کا پتے کچھ زیادہ دن تک نہیں چانا۔ زرار کو ان سب سے زیادہ اہمیت حاصل تھی اور آل زرار عرب میں ممتاز درجہ رکھتے معلوم ہوتے ہیں۔

محفز

زار کے تین فرزند ہوئے۔ معز کر رہید اور انمار کیلی دونوں تسلیس رہید اور معز ملک عرب میں بری اجمیت کی حال ہو کیں۔ قبیلہ انمار کی دو شاخیس محثم اور عبد ہو کیں جن کی طرف منسوب افراد کے نام تواریخ میں عرصہ تک نظر آتے رہے۔ اس

الياس

مفنر کی نسل دو بیوں سے پھیلی ایک الیاس دوسرے عیلان-

مددكه

الیا سکے تین فرزند ہوئے۔ مدرکہ 'طانجہ اور تمعہ۔ مدرکہ کا اصلی نام عامر تھا گر بچینے میں اونوں کو بھگا کر لے جانے والے ایک لئیرے گروہ کے کامیاب تعاقب کی وجہ سے ان کا لقب مدرکہ ہوگیا۔

أزيمه

مدرکہ کے دو فرزند خزیمہ اور ہزیل ہوئے جن سے دو برے قبیلے عالم وجود میں سے۔

كنانه

خزیمه کی اولاد کنانه' اسد' اسده اور بون تھے۔ پیلے دو کی نسل دو قبیلوں کی

مكل مي تاريخ مين نمايان درجه ركفتي ہے۔ آخرى دوكى نسل كاكوئى پت نہيں چاتا۔

نضر

کنانہ کے فرزند چار ہوئے۔ نضر ' مالک' عبد مناف اور ملکان۔ ان میں بھی دو کی نسل مشہور ہے۔ آخری دو گمنام ہیں۔

مالك

نصر کے دو فرزند مالک اور نملہ تھے۔ مالک بنی ہاشم کے اجداد میں سے ہیں۔ دوسرے فرزندکی نمال بظاہر ختم ہو گئی۔

بنر

مالک کے صرف ایک بیٹے فہر جو مشہور و معروف ہیں۔

نسل قرایش کی ابتدا

یہ نسل قریش کے نام کے ساتھ کس وفت سے طقب ہوئی۔ اس میں علائے تواریخ و انساب میں اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ قریش نصر بن کنانہ کا لقب تھا ہو فہر بن مالک کے جد امجد تھے اور ان ہی کی اولاد قریش کملاتی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ یہ فہر بن مالک کا لقب ہے اور آپ کی اولاد قریش ہے۔ ان کے پہلے یہ نسل کنانی کملاتی تھی۔

وجہ سمیہ میں بھی اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ یہ تقرش سے ماخوذ ہے جس کے معنی اکتباب کے ہیں اور چونکہ ان کو تجارت میں انھاک تھا اس لئے قرایش کملائے اور دو سرا قول یہ ہے کہ تقرش کے معنی اجتماع کے ہیں اور چونکہ ان کے ذریعے سے تمام قوم کی شیرازہ بندی ہوئی اس لئے قریش کما گیا۔ بسرطال اس لقب میں نسل قریش کے کردار کی تقیر کے واسطے ایک اچھی روایت مضمر ہے خواہ یہ کہ وہ بھی ہے کاری کی زندگی کو شعار نہ بنائیں اور کب معاش میں دوا دوش کو کے کروار کی انہیں قرقہ بندیوں سے پر بیز کرنا چاہیے اور حق

الامكان اتحاد و انفال ك راست كا سالك ربنا جائد-

غالب

فركے جار بينے تھے غالب كارب وارث اور اسد-

وي

غالب کے دو فرزند لوی اور تیم ہوئے جن سے دو قبیلوں کی بنیاد قائم ہوئی اور دونوں تاریخ میں مشہور ہیں۔

لوی کے چار فرزند ہوئے کعب عامر امد اور عوف۔ یہ چار قبیلوں کے مورث اعلیٰ ہوئے۔

0/

کعب کے تین بیٹے مرہ عدی اور معیم ہوئے۔ ان میں سے پہلے دو کی اولاد میں دو قبیلے تاریخ میں معروف ہیں۔ تیسرے کی نسل کا پت نسیں ملا۔

كلاب

مرہ کے بھی تین بیٹے تھے۔ کلاب کیم اور یقظ۔ پیلے دو قبیلے مشہور اور تیم اول یقظ۔ پیلے دو قبیلے مشہور اور تیمرے کی اولاد غیر معلوم ہے۔

تصي

کلاب کے دو بیٹے تھے۔ قصی اور زہرہ۔ ان میں سے اول الذکر بردے بالغ نظر، کیریانہ فکر کے مالک اور مربر تھے۔ انہوں نے اپی اولاد کو شراب خواری سے پر ہیز کرنے کی وصیت کی تھی اور کما تھا۔۔

يا بنى اياكم و شرب الخمر فانها ان اصلحت الابدان افسدت الاذهان و الاديان (١١ل صروق)

"لین اے میرے بچو! شراب خواری سے بیشہ پربیز کرنا۔ اس کئے کہ اگر

جم کو بچھ فائدہ پہنچائے تو عقلی قوئی اور دبنی احساسات کو تو یقیناً جاہ کرنے والی ہے"۔

عملی اور اصلاحی کارنامہ ان کا یہ ہے کہ قبیلہ قریش کے افراد کو جو دور دور تک منتشر ہو گئے تھے انہوں نے یجا کرکے خانہ کعبہ کے گرد سکونت اختیار کرنے پر آمادہ کیا اور تنظیم قومی کی کامیاب ترین سعی انجام دی۔ اس لئے ان کا لقب مجمع ہوا۔ خانہ کعبہ کی تولیت جو عرصہ سے اولاد اساعیل کے ہاتھ سے نکل می تھی قصی کے ہاتھ میں واپس آئی اور تمام معزز عمدے جو قوم پر افتدار کا ذریعہ تھے ان کے ہاتھ میں واپس آئی اور تمام معزز عمدے جو قوم پر افتدار کا ذریعہ تھے ان کے لئے مجتمع ہوئے۔

فكان قصى اول بنى كعب بن ماللا اصاب ملكا اطاع له به قومه فكانت اليه الحجابة و السقاية والرفادة و الندوة واللواء فحاز شرف مكة كله (ابن شام)

ان كا فرمان قوم مين ايك نربى قانون كي طرح واجب العل سمجما جانا تما-و كان امره في قومه من قريش في حيوته و من بعد موته كالدين المنبع لا يعمل بغيره)

عبر مناف

قصی کے چار فرزند تھے۔ عبد مناف عبد الدار عبد العزی اور عبد۔ جن میں سے پہلے دو کی نسل ونیائے تاریخ سے روشناس ہوئی۔ خصوصیت کے ساتھ عبد مناف کو خود اپنے والد بزرگوار کی حیات میں ممتاز عزت اور شرت حاصل ہوئی۔ کان عبد مناف قد شرف فی زمان ابیہ و ذہب کل مذہب (ابن ہشام) عبد مناف کا اصلی نام مغیرہ تھا (سیرت ابن ہشام) عبد مناف لقب ممکن ہے دو میں کے دو سرے رشتہ داروں نے رکھ دیا ہو۔ اور اسے شہرت دے دی ہو اس لئے آباؤ اجداد رسول کے موحد ہونے کے خلاف اسے بطور جوت پیش دی ہو اس کیا جا سکا۔

(مديقة سلطانيه جلد ٢ صنحه ١٣٠٠)

إشم

عبد مناف کے چار فرزند تھے۔ ہاشم' عبد سمس' مطلب اور نوفل۔ ان میں سے ہاشم اپنے والد بزرگوار کے صحیح جانشین اور مکہ معظمہ کے منصبی اعزازات کے حال تھے ان کی فیاضی مہمان نوازی بھی شہوہ آفاق تھی اور ان کا لقب ہاشم بھی زمانہ قحط سالی میں تمام قریش کو کھاتا کھلانے کی وجہ سے ہوا۔ چنانچہ ایک شاعر نے کما ہے

عمر والذي هشم الثريد لقومه - قوم بمكة مسنتون عجاف (ابن مثام جلد اصف ۸۵)

عبد عشس کی اولاد میں بی امیہ ہوئے۔ مطلب اور نوفل کی نسل زیادہ دور تک علوم نہیں ہوتی۔ تک چلتے معلوم نہیں ہوتی۔

عبدالمطلب

جناب ہائم کے چار بیٹے تھے۔ عبدالمطلب اسد ابو میفی اور نصلہ ان میں سے زیادہ مشہور عبدالمطلب ہوئے۔ ان کا اصلی نام شیبہ تھا۔ "عبدالمطلب" لقب کی نبت ان کے چچا مطلب کی طرف ہے جو ان کے والد بزرگوار ہائم کے بعد ان کے منصی اعزازات کے حامل ہوئے تھے۔ یہ مطلب برے سخی اور فیاض تھے۔ یہ مطلب برے سخی اور فیاض تھے۔ یہاں تک کہ قریش میں فیض ہی کے لقب سے مشہور ہو گئے تھے۔

اس انتساب کی وجہ یہ ہے کہ جناب ہاشم اپنی زندگی کے اوافر میں مدینہ گئے تھے تو وہاں قبیلہ بنی عدی میں نجار کی ایک خانون سے عقد کیا اور وہیں شبہ کی ولادت ہوئی۔ جناب ہاشم انہیں نخمیال میں چھوڑ کر مکہ واپس گئے اور وہاں انقال فرمایا۔ کچھ عرصہ کے بعد ان کے بھائی مطلب اپنے بھینچ کو لانے کے لئے مدینے گئے مگر نخمیال والوں نے بھیجنے سے انکار کیا۔ صرف والدہ نے بچھ کو جانے کی اجازت وے دی اور جناب مطلب بھینچ کو اونٹ پر اپنے بیجھے بٹھا کر کھے لائے۔ راستے والوں میں ناواقف اشخاص میں سے جس نے بھی دیکھا یہ سمجھا کہ مطلب کوئی غلام والوں میں ناواقف اشخاص میں سے جس نے بھی دیکھا یہ سمجھا کہ مطلب کوئی غلام

خرید کر لائے ہیں اور اس کا چرچا عبدالمطلب کے لفظ سے کرنے گئے۔ ای طرح کی لفظ مشہور ہو گیا۔ مطلب کی وفات کے بعد عبدالمطلب اپ فائدانی اعزازات کے حامل ہوئے اور آپ کو وہ اقتدار اور مرتبہ حاصل ہوا جو آپ کے آباؤ اجداد کو بھی دیوی حیثیت سے حاصل نہ ہوا تھا۔

شرف في قومه شرفا لم يبلغه احد من آبائه واحبه قومه و عظم خطره فيهم

(سیرة ابن ہشام جلد اصفحہ ۱۸ قدرت کی طرف سے بھی آپ کو مربعیت و شہرت بردھانے کے ملان ہوتے گئے چنانچہ چاہ زمزم جو عرصہ سے روپوش ہو گیا تھا آپ بی کے ہاتھوں ظاہر ہوا۔ نیز بہت سے تمرکات جو بدت سے غائب ہو گئے تھے دوبارہ دستیاب ہوئے آپ نے حاجیوں کی سقایت کے لئے خاص انظالت کیے جس کی وجہ سے "ماتی الجمج" کے حاجیوں کی سقایت کے لئے خاص انظالت کیے جس کی وجہ سے "ماتی الجمج" کے الفاظ سے یاد کیے جانے گئے۔ جیسا کہ مذیقت بن غانم شاعر نے کیا ہے۔۔ وساقی الحجیج نم للخبز ھاشم وساقی الحجیج نم للخبز ھاشم وساقی الحجیج نم للخبز ھاشم و عبد مناف ذالل السید الفھری

(ابن بشام صفحه ۱۹۳)

واقعہ فیل اور اس کے اسباب

جناب عبدالمطلب کے دور کا ایک بڑا نمایاں واقعہ واقعہ قبل کے نام سے مشہور ہے۔ اس کی اجمالی تفسیل ہوں ہے کہ تیج بادشاہ یمن کو کچھ مفدول نے فانہ کعبہ کا حال جایا کہ وہاں بڑا زرد جوابر بڑھایا جاتا ہے۔ لندا اس پر حملہ کیجئے تو بہت دولت ہاتھ آئے گی۔ اس نے اپنے ساتھ کے داہوں سے پوچھا تو انہوں نے فانہ کعبہ کے ذبی احرّام ونقد س کا تذکرہ کیا اور کما کہ دہ ہمارے مورث اعلیٰ حضرت ابراہیم کا بنایا ہوا گھر ہے اور بہت لائق عزت ہے۔ تیج نے ان مفدوں کو سزا دی اور خود اسے فانہ کعبہ کے ساتھ غائبانہ عقیدت پیدا ہو گئ۔ چہانچہ اس نے مکہ اور خود اسے فانہ کعبہ کا طواف کیا او رمراہم جج اوا کیے اور خانہ کعبہ پر غلاف معلمہ آگر فانہ کعبہ کا طواف کیا او رمراہم جج اوا کیے اور خانہ کعبہ پر غلاف فیصائے اور اس کے احرّام کے تحفظ کے لئے پچھ احکام نافذ کیے۔ و کان نبیع فیصا یز عمون اول من کسا البیت واوصی بہ (ابن ہشام جلد اصفحہ ۱۲۳) فیصا یز عمون اول من کسا البیت واوصی بہ (ابن ہشام جلد اصفحہ ۱۲۳) تیک کہ پچھ انقلاب کے بعد آئی فورس نے نام ذونواس تھا سلطنت یمن پر قبضہ کر لیا اور حمیری سلطین کی حکومت ختم ہو گئی۔ اس نے اہل یمن کو یہودی نہ بہ کے افتیار کرنے پر مجبور کرنا چاہا۔ اور جب انہوں نے اس کی اطاعت سے اس بارے میں انکار کیا تو اس کے نان کا قتل عام کروایا۔ ابو نواس کے خلاف قیصر روم سے اماد طلب کی گئی۔ اس

نے عیمائیت کی حمایت کے لئے نجاشی بادشاہ حبشہ کو ارداد کے لئے کما جس نے سر بزار کا لئکر ارباط کی قیات میں یمن روانہ کیا۔ اس فوج کا سردار ابرہہ اشرم تھا۔ بعد میں ارباط اور ابرہہ میں مقابلہ ہوا۔ ارباط قتل ہوا اور ابرہہ تمام یمن کا بادشاہ ہوگیا۔

ابرہہ نے صنعا میں گرجا تقیر کرایا جس کے متعلق اس کا خیال یہ تھا کہ دنیا میں اس کی کوئی نظیر نہیں ہوگی اور اس نے منصوبہ باندھا کہ تمام عرب کے ج کا مرکز اے قرار دے گر خانہ کعبہ کی مرکزیت جو مدتوں سے قائم تھی اس کے اس مقصد میں سدراہ تھی اس لئے اس نے طے کیا کہ وہ اپنی فوجی طاقت سے کعبہ کو منمدم کر دے گا۔ چنانچہ وہ ایک بری فوج لے کر روانہ ہو گیا۔ اس خبر سے تمام عرب میں تملکہ بر گیا اور راستے میں کی جگہ کچھ قبائل نے سدراہ ہونے کی کوشش کی گر ہر ایک کو شکست ہوئی۔ یہاں تک کے وہ مکم معظمہ کے پاس تک چنچنے میں کامیاب ہو گیا۔

انجام كار

بارے میں کچھ نہیں کتے جس سے آپ کی قومی عزت وابستہ ہے"۔

عبدالمطلب نے بڑے اعماد کے ساتھ ان تاریخی الفاظ میں جواب دیا انی انا رب الابل و ان للبیت ربا سیمنعه "ان اونوں کا مالک میں تھا اس لئے ان کے بارے میں میں نے کما اور گھر کا مالک ایک اور ہے جو اس کی خود حفاظت کر لے گا"۔

(ابن بشام جلد ا صغی ۳۲ '۳۲)

ان الفاظ میں حقانیت کا وہ وزن ہے جس کا مقابلہ ہفت آسان بھی نہیں کر سکتے۔ ان الفاظ کے کہنے کا حق صرف اسے ہی ہو سکتا ہے جو منشائے قدرت کو دل کی آنکھوں سے صاف صاف دیکھ رہا ہو۔

ابرہہ جناب عبدالمطلب کے اختابات سے ہوشیار نہیں ہوا اور اپنے ارادہ پر ائل رہا۔ عبدالمطلب نے اہل ملہ کو کما کہ وہ مکہ سے نکل جائیں اور جاکر پاڑوں اور گھاٹیوں میں پناہ لے لیں اور خود عبدالمطلب نے کچھ مخصوص افراد قریش کی معیت میں آخری بار زنجیر خانہ کعبہ کی کر ان اشعار کی شکل میں مناجات کی۔۔۔

لا هم ان العبد يمنع رحله فامنع حلالك لا يغلبن صلبهم و محالهم ابدا محالك ان كنت تاركهم و قبلتنا فامرمابدالك فلاصه بي ب كه مرايك الني گرى فاظت فود كرتا به اب تو بحى الني گرى فاظت فرد كرتا به اب تو بحى الني گرى فاظت فرد كرتا به اب تو بحى الني گر

یہ مناجات کرکے وہ خاموش نتیجہ کے منتظر ہو گئے۔

ابرہہ اپنی مادی قوت پر پورے اطمینان اور اعتاد کے ساتھ آگے برمعا گر نتیجہ وہی سائے آگیا۔ جس سے عبدالمطلب کا روحانی ضمیر با خبر تھا۔ طیرا ابائیل کا غیبی الشکر آیا اور ابرہہ مع اپنے تمام لشکر کے تباہ و برباد ہو گیا۔ اس غیر معمولی مظاہرہ قدرت کو شعرائے عرب نے نظم کیا اور اسے اپنے اشعار کے ذریعے سے تاریخ

عرب كا ناقابل انكار واقعہ بنا ديا جس طرف اشارہ قرآن كريم نے سورہ فيل كى صورت ميں كيا ہے۔ عرب شعراء كے يہ كثير التعداد اشعار ابن ہشام نے اپنى كتاب سيرت ميں درج كيے ہیں۔

عبدالمطلب کے بعد

عبدالمطلب ك وس بين اور چه بينيال تهين- بيول كى تعداد ك لحاظ سے عبدالمطلب كو "ابوالسادة العشر" كما جاتا ہے- بيوں كے نام يہ بين:-

عبداللہ ابوطالب حزہ عباس زبیر عارث جل مقوم ضرار اور ابولہب ان میں سے پہلی تین مخصیتوں کو تاریخ اسلام میں خاص اہمیت عاصل ہے۔ عباس بھی مسلمان ہوئے جن کی نبل میں سلاطین بنی عباس مشہور معروف ہیں۔ ابو لہب کا نام مخالفت کے لحاظ سے تاریخ میں مملیاں ہے۔

عبدالله

یہ پغیر اسلام مضرت محمد مصطفی کے والدر رگوار ہیں۔ بیان کیا جاتا ہے کہ عبدالمطلب نے زمزم کے کھوونے کے موقع پر جب قرایش نے ان کی مخالفت کی اور انہیں اپنی تنمائی کی وجہ سے بے لیی کا احساس ہوا اس لئے کہ اس وقت ان کے فقط ایک فرزند حارث سے اور وہ بھی بمس تو انہوں نے نذر مائی کہ اگر ان کے بیٹوں کی تعداد پوری دس ہو جائے تو وہ ان ہیں سے ایک کو راہ خدا میں قربان کر دیں گے۔ اب دیں گے۔ فداوند عالم نے ان کی تمنا کو پورا کیا اور دس بیٹے ان کے ہو گئے۔ اب انہیں اپنی نذر کا خیال آیا اور نضیال والوں کو بلا کر نذر کی اطلاع دی۔ سب نے اس کی شخیل پر آمادگی ظاہر کی۔ جناب عبدالمطلب نے طے کیا کہ وہ قرعہ ڈالیس اس کی شخیل پر آمادگی ظاہر کی۔ جناب عبدالمطلب نے طے کیا کہ وہ قرعہ ڈالیس اس کی شخیل پر آمادگی ظاہر کی۔ جناب عبدالمطلب نے عوض میں اونوں کی قربانی آگا۔ تمام قوم جمع ہو کر سد راہ ہوئی اور کہا کہ اس کے عوض میں اونوں کی قربانی کر دو۔ مجبور ہو کر عبدالمطلب نے عبداللہ کے بالقائل دس اونوں کی خام پر کر دو۔ مجبور ہو کر عبدالمطلب نے عبداللہ کے بالقائل دس اونوں کے لئے قرعہ ڈالا اور اس کی قرعہ ڈالا اگر قرعہ عبداللہ بی عام نکلا۔ پھر ہیں اونوں کے لئے قرعہ ڈالا اور اس کی قرعہ ڈالا اگر قرعہ عبداللہ ہی عام نکلا۔ پھر ہیں اونوں کے لئے قرعہ ڈالا اور اس کی قرعہ ڈالا اگر قرعہ عبداللہ ہی عام نکلا۔ پھر ہیں اونوں کے لئے قرعہ ڈالا اور اس

طرح دس دس اونٹ بردھاتے رہے گر ہر دفعہ قرعہ عبداللہ ہی کے نام نکاتا۔ آخری مرتبہ جب بورے سو اونوں کے ساتھ قرعہ اندازی کی تو قرعہ اونوں کے نام نکل آیا۔ یہ ایک منشاء قدرت کی تحیل تھی جس کا ظہور بعد بیں اس طرح ہوا کہ شریعت اسلام میں ایک انسان کے مقاتل میں دیت یعنی اس کے خون کا معاوضہ سو ہی اونٹ مقرر کی گئی ہے۔

یغیر اسلام مشتری کے لئے اپنے پدر بزرگوار کے زیر سایہ پردان چڑھنے کا موقع نہیں ملا۔ اس لئے کہ ایک قول کے مطابق حضرت ابھی شکم مادر ہی میں تھے اور دوسرے قول کے مطابق پیدا ہو چکے تھے گر بہت کمن تھے کہ جناب عبداللہ کا انقال ہو گیا۔

ابو طالب

یہ حضرت بیغیر اسلام کے سکے بھا آپ کے والد بزرگوار جناب عبدالمطلب حقیقی بھائی تھے۔ دونوں کی والدہ فاظمہ بنت عمرہ مخزوی تھیں۔ جناب عبدالمطلب کے بعد حضرت ابو طالب کی پوری زندگی پیغیر اسلام اور پھر خود اسلام کی حفاظت و امداد میں گزری جس کی شمادت آغاز تاریخ اسلام کا ہر قدم دے گا اور اس کا ذکر ایٹ محل پر آئے گا۔

پیغمبر اسلام کی ولادت

جب وفات پینیم کی تاریخ مسلمانوں میں متفق علیہ نہ رہ سکی تو ولادت کی تاریخ میں اختلاف ہونا کونیا تعجب خیز ہے۔ غنیمت یہ ہے کہ مہینہ متفق علیہ ہے۔ یعنی ربح الاول گر اس مہینہ میں کس دن حضرت متولد ہوئے۔ اس بارے میں اہل سنت میں متعدد قول ہیں۔ دو سری آٹھویں ' دسویں اور زیادہ مشہور بارہویں تاریخ ہے۔ علائے امامیہ میں کلین جمی بارھویں کے قائل ہیں لیکن زیادہ تر علائے شیعہ سرہ ربیج الاول کو ولادت مانے ہیں۔ چونکہ اس فرقہ کا داروردار اہل بیت رسول پر ہے اس لئے ان کا اس تاریخ پر قریبا '' متعق ہونا اس کا پنہ دیتا ہے کہ اہل بیت رسول پر ہے۔ اس لئے ان کا اس تاریخ پر قریبا '' متعق ہونا اس کا پنہ دیتا ہے کہ اہل بیت سے

ان کو بین علم حاصل ہوا تھا اور ظاہر ہے کہ گھر کی بات میں گھر والوں سے زیادہ کس کا بیان معتبر سمجھا جا سکتا ہے۔

نشؤونما

عرب میں شرکے ماحول کو زبان کے خراب ہونے کا ذمہ دار سمجھا جاتا ہے اس لئے بچوں کو زبانہ رضاعت ہی میں بادیہ نشین عربوں میں بھیج دیا جاتا تھا جن کے متعلق یہ امر مسلم تھا کہ ان کی زبان اپنی اصلی فصاحت پر باقی ہے۔ چنانچہ حضرت کے لئے بھی پیدائش کے بعد ایسا ہی انظام کیا گیا تھا اور قبیلہ بنی سعد کی ایک خاتون طیمہ بنت عبداللہ آپ کی مرضعہ مقرر ہوئیں اور آپ نے جوان ہونے تک ای قبیلہ میں قیام کیا۔

ينتم الابوين

پدر بزرگوار کا سامیہ تو پہلے ہی اٹھ چکا تھا۔ ۱ برس کا سن تھا کہ آپ کی والدہ بھی دنیا سے رخصت ہو گئیں۔ وہ آپ کو لے کر دینہ اپنے میکے والوں سے ملنے گئی تھیں۔ واپسی میں بیار ہو کیں اور مقام ابوا پر انقال کیا (طبقات ابن سعد و سیرت ابن ہشام)

بعض علائے نفیات کا خیال ہے کہ خود اعتادی اور برداشت مشکلات کے لئے با او قات یمیں مدد گار ہوتی ہے خالق نے اپنے رسول کو بچپن ہی میں باپ اور ماں دونوں کے سارے سے محروم کرکے ان کے جوہر کمال میں اضافی سبب کے تصور کا خاتمہ کر دیا۔بقول امیر الشعرا شوقی بک مصری۔۔

نعم الينيم بدات مخائل فضله والينيم رزق بعضه و ذ كآء

دادا کی تربیت

باپ اور مال دونوں کا سامیر سرسے اٹھنے کے بعد جھزت محمد مصطفی کی تربیت

کے کفیل آپ کے جد بزرگوار جناب عبدالمطلب ہوئے اور اس فریضہ کو باہتمام تمام انجام دیتے رہے۔الی محبت اور توجہ کے ساتھ کہ جس سے خود ان کی اولاد بھی اس درجہ پر بہرہ ور نہ تھی۔

قبضه اليه جده عبدالمطلب ورق عليه رقة لم يرقها على ولده (طبقات ابن سعد جلد اصفح سم)

عبدالمطلب کی آنھیں بچپن ہی میں آپ سے عظمت و جلالت کا اندازہ کر رہی تھیں۔ چنانچہ ان کے لئے جو مند کعبہ کے پاس بچھائی جاتی تھی اس پر ان کی عدم موجودگی میں ان کے صاجزادوں میں سے کسی کی مجال نہ تھی کہ بیٹے جائے گر رسول اپنے ای بچپنے کے عالم میں آتے تھے توبے تکلف اس مند پر بیٹے جاتے تھے اور آپ کے بچپا آپ کو ہٹانا چاہتے تھے اور عبدالمطلب و کھے لیتے تھے تو فرماتے سے کے کہ میرے بچہ کو بیس بیٹے دو۔ بخدا اس کی ایک بوی شان ہے جو ظاہر ہو کر رہے گے۔ (ابن بشام جلد اصفحہ ۱۰۸)

ابو طالب کی مشفقانہ پرورش

حفرت محمد مصطفی کی عمر آٹھ برس کی تھی کہ آپ کے بزرگ مرتبہ اور انتہائی شفیق دادا کا سامیہ بھی سرسے اٹھ گیا۔

وقت وفات اپ فرزند حضرت ابو طالب کو جو پیفیر اسلام کے حقیق پیا تھے۔

آپ کی تربیت کے لئے وصیت کی۔ طلائکہ وہ اپ باپ کی اولاد میں نہ تو س میں سب سے بزرگ تھے اور نہ وہ دولت مند ہی تھے گر عبدالمطلب نے اس فدمت کے لئے انہی کو منتخب کیا۔ ممکن ہے اس کی وجہ یہ ہو کہ پیفیر اسلام کے والد بزرگوار عبداللہ سے انہیں انتمائی محبت تھی اور پھر اب تک خود رسول خدا کے متعلق عبدالمطلب نے محسوس کر لیا ہوگا کہ آپ سے انہیں جو محبت ہو ہ کی کو نہیں اور اس کے علاوہ شاید سب سے بڑی وجہ یہ ہو کہ ابراہی نسل میں جو صفات و اظلاق توارث کے طور پر چلے آرہے تھے اور جن کی شمیل کے لئے قدرت نے اس آخری رسول کو بھیجا تھا ان صفات کے حامل اولاد جناب قدرت نے اس آخری رسول کو بھیجا تھا ان صفات کے حامل اولاد جناب قدرت نے اس آخری رسول کو بھیجا تھا ان صفات کے حامل اولاد جناب

عبدالمطلب میں اب ابوطالب ہی نظر آتے سے الذا انہی کی آخوش عطونت اس پینیبر کے لئے موزوں و مناسب معلوم ہو رہی تھی۔ چنانچہ ابوطالب نے جس شفقت و محبت سے رسول اللہ کی پرورش کی ہے وہ تاریخ کی ایک متفق علیہ اور مثالی حقیقت ہے۔ آثار کے مثاہرہ سے یہ امر نمایاں تھا کہ جیسی محبت انہیں رسول اللہ سے ہے وہ اپنی اولاد سے بھی نہیں ہے۔ جیسا کہ مورخ ابن سعد نے کلھا ہے۔ کان یحبہ حبا شدیدا " لا یحبہ ولدہ و کان لا ینامہ الا عن جنبہ و یخرج معہ و صب ابوطالب صبابة لم یصب مثلها بشی قط و یخرج فیخرج معہ و صب ابوطالب صبابة لم یصب مثلها بشی قط و کان یخصہ بالطعام و کان الصبیان یصبحون رمضا شعشا و یصبح رسول اللّه و هینا کے پلا۔

(طبقات مطبوعه لندن جلد ا صفحه 24 21)

سفرشام

حضرت کی عمر ۱۲ برس کی تھی جب ابوطالب نے ایک تجارتی قافلہ کے ساتھ شام کا سفر کیا۔ (ابن سعد' جلد ا' صفحہ ۲۱)

پنیبر خدا نے اصرار کیا کہ میں بھی ساتھ چلوں گا۔ ابو طالب نے آپ کو بھی ساتھ جلوں گا۔ ابو طالب نے آپ کو بھی ساتھ لے لیا۔ (ابن بشام جلد ا صفحہ ۱۱۳)

اس سفر میں بحیرا راہب سے ملاقات ہوئی۔ صرف اتنی دیر کے لئے کہ ابوطالب نے اثناء سفر میں اس کے گرجا کے پاس منزل کی اور اس نے رسول کے چرہ اور آپ کے خط و خال پر نظر ڈال کر خود ہی آپ کے متعلق دریافت کیا اور ابو طالب کو ہدایت کی کہ ان کی حفاظت کرہ اور ذرا یہود سے ہوشیار رہو۔ کہیں حسد کی وجہ سے انہیں کوئی نقصان نہ پنچائیں بلکہ منع کیا کہ نہیں وطن واپس کر دو اور شام نہ لے جاؤ۔ گر جناب ابوطالب نے کہا کہ اللہ کی حفاظت کافی ہے۔ (ابن سعد)

اتنی بنیاد پر عیسائیوں نے یہ عمارت کھڑی کی کہ قرآن میں جو امم سابقہ کے مالات اور ندمی حقائق و معارف ہیں وہ بحرا راہب سے ماخوذ ہیں۔ صورت واقعہ کی نوعیت سے ظاہر ہے کہ عیسائیوں کا اس شکے سے سارا لینا رسول کی عظمت کے

مقابلے میں بحر حرت کے اندر خود ان کے ڈوسیتے ہونے کی دلیل ہے۔

سیرت کی بلندی

ابتدائی عمرے پغیر خدا کی بلندی کردار اور پاکیزگی اظلاق کا ہر مشاہدہ کرنے والے کو احساس ہو تا تھا۔جابلیت کے غلط رسوم عادات سے آپ قطعی بے تعلق رجتے تھے اور مروت و انصاف امانت داری' حسن معاشرت' حقوق ہسایہ کی ادائیگی' طلم و برداشت اور راست گفتاری میں تمام قوم کے افراد سے امتیاز خاص کے مالک نظر آتے تھے۔ اسی لئے قریش کے لوگ عموا " آپ کو "امین" کے نام سے یاد کرنے لگے تھے۔

(ابن سعد علد اصفحه ۲۱) (ابن بشام جلد اصفحه ۱۵)

حلف فضول

رسول الله کی عمر ۲۰ برس کی تھی جب قریش کے درمیان وہ معاہدہ ہوا جے دولف فضول" کہتے ہیں۔ قریش کے تمام قبائل بی ایش بی اسد بی زہرہ اور بی شم کے نمائندے عبدالله ابن جد عان تبی کے مکان پر جمع ہوئے اور یہ عمد ہوا کہ ہم مظلوموں کی مدد کریں گے چاہے وہ اس دلیس کے باشندے ہوں یا پردلیس سے آئے ہوئے ہوں اور حقدار کے حق کی حمایت کریں گے اور جب تک اس کا حق نہ مل جائے چین نہ لیس گے۔ اس قتم کے عمد کی تحریک پیغیر خدا کے ایک بچا زبیر مل جائے چین نہ لیس گے۔ اس قتم کے عمد کی تحریک پیغیر خدا کے ایک بچا زبیر بن عبدالمطلب نے کی تھی اور تاریخ عرب میں اب تک اس شریفانہ اصول پر کوئی معاہدہ نہیں ہوا۔ (طبقات ابن سعد 'جلد اصفحہ ۸۲)

پغیر خدا اس عمد میں شریک ہونے پر اظمار مسرت فرماتے رہے اور آپ
مبعوث بہ رسالت ہونے کے بعد بھی اس معلمے کے علم بردار رہے۔ آپ
فرماتے تھے کہ اب دین اسلام کے نفاذ کے بعد بھی کوئی مجھے اس معلم ہو کی بنا پر
آواز دے تو میں اسے لبیک کموں گا۔

شام کا دو سرا سفر

جب حضرت کی عمر شریف ۲۵ سال کی تھی تو اس وفت آپ کو شام کا دوسرا سفر در پیش ہوا۔

واقعہ یہ تھا کہ خدیجہ بنت خویلد عرب کی ایک بہت باعزت مالدار آجرہ تھیں۔
وہ مختلف اشخاص کو اپنا مال تجارت دے کر شام کی طرف ہر سال روانہ کیا کرتی تھیں اور مضاربہ کے اصول پر ان کے لئے منافع کا کوئی حصہ مقرر کر دیا کرتی تھیں۔ اس مرتبہ خواہ جناب ابوطالب کی تحریک سے خود حضرت محمد مصطفی نے اپنے کو اس کام کے لئے پیش کیا جیسا کہ ابن سعد نے لکھا ہے۔ (طبقات جلد اصفحہ کو اس کام کے لئے پیش کیا جیسا کہ ابن سعد نے لکھا ہے۔ (طبقات جلد اصفحہ خواہش کی ہو کہ آپ اس ذمہ واری کو تبول فرما لیس جیسا کہ ابن ہشام نے لکھا خواہش کی ہو کہ آپ اس ذمہ واری کو تبول فرما لیس جیسا کہ ابن ہشام نے لکھا

سیرت ابن بشام جلد ا صفحه ۱۱۸)

برصورت یہ امر متفق علیہ ہے کہ جناب نام یجے نے پہلے ہی آپ کے سامنے یہ پیشکش کی کہ جتنا وہ بھشہ کسی دوسرے کو دیا کرتی تھیں اس سے دونا وہ آپ کو دیں گی۔ اس سے دوسرے قول کی تائیہ ہوتی ہے کہ جناب خدیجہ آپ کے ممتاز اوصاف سے واقف ہونے کی بناء پر خود اس کی خواہش مند تھیں کہ بیا کام آپ کے ہاتھوں انجام پائے باوجود یکہ آپ کو یہ پہلا تجربہ تھا گر آپ کی سچائی' امانداری اور معالمہ فنمی کا یہ اثر تھا کہ آپ کے ہاتھ سے خدیجہ کو نفع بھی ہر مرتبہ کی نبست دونا ہوا اور اس لئے انہوں نے آپ کی خدمت میں نذرانہ اپنی قرارداد سے بھی زیادہ پیش کیا۔

خانه آبادی

خدیجہ بنت خویلد متاز قبیلہ قریش کی محرم خاتون تھیں۔ آپ کا سلسلہ نب تین پشتوں کے بعد رسول اللہ مستفری اللہ کا کا سلسلہ نب سے متحد ہو جاتا تھا۔ اسطرے:۔

قصی بن کلاب عبد مناف عبدالعزی ہاشم اسد عبدالمطلب خویلد عبدالته خدیجہ عبدالته خدیجہ

اس سے بھی ظاہر ہو تا ہے کہ وہ رشتہ میں حضرت پیفیبر خدا سے بڑی تھیں۔ اور اس اور بلحاظ طبقہ آپ کے والد بزرگوار جناب عبداللہ کے موازی ہوتی تھیں۔ اور اس لئے عمر میں بھی آپ سے برا ہوناخلاف توقع نہیں ہے۔ چنانچہ مورخین بتاتے ہیں کہ حضرت کی عمر بوقت عقد ۱۵ سال کی تھی (ابن ہشام جلد اصفحہ ۱۸۸) اور جناب خدیجہ کی عمر ۲۰ برس کی تھی۔ (ابن سعد جلد اصفحہ ۸۸۷)

جناب خدیجہ کے والد کا حرب فجار کے پہلے انتقال ہو گیا تھا (ابن سعد جلد ا صفحہ ۸۴) گر ایک دو سری روایت سے ظاہر ہو آ ہے کہ ان کے والد زندہ تھے اور پنیبر خدا کے ساتھ ان کی شادی ان کے والد ہی نے کی (سیت ابن ہشام جلد ا صفحہ ۱۸۸) لیکن غالبا" پہلی روایت زیادہ درست ہے۔

نفیسه حضرت کے پاس آئیں اور کما کیا بات ہے آپ شادی کیو ل نہیں

کرتے؟ حضرت نے فرایا میرے پاس پیہ نہیں ہے۔ کما اگر اس کی ضرورت نہ ہو اور پھر بھی آپ کو ایس شریک حیات مل جائے جس میں حسن و جمل ولات و مال شرف اور عزت سب اوصاف جمع ہوں اور وہ نہی حیثیت سے آپ کی برابر والی بھی ہو تو؟ آپ نے فرایا ایس کون ہے؟ انہوں نے کہا خدیجہ! فرایا۔ اس کی کیا صورت ہے؟ نفیسہ نے کہا۔ میں اس کی ذمہ دار ہوں۔ حضرت نے فرایا۔اچھا تو مجھے منظور ہے۔ اس جواب کو من کر وہ خوشی خوشی خدیجہ کے پاس گئیں اور انہیں اطلاع دی۔ یہ معلوم ہونے پر جناب خدیجہ نے رسول اللہ کے باس باس کملوا بھیجا کہ آپ فلال ون فلال وقت تشریف لائیں۔ اس کے علاوہ اپنے بچا باس کملوا بھیجا کہ آپ فلال ون فلال وقت تشریف لائیں۔ اس کے علاوہ اپنے بچا عمرو بن اسد سے کملوا بھیجا کہ وہ ان کی شادی حضرت کے ساتھ کر دیں۔ چنانشہ روز عمرو بن اسد سے کملوا بھیجا کہ وہ ان کی شادی حضرت کے ساتھ کر دیں۔ چنانشہ روز معین پر حضرت مع جناب ابو طالب اور دیگر اعمام کے وہاں تشریف لے گئے۔

جناب خدیجہ کی طرف سے ان کے چھاعرو ابن اسد نے اور جناب رسالت ماب کی جانب سے جناب ابوطالب نے صیغہ نکاح جاری فرمایا۔ اور تقریب عقد بخیروخوبی عمل میں آئی۔

جناب ابوطالب نے صیغہ عقد جاری کرنے سے تعمل اس مجمع میں جو خطبہ پڑھا تھا وہ بھی یاد رکھنے کے قابل ہے۔ انہوں نے کہا۔

الحمد لله الذى جعلنا من ذرع ابراهيم و ذرية اسماعيل و جعل لنا بينا محجوبا و حرما آمنا يجبى اليه ثمرات كل شى و جعلنا الحكام على الناس فى بلد نا الذى نحن ثم ان ابن اخى محمد بن عبدالله بن عبدالمطلب لا يوزن برجل من قريش الارجح ولا يقاس باحدمنهم الاعظم عنه و ان كان فى المال قل فان المال رزق حائل و ظل زائل وله فى خديجه رغبة ولها فيه رغبة والصداق ماسالتم عاجله و اجله من مالى وله خطر عظيم و شان رفيع و لسان شافع جسيم المرابيم كي نبل من اور اسائل كي مرتزيف الله كي بي بين ابرابيم كي نبل من اور اسائل كي

اولاد میں قرار دیا اور مارے لئے ایک گھر بنایا جس کا عج کیا جاتا ہے اور ایک حرم جو مرکز امن وامان ہے اور جمال ہر طرح کے میوے سمٹ کر آتے ہیں اور ہمیں ابنے اس شریس جال ہم ہیں علق کے قضایا کا طے کرنے والا حاکم بنایا- امابعد-بلاشبہ میرا بھتیجا محر بن عبداللہ وہ ہے جس کا قریش کے کسی بھی آدمی سے موازنہ کیا جائے تو اس کا بلہ مراں نظر آئے گا اور جس سے بھی اس کی نبت دیکھی جائے يہ اس سے بوا معلوم ہوگا اور آگر وہ مال و دولت میں کم ہے تواس سے کیا ہے۔ مال تو ایک وقتی نعمت اور ناپائدار چھاؤں ہے۔ صورت حال یہ ہے کہ اسے خدیجہ کی طرف اور فدیجہ کو اس کی طرف رغبت ہے۔ مرجتنا تم کمو معلی اورموجل ہر طرح میں اینے مال کے اوا کروں گا اور اس کے علاوہ اس بستی کی ایک عظیم الثان اور بلند منزل اور مقبول بار کا خدا بات ہے۔ جو بری اہمیت کی حامل ہے۔

(اعلام الورى طبرى رحمته الله عليه)

اس خطبہ کے الفاظ اینے متکلم کی میری معرفت اور رسول خدا کے عال و مستقبل کے مراتب سے کامل واتفیت کا جبوت میں اور اس کے انداز بیان کی بلندی کے لئے یہ کافی ہے کہ وہ معنی ہی نہیں بلکہ کئی جگہ لفظا" بھی اس کلام ربانی کے مطابق ہے جو ابھی دنیا میں اترا بھی نہ تھا۔

"مسلمانان عالم" كا مصنف لكفتا ب كه:-

"بارہ اونس سونا اور پہیس اونٹ حق مر مقرر ہوا جو چیا ابوطالب کی فیاضی سے فورا ادا كرديا كيا"- (صفحه ٣٨)

جناب خد یجہ کبریٰ کی بیہ دو خصوصیتیں متفق علیہ ہیں کہ وہ سب سے پہلی بی نی ہیں جن سے حضرت رسول خدا نے عقد فرمایا او رب کہ ان کی زندگی میں حضرت نے کوئی دوسری شادی شیں فرمائی۔ اس کا ابن بشام نے ان الفاظ میں اظمار کیا

كانت اول امراة تز وجها رسول الله و لم يزوج عليها غيرها حتى مانت (ميرت صفحه ١٩٩)

ابوا لفدائے لکھا ہے:۔

هي اول امراة تز وجها و لم يتزوج غيرها حتى ماتت

یی دیگر مورخین کی بھی تفریح ہے جس کے ظاف کوئی ضعیف سے ضعیف روایت بھی نہیں ہے۔ گر ان کا بیوہ ہونا اور قبل میں کسی اور شوہر کے حبلہ عقد میں ہونا متغق علیہ نہیں ہے بلکہ ایک روایت اس کی موجود ہے کہ رسول کے ساتھ خود ان کا بھی یہ بہلا ہی عقد تھا (مناقب ابن شمر آشوب)

ذکورہ بالا ان خصوصیت کی قدر و قیمت اس وقت برسے جاتی ہے جب ہم دیکھتے ہیں کہ آل رسول اور ورشہ داران تعلیمات رسول میں بادشاہوں کی بیٹیاں آئیں گر ان کی موجودگی میں کسی دوسری خاتون سے تعلقات ان کی یہ رعایت نہیں گی کہ ان کی موجودگی میں کسی دوسری خاتون سے تعلقات ازدواجی قائم نہ کئے جائیں۔ یہاں تک کہ دختر مامون الرشید نے اس کی شکایت امام محموس تقی علیہ السلام کے خلاف النے باب سے کی تو اس نے امام کے نقطہ نظر کو محموس کرتے ہوئے جواب دیا کہ دوس ان پر طلال خدا کو حرام تھوڑی کر سکتا ہوں"

گر تاریخ اسلام میں ایک یہ خصوصیت حضرت بیدة النساء فاطمہ زہراً کی ملتی ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب علیہ السلام نے ان کی موجودگی میں کوئی دو سرا عقد نہیں فربایا۔ اور ایک ان سے پہلے ان کی والدہ معظمہ حضرت فدیجہ کی کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم نے ان کی حیات میں کوئی دو سری شادی نہیں فربائی اس سے صاف ظاہر ہے کہ ان حضرات کو اس طال خدا کے ترک پر کوئی دیوی جاہ و حشم آبادہ نہیں کر سکتا تھا گر صرف صفات کی رفعت اور پیش خدا اعزاز کی بلندی وہ ہو سکتی تھی جو کسی خاتون کو اس خصوصیت کا حقدار بنا دے۔ اس سے بلا شک و شبہ یہ امر پایہ جوت تک پنچتا ہے کہ جس طرح حضرت خاتون جنت فاطمہ زہرا سلام اللہ ملیہا کو حضرت علی علیہ السلام کے ازواج میں جو مرتبہ حاصل تھا وہ کسی یوی کو حاصل نہ تھا۔ اس طرح جناب خدیجہ کبری کا ازواج پیغیر کسی یوی کو حاصل نہ تھا۔ اس طرح جناب خدیجہ کبری کا ازواج پیغیر خدا میں تھا۔

بنائے کعبہ

حضرت رسول کی عمر ۱۳۵ سال کی تھی کہ قریش نے کعبہ کی نئی تغیر کا کام انجام دیا۔ کما جاتا ہے کہ پہاڑوں کی درمیانی دادی کے پانی کا بماؤ کعبہ کی ست تھا اور کعبہ میں اس دفت تک کوئی چھت نہ تھی۔ اس لئے جب سیلاب آتا تھا تو پانی کعبہ کی دیواروں کے اوپر سے عمارت کے اندر داخل ہو جاتا تھا اور اس میں شکاف پیدا کر دیتا تھا۔ اس لئے اس کے اندام کا خطرہ پیدا ہو گیا تھا۔ اس کے علاوہ کعبہ کا سمالان چوری ہوئے لگا اور اس دفت تک کعبہ سے متعلق ایک خزانہ محفوظ تھا جو جوف کعبہ میں ایک توری ہوئے گا اور اس دفت تک کعبہ سے متعلق ایک خزانہ محفوظ تھا جو جوف کعبہ میں ایک توری ہوئے۔

(ابن بشام جلد ا صفحه ۱۲۲)

ابن سعد نے اس کی تفسیل اکھی ہے کہ کچھ زیور اور سونے کا بنا ہوا ایک ہرن چوری ہو گیا لازا قرایش نے ملے کیا کہ کعبہ کی عمارت کو گرا کر از سر نو اس کی تغییر کی جائے اور اسے مسقف کر دیا جائے۔

(طبقات جلد ا صفحه ۹۳)

اس کے لئے قریش کی ایک متاز ہخصیت نے کھڑے ہو کر آواز دی کہ اے گروہ قریش اس کا خیال رکھنا کہ اس تغییر میں تمہاری طلال کمائی کے سوا کوئی حرام کا بیبہ مثلاً زنا کاری کا معلوضہ ' سود کا روپیہ اور کسی سے خرد برد کیا ہوا مال لگنے نہ بائے۔

(ابن بشام جلد ا صفحه ۱۲۲)

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ قریش کے پچھ افراد میں شریعت ابراہی کے اثر سے کسب معاش میں حرام و طلل کا تصور موجود تھا۔یہ اور بات ہے کہ ان میں سے بست سے لوگ عملی حیثیت سے اس کے بابند نہ رہ گئے ہوں۔

ابن اسحال نے تصریح کی ہے کہ یہ اعلان کرنے والے حضرت پیفیر خدا کی دادی کے بھائی سے جن کا نام ابو وہب بن عمر و بن عائد بن عمران بن مخزوم تھا۔

قریش نے اس غرض سے کہ یہ شرف کمی ایک خاندان سے مخصوص نہ ہو جائے یہ انظام کیا کہ کعبہ کے جے مقرر کر دیے اور ان کے لحاظ سے تقسیم عمل کر لی۔ چنانچہ دروازے کا حصہ اولاد عبد مناف و زہرہ سے متعلق ہوا اور رکن اسود اور رکن یمانی کی درمیانی دیوار بی مخزوم اور کچھ دوسرے قربی خاندانوں سے اور رکن کیا لیٹ کی طرف کا جسہ بی جمع و سہم سے اور اس طرح ایک طرف کا پہلو بی عبدالدار اور بی اسد وغیرہ سے متعلق ہوا۔ اس طرح پورا کام تقیر کا تو ہو گیا گر جب اس حصہ کی تقیر کا وقت آیا جس میں جمر اسود رکھا جائے گا تو تمام قرشی حب اس حصہ کی تقیر کا وقت آیا جس میں جمر اسود رکھا جائے گا تو تمام قرشی تعیدال میں اختلاف پیدا ہو گیا اور ہر ایک چاہنے لگا کہ یہ شرف اس کے حصہ میں تعیدال میں اختلاف پیدا ہو گیا اور ہر ایک چاہنے لگا کہ یہ شرف اس کے حصہ میں تھیلیوں میں اختلاف پیدا ہو گیا اور ہر ایک چاہنے لگا کہ یہ شرف اس کے حصہ میں تھیلیوں میں اختلاف پیدا ہو گیا۔ (ابن سعد جلد اصفحہ ۹۳)

ابن اسحاق کا بیان ہے کہ بی قبائل آپس میں جنگ کرنے پر بالکل تل سے۔
قسما قسمی ہونے گئی یماں تک کہ بی عبدالدار نے ایک پیالے میں فون بحر کر اپنے
سامنے رکھا اور بنی عدی کے ساتھ مل کر جان دینے کا عمد کیا اور اس کی علامت
کے طور پر اپنے ہاتھ اس فون میں وُہو دیئے چنانچ عرب میں ان کا نام "لعقة الدم"
(فون چائے والے) ہو گیا اور اس کی وجہ سے چار پانچ ون تقمیر کے کام میں تعطل
بیدا ہو گیا۔

(سیرت ابن بشام صفحه ۱۲۲)

آخر ان سب نے قضیہ کو ختم کرنے کے لئے یہ طے کیا جس کا محرک ایک روایت کے مطابق قرایش میں سب سے زیادہ معمر شخص ابو امیہ بن مغیرہ مخزدی تھا کہ جو مخص سب سے پہلے بی ثیب سے معجد میں داخل ہوتے ہوئے نظر آئے اس حالت بنا دیا جائے اور جو فیصلہ وہ کرے اسے سب منظور کر لیں۔ اس رائے یہ سب نے انفاق کر لیا۔

اب باب بنی شبہ سے سب سے پہلے جو چرو نظر آیا وہ حضرت محر کا تھا۔ سب خوش ہو کر کہنے گئے کہ یہ تو امین ہیں ہم سب ان کے فیصلہ پر راضی ہیں اور پورا معالمہ آپ کے سامنے پیش کیا گیا۔ حضرت نے فرمایا ' ایک کپڑا لاؤ۔ چنانچہ وہ لایا

گیا۔ (ابن ہشام صفحہ ۱۳۲) یا ہے کہ آپ نے خود اپنی عبا دوش سے آباری اور اسے زمین پر بچھا دیا (ابن سعد جلد ا صفحہ ۹۳) اور جمر اسود کو اٹھا کر اس چادر یا عبا میں رکھ دیا اور فرمایا کہ تم میں سے ہر قبیلہ کا ایک آدمی اس کے کسی گوشے کو پکڑ لے اس طرح سب نے مل کر اس کو اٹھایا اور اس جگہ تک لائے جمال اس کو رکھا جانا تھا۔ جب وہال تک اسے لے آئے تو آپ نے بڑھ کر جمر اسود کو اپنے ہاتھ میں اٹھایا اور اس کی جگہ پر نصب کر دیا۔

اس طرح بیہ منم پایہ تکیل تک پنجی اور اس منم کے ساتھ قرایش بلکہ تمام عرب میں آپ کی مخصیت کی ایک خاص اہمیت محسوس کی جانے گئی۔

طلوع آفتاب رسالت لعنی بعثت ختم المرسلین

دنیا نے حضرت می مصطفی میتران کی ایک کامل انسان کی حیثیت سے پہان لیا تھا گر ابھی اس منصب کا آشکارا ہونا باتی تھا جس کے لئے رب العالمین نے اس جو ہر فرد کو پیدا کیا تھا وہ منصب آپ کی ذات کے ساتھ بدو نظرت سے دابستہ تھا اور یہ آپ کی سرت طیبہ جو دنیا کی آنکھوں کے سامنے نمودار تھی اس منصب کی عملی بجلی تھی۔ وہ پیام برت طیبہ جو دنیا کی آنکھوں کے سامنے نمودار تھی اس منصب کی عملی بجلی تھی۔ وہ پیام جس کی تجدید و جمیل اصلاح ظائق کے لئے آپ لوگرنا تھی۔ اب تک آپ کی ظاموش زندگی اس پیغام کا مرقع تھی اور اس کی طرف آپ سے دنیا کو دعوت دیتا تھی۔

اصولی حیثیت سے توحید پروردگار کی حقیقت آپ کے لئے نئی نہیں تھی۔ وہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ کی ودیعت تھی ہو خود آپ کے آباؤ اجداد کے پاس ورا شتا میلی آرہی تھی اور آپ کی عقل کال جو آپ کے بلند ترین انسانی نقطہ کمال کا لازمہ تھی آپ کو خالق کا نات کی صحیح معرفت کے حصول کی ضامن تھی جس کے لئے کسی غار میں بیٹھ کر سوچنے اور مراقبہ میں مصروف رہنے کی ضرورت نہ تھی گر حکمت ربانی اس کی متقاضی تھی کہ آپ اپنا پیغام دنیا تک نمائندہ اللی ہونے کی حیثیت سے پہنچائے اس وقت تک کھڑے نہ ہوں جب تک کہ آپ کی کمال سیرت کا اثر پورے طور سے خلق پر نہ ہو جائیں اگر آپ جب جائے اور وہ آپ کے بلند اخلاقی اوصاف کے پورے قائل نہ ہو جائیں اگر آپ جب

دعوائے رسالت فرائیں تو ان کا وہی اقرار و اعتراف نیک فطرتوں کے لئے آپ کی جانب رہنمائی اور برسرشتوں کے خلاف آپ کی طرف سے جمت تمام ہونے کا ذریعہ بنے۔ اس کے لئے ضرورت تھی کہ اس وقت کے پہلے آپ سے کوئی قول یا فعل الیا ظاہر نہ ہو جس سے انہیں محسوس ہو کہ آپ کوئی دعویٰ کرنے والے ہیں یا کوئی وحشت محسوس جس سے انہیں محسوس ہو کہ آپ کوئی دعویٰ کرنے والے ہیں یا کوئی وحشت محسوس کریں کہ یہ کی خاص دین کے مبلغ ہیں۔

یہ وجہ تھی کہ آپ اس معبود حقیقی کے فرائض عبادت ادا کرنے کے لئے تنمائیوں کو پند فرماتے تھے اور بعثت کے کئی سال پہلے سے آپ نے غار حرا کو اپنی عبادت کا مرکز بنا لیا تھا۔ اس طرح کے تصورات بھی بالکل غلط ہیں کہ اللہ کی طرف کا پنجیبر خود اپنی حقیقت سے واقف نے جو یا وہ پنام ربانی یا صدائے آسانی سے وحشت و دہشت محسوس کرے یا اسے وجی النی کی شاخت میں دوسرے آدمیوں سے پوچھنے اور ان سے اطمینان عاصل کرنے کی ضرورت ہو۔

اس فتم کی باتیں جو سلمانوں کی اربخ میں نظر آئیں وہ بقینا کچھ ایسے مخالفین اسلام کی کارستانی ہیں جو سلمانوں کے لباس میں رہو کہ سلمانوں کے ساتھ کھل مل گئے اور دینوی افتدار کے طلبگاروں نے اصل علمی مرکزوں سے نگاہوں کو ہٹانے کے لئے ان لوگوں کو علمی ایمیت وے دی جسے عبداللہ بن سلام اور کھی الاحبار ایسے نو مسلم یہودی انہوں نے شان رسالت کے گھٹانے کے لئے اس فتم کی حکایتیں وضع کر دیں اور انہیں سلطنت کے زیر سایہ پروان چڑھنے والے مورخین نے ہاتھوں ہاتھ لے لیا اور ان سلم ایر کھوں کے لئے اس فتم کی حکایتیں وضع کر دیں اور انہیں سلطنت کے زیر سایہ پروان چڑھنے والے مورخین نے ہاتھوں ہاتھ لے لیا اور ان سلم کی تر سایہ کر دیئے۔

مارے نزدیک حفرت کے مبعوث برسالت ہونے کے صرف یہ معنی ہیں کہ حکمت باری متقاضی ہوئی کہ ابھی تک جو کام صرف خاموش سیرت کے مظاہرے سے ہو رہا تھا وہ اب رفتہ رفتہ اعلان تولی کی شکل افتیار کر لے۔ چنانچہ اب آپ دعویٰ رسالت پر مامور ہو گئے۔ اس کو ہم "بعثت" کتے ہیں۔

یہ امر متنق علیہ ہے کہ اس وقت حضرت کی عمر شریف جالیس سال کی تھی مگر آریخ میں اختلاف ہے۔ مور خین الل سنت لکھتے ہیں کہ پہلی وحی آپ پر ماہ رمضان المبارک بیل (ابن بشام طد اصفحہ ۱۲۹) اور طریق الل جلد اصفحہ ۱۲۹) اور طریق الل بیت رسول علیم السلام سے بی ثابت ہے کہ حضرت کی بعثت ۲۷ رجب کو ہوئی۔ بیت رسول علیم السلام سے بی ثابت ہے کہ حضرت کی بعثت ۲۷ رجب کو ہوئی۔ (اعلام الورئ طبری رحمہ اللہ صفحہ ۲۹۳)

ىپلى وخى

بسم اللَّه الرحمان الرحيم

اقراء باسم ربك الذي حلق خلق الانسان من علق () اقراء و ربك الأكرم الذي علم بالقلم () علم الانسان ما لم يعلم ()

سمارا الله کے نام کا جو سب کو فیض پہنچانے والا برا مہوان ہے - پڑھے اپنے پروردگار کے نام کا سمارا لے کر جس نے پیدا کیا۔ پیدا کیا انسان کو ایک منجمد خون سے۔ پڑھے اور آپ کا پروردگار سب سے بڑا صاحب کرم ہے جس نے قلم کو ذریعہ علم بنایا۔ انسان کو ان باتوں کا علم دیا جنہیں وہ نہیں جانا۔

غور سے دیکھا جائے تو اس قوم اور ماحل میں کہ جمال ان پڑھ ہونے پر فخر تھا اور قرات و کتابت سے عاری ہو تا قوی کردار کی حیثیت رکھتا تھا پہلا پیغام جو پہنچایا جارہا ہے وہ قرات اور کتابت کی طرف توجہ دلانے والا ' یہ اسلام کی طرف سے عقل اور علم کے دروازوں کے کھولنے کی اہمیت کا ایک بردا نمایاں شبوت ہے۔

حالانکہ بہت برا مرض قوم میں شرک کا تھا اور شرک کے ماتحت کتنی خرابیاں تھیں جو پھیلی ہوئی تھیں۔ اس لئے سو رہ قل ہو اللہ کو پہلا سورہ ہونا چاہئے تھا جو باجماع مفسرین پہلا سورہ نہیں ہے بلکہ بعد کو انزا ہے۔ یہ اس لئے ہے کہ شرک بری سے بری بیاری ضرور ہے گر ہر بیاری کا ایک داخلی سبب ہوتا ہے۔ یہ شرک اور بد اخلاقیاں تو سب امراض کی حیثیت رکھتی ہیں۔ ایک طبیب کی نگاہ تشخیص مرض کے بعد علاج کے سلمہ میں سبب مرض پر جانا چاہئے اور وہ اصل سبب مرض کے بعد علاج کے سلمہ میں سبب مرض پر جانا چاہئے اور وہ اصل سبب

شرک اور تمام بد اعمالیوں کا جمالت ہوتی ہے۔ اس کئے اسلام نے سب سے پہلے جمالت کے خلاف آواز بلند کی۔

وہ جنہوں نے تبلیغ اسلام میں تلوار کو نمایاں حیثیت دی ہے غور کریں کہ اسلام کی پہلی وی جو آئی ہے اس میں تلوار کا نام نہیں ہے۔ قلم کا نام ہے گر افسوس تو اس کا ہے کہ اس راز کو خود مسلمانوں ہی نے نہیں سمجھا ورنہ پیغبر اسلام مستفل کی ہے کہ اس راز کو خود مسلمانوں ہی نے نہیں سمجھا ورنہ پیغبر اسلام مستفل کی تاریخ ہے بعد وہ تلوار ہاتھ میں لے کراشاعت اسلام کے لئے آگے نہ برطحت بلکہ قلم ہاتھ میں لے کر تعلیم و تعنیم کے لئے میدان میں آتے۔ اس وقت مسلمانوں کی تاریخ کی اور ہوتی اور مسلمانوں کے ذریعے سے اسلام کے دامن پر جو غلط فتم کے دھے لگا دینے گئے وہ نہ لگائے جا سکتے۔

سابقين الى الاسلام

حضرت محمد مصطفیٰ مستفری الم الله الله آیا اور آپ وعوت رسالت پر مامور ہوئے تو فطری طور پر اور تربیت و تعلیم کے عقلی اصول پر اور تحمت تبلیغ کی مامور ہوئے تو فطری طور پر اور تربیت و تعلیم کے عقلی اصول پر اور تحمت تبلیغ کی بنا پر سب سے پہلے آپ کو اس پیغام کی اپنے گھر والوں کو اطلاع دینا چاہئے تھی۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا اور آپ کی پاک زندگی پر اندرونی اطلاع اور ول پر اس کے قائم شدہ اثر کا نتیجہ تھا کہ گھر کے آدمیوں نے بلا توقف اس پر لبیک کھی۔

یہ گھر کے آدمی کون تھے؟ آپ کی شریک حیات جناب خدیجہ کمری جنوں نے
آپ کے بلند اوصاف اور رفعت کردار ہی سے متاثر ہو کر آپ کو رفاقت زندگ

کے لئے منتخب کیا تھا۔ آپ کے چچا زاد بھائی اور آپ کی آغوش تربیت میں مثل
اولاد پرورش بانے والے حضرت علی بن ابی طالب جنہوں نے آکھ کھول کر سب
سے پہلے اسی چرو مبارک پر نظر کی تھی اور پھر اسی گود میں بل کر دس برس کی عمر
ک پنچے تھے جو عربی اور ہاشمی اس دور کی نشودنما کے لحاظ سے شباب سے پچھ زیادہ
دور کی عمر نمیں تھی آپ کو رسالت کے جانے اور اس کے لمانے کے لئے کسی
دور کی عمر نمیں تھی آپ کو رسالت کے جانے اور اس کے لمانے کے لئے کسی
دلیل و جبت کی ضرورت نمیں تھی اس لئے کہ وہ اس مسی کو آگھ سے دیکھ رہے

تھے جو وقت آنے پر رسالت کے اسم سے موسوم ہو گیا۔ وہ ہر وقت ساتھ تھے اور خدا کی دی ہوئی قوت ادراک سے ان کمالات کا مشاہدہ کر رہے تھے جس کا بعد میں اپنے بچپن کی روداد ساتے ہوئے آپ نے خود اظمار فرمایا ہے۔

کنت اتبعہ اتباع الفصیل اثرامہ یرفع لی کل یوم من اخلاقہ علمامیں آپ کے پیچے چا تھا اس طرح جیے ناقہ کا بچ اپی ماں کے پیچے پیچے چا
ہے۔ آپ ہر دن میرے لئے اپنے اظال سے ایک منارہ نور بلند کرتے تھے۔
اس ذیل میں کما ہے۔ کنت اری نور النبوۃ واشم ریح الرسالة
میں نبوت کی روشن اپنی آ کھ سے دیکھا تھا اور رمائت کی خوشبو سوگھا تھا۔
میں نبوت کی روشن اپنی آ کھ سے دیکھا تھا اور رمائت کی خوشبو سوگھا تھا۔

ڈاکٹر اقبل کے الفاظ میں۔۔

مسلم اول شہ مردال علی ہوتی جائی ہو وہ یہ ہے کہ جناب فدیجہ بنت فویلد سب ہے پہلی ایمان کا اقرار کرنے والی فرو ہیں اور صنف ذکور ہیں سب ہنت فویلد سب ہے پہلی ایمان کا اقرار کرنے والی فرو ہیں اور صنف ذکور ہیں سب ہے پہلے جنہوں نے ایمان کا اعلان کیا ۔ ہ علی بن الی طاب ہے ہے پر رسول کے ساتھ مثل اولاد کے رہنے والے اور آپ کے بیٹے کما جانے والے نید بن حارث سے کہ یہ بھی گر والوں میں محسوب تھے 'ان کے علاوہ طبری رحمت اللہ علیہ کی روایت سے بہت چاہا ہے کہ جو ورایت کے مطابق ہے کہ ای دور میں جناب علی بن روایت سے بہت چاہا کے دو سرے بھائی حضرت جعفر بھی جنہیں ایک حدیث حضرت رسول کی بناء پر جعفر طیار کما جاتا ہے اس فرست میں داخل ہو چکے تھے چنانچہ رسول کی بناء پر جعفر طیار کما جاتا ہے اس فرست میں داخل ہو چکے تھے چنانچہ شروع میں جو نمازیں ہوتی تھیں اس میں رسول کے پیچے جو صف قائم ہوتی تھی وہ حسب زیل افراد پر مشمل ہوا کرتی تھی۔

(١) على (٢) جعفو (٣) زيد (٣) خديجة

(اعلام الوئ)

اس کے بعد جو اکا وکا آومی دوستانہ حیثیت سے گھریر آجایا کرتے تھے ان کے

سامنے ذکر آیا تو ان میں ایک قول کے مطابق سب سے پہلے قبیلہ بنی تیم میں کے جناب ابو بکر نے اسلام قبول کیا اور پھر عثان' زبیر بن العوام عبدالرحمٰن بن عوف' سعد بن ابی وقاص اور علمہ بن عبید اللہ' کچھ دنوں کے اندر مسلمان ہوئے۔

(ابن بشام جلد ا صفحه ۱۵۳–۱۵۸)

مر دوسری روایت میں جے طبری نے محمد بن سعید کی زبانی نقل کیا ہے یہ ہے کہ انہو سنے اپنے والد سے پوچھا کہ آپ لوگوں میں ابوبکر سب سے پہلے اسلام لائے؟ انہوں نے کہا' نہیں! ان سے قبل پچاس آدمی سے زیادہ اسلام لا کچے تھے۔

تقيه پر عمل

ا اعاز رسالت سے تین برس تک قانون تقیہ پر عملدر آمد رہا اور دعوت اسلامی کا کام مخفی طریقہ پر انجام با تا رہا۔ این سعد کے الفاظ ہیں۔

كان يدعو اول ما نزلت عليه النبوة ثلث سنين مستخفيا الى ان امر بظهور الدعاء (طبقات صفح ٣٢)

وحی النی نازل ہونے کے بعد شروع شروع میں تین برس تک حضرت خفیہ تبلیغ فرماتے رہے یماں تک کہ تھم النی اظہار نبوت کا آیا۔

ابوا لفداء وغیرہ کے بھی نہی الفاظ ہیں۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں۔

"تاسه سال حال برایس منوال بود و مامو ر بود آنخضرت صلی الله علیه وسلم با خفائے ایس امر و صبر بر آن پس آنخضرت بخفیه دعوت می کرد نازل شد ایس آیه کریمه فاصد ع بما تومروا عرض عن المشرکین"

(مدارج النبوة)

مسٹر کے ۔ اے حمید بی- اے (انڈن) بیرسٹر لاہور نے لکھا ہے کہ "ابتداء میں حضور" پر معدودے چند لوگوں کے بجز عوام ایمان نہ لائے۔ اشاعت نہ جب کی رفتار بالکل ست تھی۔ چار سال کے بعد مسلمانوں کی تعداد صرف انتالیس افراد تھی۔

مسلم عوام کے ڈر سے گھروں میں کواڑ بند کرکے قرآن کے آیات کی تلاوت کرتے اور اپنے ندہبی فرائض انجام دیتے تھے۔ چار سال کی عسرت و تنگی کے بعد سرکار نے علی الاعلان کعبہ کے سامنے توحید کا برچار کیا"۔

(مسلمانان عالم جلد ا صفحه ۲۰۰)

تین سال کو چار سال بناتا اور پھر درمیان کی منزلوں کو چھوڑ کر علی الاعلان کعبہ کے سامنے پر چار تک پہنچا دیتا اس مصنف کی وہ رواداری اور غفلت ہے جس کی ارادی تحریفوں اور اولی برتمیزیوں کے علاوہ اس کی اس تاریخ میں شدت کے ساتھ بہ کثرت پائی جاتی ہے جس پر کہیں کہیں جمال ضرورت محسوس ہوئی اس کتاب میں شنبہہہ کی جائے گی۔

وع**وت** عش**يره** ايک محدود مجمع ميں پہلی علانيہ تبليغ

گر کے بعد قدر تا گرانے کی باری آنا ہی چاہئے تھی اور گرانے کے بعد عوام کی۔ رسول کا پیغام گر والوں کو تو اپنا بنا ہی چکا تھا اب تین برس تک رازداری کے ساتھ فرض تبلیغ ادا ہوئے کے بعد یہ تھم آیا۔
و انذر عشیر نلا الاقربین (شعرا آیت ۱۲۳)

اپنے قریمی رشتہ داروں کو تبلیغ سیجے

یہ گھرانے کی تبلیغ کا فرمان تھا جس کے بغیر جوام کو تبلیغ کی آیت نہیں آ سکتی تھی۔ اس تھم کی تقیل میں دعوت کا انظام کیا گیا۔ پہلے دن سب جمع ہوئے۔ کھانا گر حضرت کو پچھ کہنے کا موقع نہ دیا۔ دو سرے دن آپ نے پھر دعوت کی اور تمام اولاد عبدالمصطلب کو جمع کرکے اپنی رسالت کا اعلان کیا۔ آپ نے فرمایا کہ "میں تمارے پاس دنیا و آخرت کی نیکی لایا ہوں اور اللہ نے جمعے اس پر مامور کیا ہے کہ تمہیں اس کی طرف بلاؤں" پھر فرمایا کہ "تم میں کون مخص اس دین کی اشاعت میں میرا دست و بازو بننے کے لئے تیار ہے اور وہی میرا بھائی میرا وصی اور میرا جائشین قرار بائے گا۔"

اس اعلان سے یہ ظاہر تھا کہ آئین اسلام میں رسول کی جانشینی میں عوام کی رائے کو دخل نہیں ہے بلکہ وہ خدا و رسول کے اختیار تمیزی سے متعلق ہے جس

کے لئے اس وقت بطور علامت اس وقت کے عمد نفرت و وفاداری اور اس کی تعمیل کو قرار دیا گیا تھا۔

مجمع تمام خاموش رہا اور صرف حضرت علی بن ابی طالب سے جو آگرچہ سب
سے زیادہ کمن سے گر کھڑے ہو گئے اور کہا میں اپ کا اس مہم میں ہر طرح سے
مددگار ہوں گا۔ حضرت رسول خدا نے علی کے کاندھے پر ہاتھ رکھا اور فرمایا 'بس سے
مدرا بھائی ہے 'میرا وصی اور میرا جانشین ہے۔ تم سب کو اس کی اطاعت لازم ہے۔
میرا بھائی ہے 'میرا وصی اور میرا جانشین ہے۔ تم سب کو اس کی اطاعت لازم ہے۔
(طبری جلد مفحہ کا)

یہ واقعہ اتنامسلم ہے کہ تاریخ کے علاوہ حدیث کا جز بھی بن گیا ہے اور تغیر کا بھی۔ طاحظہ ہو تواریخ میں علاوہ طبری کے ابن اثیر اور ابوا لفداء اور تفاسیر میں معالم النزیل بغوی تقیر فازن بغدادی اور جمع الجوامع سیوطی وغیرہ اور جوامع حدیث میں کنزل العمل ملاعلی منتق اور سیرمیں دلائل النبوۃ بیعتی وغیرہ۔

اس کے علاوہ انگریزی مور ضین کے بھی بردے موثر الفاظ میں اسے اپنی آریخوں میں درج کیا ہے۔

فاضل ہمعصر مولوی امام الدین صاحب رام کری اینے مقالہ "رسالت محمدی کا مختیقی ثبوت" میں جو مولوی دبلی کے ستبر ۱۹۵۹ء کے شارہ میں شائع ہوا ہے لکھتے ہیں کہ-

"دهنرت علی کے علاوہ جو کمن بھی تھے اور پہلے سے مسلمان بھی کمی نے خدا کے رسول کی پیکش کا جواب نہ دیا۔ حضرت علی نے کھڑے ہو کر فریضہ تائید اوا کیا تو تمام اکابران کی تائید کو ایک طفلانہ حرکت سمجھ کر ہنس پڑے لیکن آنے والے حالات نے بتایا کہ خدا کا رسول مجھی سچا تھا' اس کی وعوت بھی سچی تھی اور وہ مرد حق بھی سچا تھا جس نے تنا اسکی تائید کی تھی"۔

(مولوی " عتبر ٥٩ء صفحه ۱٠)

مجمع عام میں پہلی تبلیغ دیار میں مجمومہ

جب اس محدود مجمع مين تبليغ كا مرحله طے مو كيا تو اب عم آيا كه-

فاصد ع بما تؤ مرو اعرض عن المشركين آپ جس وعوت پر مامور كئے گئے ہيں اسے برطا پیش كیجئے اور مشركین كى طرف سے اعتباء ند كیجئے۔

اب ایک دن جب کعبہ کے سامنے دور تک مشرکین اکٹھا تھے آپ کوہ صفا پر تشریف لے گئے اور حد نظر تک کے لوگوں کو پکار کر مخاطب کیا اور کھا۔ "بتاؤ کہ اگر میں تم لوگوں کو اطلاع دوں کہ اس بہاڑ کے پیچھے سے غنیم کا نشکر حملہ کے لئے آرہا ہے تو تم میرے کہنے سے اسے باور کو گے یا نہیں؟

اس سوال پر سامنے کے لوگوں میں سے بہت ہی آوازیں بلند ہو تیں کو ضرور باور کریں گے۔ اس لئے کہ اس زبان سے ہم نے سوا سج کے بھی جھوٹ منا ہی نہیں ہے۔ جب آپ نے یہ اقرار لے لیا تو فرمایا کہ اچھا کیر سنو کہ مجھے اللہ نے اپنا رسول بنایا ہے اور مجھے اس پر المور کیا ہے کہ میں تہیں ہرایت کر دوں اور بتلاوں کہ یہ جو تم بت پرسی کرتے ہوا اور یہ المالیوں میں مبتلا ہو اس کے نتیجہ میں آتش جنم کے شعلے ہیں "۔

اب یہ بوری زندگی کے انقلاب کا پیغام تھا۔ اس لئے لوگ ہنے اور قبقے لگانے لگے اور طرح طرح کی چہ میگوئیاں کرنے لگے۔ آپ اپی بات کمہ کر بہاڑ سے نیچ اتر آئے گر آج سے آپ کے اور مشرکین کے درمیان بی اور باطل کے مقابلہ کی تشکش شروع ہو گئی جس میں آپ کو سخت مشکلات سے دو چار ہونا پڑا' جن کا بیان آئندہ نذر ناظرین ہوگا۔

چونکہ حضرت پیغیر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عرب میں پیدا ہوئے تھے اور ابتدائی مخاطب آپ کے زیادہ تر عرب ہوئے اس لئے تاریخ اسلام میں تاریخ عرب اور ان کے ماضی و حال کی کیفیت کو خاص اہمیت حاصل ہے اور چونکہ آپ کا پیغام خاص عربوں کے لئے نہیں ملکہ تمام دنیا کے حالات فاص عربوں کے لئے نہیں ملکہ تمام دنیا کے حالات بر بھی نظر ڈالنا ہوگی کہ اس وقت تمام دنیا کی کیا کیفیت تھی؟

جمال تک عرب کے حالات کا تعلق ہے جیسا کہ ہمارے بزرگ دوست خواجہ محمد لطیف صاحب انصاری نے "اسلام اور مسلمانوں کی تاریخ" جلد اول میں لکھا ہے۔ اسلام اور مسلمانوں کی تاریخ کے مطابعہ سے پہلے اس سرزمین کے جغرافیائی حالات کا جانا نمایت ضروری ہے کیونکہ جغرافیہ کا تاریخ پر گمرا اثر پڑتا ہے۔

حدود اربعه

عرب کے شال میں صحرائے شام ہے۔ مشرق میں خلیج فارس اور خلیج عمان ہیں۔ جنوب میں بحیرہ عرب اور مغرب میں بحیرہ قلزم یا بحیرہ احمر (REDSEA) واقع ہیں۔ اس کے تین طرف سمندر ہیں اور جانب شال نشکی یعنی شام کا ملک ہے۔ عرب کا صحرائی ملک براعظم ایشیا کا ایک جزیرہ نما ہے جو دنیا کا سب سے بڑا جزیرہ نما اور وسعت میں فرانس سے دگنا ہے۔ عرب کے باشندے اسے "جزیرۃ العرب" کھے

ہیں۔ حقیقت میں یہ جزیرہ نہیں بلکہ جزیرہ نما ہے۔ مگر عملی طور پر یہ جزیرہ ہی ہے چونکہ اس کے شال میں نفوذ کا نمایت مرم صحرا ہے۔

اس سے زیادہ جغرافیائی تفصیلات ہمارے نزدیک اصل موضوع کے لحاظ سے کوئی خاص اہمیت نہیں رکھتے۔

وہ دور جس سے بعثت رسول سے قبل عرب گزر رہے تھے "زمانہ جاہیت"

کملا آ ہے جیسا کہ ہم نے "فہید انسانیت" میں تفصیل سے لکھا ہے۔ اس کے یہ

معنی نہیں ہیں کہ عرب لوگ جنگلی قبائل کی طرح تمذیب و تمدن سے بالکل اجنبی

تھے اور دور وحشیت میں زندگی گزار رہے تھے۔ بلکہ عرب کی جاہیت کا زمانہ علم و
تمدن و تمذیب کے بعد والے تنزل کا دور تھا۔ جس میں عقل کے پہلے چراغ بچھ

گئے تھے اور بری عاوتوں نے ان پر غلبہ کر لیا تھا۔

کی وہ صورت عال ہے جب کی اصلاح مشکل ہوتی ہے اس لئے کہ وحتی قبائل وغیرہ کی فطرت کا ورق تو سادہ ہوتی ہے۔ وہ ہر اصلاح کے نقش کو آسانی سے قبول کر لیتا ہے گر اس طرح کی جاہیت وہ ہوتی ہے جس میں بری عادتوں کو انسان کچھ اچھے تصورات کا لباس پہنا کر افتیار کرتا ہے اور ان برائیوں پر شرمندہ ہونے کے بجائے ان پر نازاں ہوتا ہے جس طرح یورپ کا یہ دور تمان ہے جس میں ہر قتم کی خوزریزی و خون آشامی بنام قیام امن ہوتی ہے اور بد افلائی کی اشاعت کلچر کے نام پہ ہوتی ہے۔ یہ صورت عرب کی تقی۔ وہ بت پرستی سادگی کے ساتھ نہ کرتے تھے۔ یہ تصور کرکے کہ میں امنام ہماری ضورتوں کو پورا کرنے والے ہیں بلکہ وہ اس کا فلفہ بیان کرتے تھے ' وہی جو آج چودہ سو برس بعد انتمائی روش خیالی کے بعد بھی بت پرستی کی معقولت میں چیش کیا جاتا ہے کہ ما نعبدھم الا لیقربو نا الی اللّٰہ زلفی۔ یعنی یہ انکی پرستش معبود حقیق کی طرف توجہ حاصل کرنے کے لئے ہے۔ شراب خواری اور قمار بازی کو وہ فیاضی کی دلیل سجھتے تھے لئے کرنے کے لئے ہے۔ شراب خواری اور قمار بازی کو وہ فیاضی کی دلیل سجھتے تھے لئے کہ درگور کرنے کی الی قبیج رسم تک کو وہ فیاضی کی دلیل سجھتے تھے لئے ہے۔ شرافت کے اصاس کا نتیجہ قرار دیتے تھے۔ وہ سرے پر ظلم کرنے کو وہ بمادری سجھتے تھے اور طلم و مخو

کو بزدلی قرار دیتے تھے۔

اس کا مطلب ہیہ ہے کہ ان کی جاہیت خالص جمالت نہیں بلکہ اوجہل مرکب" کی حیثیت رکھتی تھی۔ جے علائے اخلاق نے لا علاج مرض کمہ کر اس کی اصلاح میں اپنی عاجزی کا اعتراف کیا ہے۔

احاس برتی نے ان میں قوی خودداری الی ضروری پیدا کی تھی کہ کی دوسری قوم کے افتدار کے سامنے سرخم کرنا ان کے لئے مشکل تھا۔ گر اس خود داری نے وہیت سے آگے بردھ کر قبیلوں کے افراد میں بھی انائیت پیدا کر دی تھی جس کا بتیجہ تھا باہمی رقابت اور آپس کی خانہ جنگی اور پھر اس میں طبقہ واری برتری نے پیدا ہو کر مساوات انبانی کا خاتمہ کر دیا تھا اور اوٹج بنچ کا تصور پیدا کرکے دورت انبانی کے پر نچے اڑا دیے تھے۔ اس کا بتیجہ یہ تھا کہ ایک برے آدی کے قتل ہو جانے پر صرف اس کے قاتل کو قتل نہ کیا جاتا تھا بلکہ اس کے قبیلہ کے سینکڑوں بے گانہ آدمیوں کو مار ڈالا جاتا تھا بلکہ اس کے قون کا برلہ ہوا۔ اس کے برخلاف آگر برے آدمی کے باتھ سے کوئی چھوٹا آدمی قتل ہوتا تھا برلہ ہوا۔ اس کے برخلاف آگر برے آدمی کے باتھ سے کوئی چھوٹا آدمی قتل ہوتا تھا۔ برلہ ہوا۔ اس کے برخلاف آگر برے آدمی کے باتھ سے کوئی چھوٹا آدمی قتل ہوتا تھا۔

ندہی حیثیت سے وہ نمایت پستی میں تھے۔ ان میں کوئی ایک ندہب مشترک نہ تھا۔ بلکہ بدی جماعت بت پرستی میں جتا تھی۔ چنانچہ خانہ کعب جو کہ حضرت ابراہیم کے خدائے واحد کی عباوت کے لئے بتایا تھا ان کے ہاتھوں ایک بت خانہ کی شکل افتیار کر چکا تھا جس میں ان کے سال کے ونوں کے لحاظ سے تین سو ساٹھ بت رکھے ہوئے تھے کہ ایک دن جربت کی عباوت کی جائے۔

کھ لوگ صائبین لین ستارہ پرست تھے۔ ان کے علاوہ کھے یہود مجوں اور نفرانی بھی تھے۔ گریہ سب نام کے لحاظ سے نہ سسی حققت کے لحاظ سے شرک میں گھر بچھے تھے۔ یہود عزیز کو خدا کا بیٹا کہ رہے تھے اور عیسائی میں کو خدا کا بیٹا کہ رہے تھے اور عیسائی میں کو خدا کا بیٹا کنے کے علاوہ تشمیث کا گور کھ دھندا بنا کر ایک کے بجائے باپ بیٹے اور روح القدس تین تین کی پرستش کرنے گئے تھے۔ اس طرح نہ یہود موی کے تعلیمات پر القدس تین تین کی پرستش کرنے گئے تھے۔ اس طرح نہ یہود موی کے تعلیمات پر

قائم سے اور نہ نصاری – حضرت میں کی تعلیم پر اور مجوس کے لئے تو ہی بات مفکوک ہے کہ وہ دراصل کی سے پینمبر کی طرف نبت بھی رکھتے سے یا نہیں اور اب تو ان کے بنیادی عقائد میں شرک لینی بردان و اہرمن دو خداوں کا عقیدہ موجود تھا۔ اس کے علاوہ کچھ منکر خدا لینی وہریے بھی موجود سے جو ما بھلکنا الا الدھر کے نعرے لگا رہے سے جنہیں اصطلاح حال میں نیچری کمنا چاہے۔

اس تمام اکثری بلکہ ہمہ گیر صلالت کی تاریکی میں معدودے چند آل خابراہیم بعنی اسلاف حضرت میر مسطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وہ تنے جو توحید اور صحح اظلاق کی امانت کو میں سے لگائے بیٹھے تنے گر ان کی کوئی آواز نہ تھی اور وہ اوصاف ان کی انفرادی مخصیوں میں محدود ہو کر رہ گئے تنے۔

جو حالت عرب کی تھی لیلی تقریبا" تمام دنیا کی تھی۔

اوی حیثیت ہے دو شہنٹا بیش ای وقت با اقدار تھیں۔ ایک سلطنت دوم بسلطنت فارس جس کے تحت میں عرب کا شام کا علاقہ چلا گیا تھا اور دو سرے سلطنت فارس جس کے قبضہ میں عراق آگیا تھا۔ روی سلطنت کا ذہب عیمائی تھا گر وہ عرصہ دراز سے علم و حکمت کے چراغ کو گل کرکے اعقاد کو عقل کے اوراء قرار دے چکا تھا اور یونانی مفکرین کا قلع قبع کرکے ایمان کو "قلید کو رانہ" کا متراوف قرار دیے ہوئے تھا۔ ایران زر وشتی ندہب کا پیرو ہو کر آگ کی پرستش میں گرفار تھا اور خدا پرسی تھا۔ ایران زر وشتی ندہب کا پیرو ہو کر آگ کی پرستش میں گرفار تھا اور خدا پرسی سے بے نصیب ہو چکا تھا۔ تھنی حیثیت سے دونوں پر مادیت مسلط تھی اور عیش و عشرت کی گرم بازاری نے اخلاق و فرائض کو زینت طاق نسیاں بنا رکھا تھا۔ اس طرح دونوں ملک خود غرضیوں اور ستم رانیوں کا مرکز بنے ہوئے تھے جو تمدن و شدیب کے زوال کی علامت ہیں۔

یورپ تو اس وقت کوئی قابل ذکر حیثیت بی نمیں رکھتا تھا بلکہ وہ اس وقت دور وحشت سے گزر رہا تھا اور تدن سے دور تھا اور ہندوستان بھی اپنے ابتدائی رہبروں کی توحید کی تعلیم کو فراموش کرکے مشرکانہ ظلمت میں گرفتار تھا اور اپنے قدیم باشندوں پر بیرونی آریائی حملہ آوروں کی سیاسی افتدار پندی کی بدولت اس اونچ

یج اور ذات بات کی تفریق میں جانا ہو چکا تھا جس سے نکلنے کے لئے وہ اب تک ہاتھ پاؤں مار رہا ہے۔ گر اس کی گرفت اتنی مضبوط ہو چکی ہے کہ عملی طور پر اس سے نکلنے میں کامیابی نہیں ہو رہی ہے۔

اس عالم ظلمات میں حضرت مجم مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دنیا کے لئے مشعل نور لے کر کھڑے ہوئے۔ آپ نے اپنے پیغام میں شروع بی سے جب خطاب کیا تو "ایھا العرب" "اے قوم عرب" نہیں کما بلکہ "ایھا الناس" کما۔ "اے انسانو!" بلکہ پہلی ہی وی میں خالق نے ان کی زبانی جو اللہ کا احسان یاد ولایا اس میں عرب کا نام نہیں لیا بلکہ انسان کا نام لیا۔ یاد کر لیجئے اس وی کو۔ اقراء باسم ربلا الذی خلق ک خلق ک خلق الانسان من علق ۔ اقراء و ربلا الاکرم الذی علم بالقلم علم الانسان ما لم یعلم

اس طرح ان کے پیغام کا پرچم شروع سے قبائلی اور قوی حد بندیوں سے آزاد ہو کر آفاقی سطح پر فضائے انسانیت میں بلند ہوا۔ یہ اور بات ہے کہ اس پیغام کے سننے والوں کا وائرہ تدریجی طور پر آگے برحا۔ ابتداء میں اس کے سننے والے عرب سننے اور اہل مکہ جو زیادہ تر مشرکین یعنی بت پرست سے اور پھر یمن تک آواز پنجی جمال عیمائی رہتے تھے اور پھر وفود اور خطوط کے ذرایعہ سے روم' فارس' مصر اور جش وغیرہ تک پیغام پنچایا گیا جس کی تفصیل انشاء اللہ آئندہ ابتدائے کہ میں میں آئے گی۔

برحال چونکہ ابتدائی مخاطبین کا طقہ آپ کا عربوں ہی کا تھا اس لئے آپ
کی انقلابی مہم میں رکاوٹیں ڈالنے کے لئے جو کھڑے ہوئے وہ بھی وہی تھے جن میں
بھی قرایش لیمنی وہی قبیلہ جس میں آپ پیدا ہوئے تھے آگے آگے تھا اس لئے کہ
آپ کا پیغام بہت سی ان عادلوں ہی سے نہیں بلکہ ان کے نظریات سے بھی متصادم
تھا۔

ڈاکٹر وحید مرزا صاحب سابق صدر شعبہ عربی لکھنٹو یونیورٹی کے لفظوں میں۔ رسول ان لوگوں کو بردباری فاکساری پاکبازی اور عفو کا سبق پڑھا رہے تھے، جن کے نزدیک معاف کر دینا کمزوری کی دلیل اور انقام نہ لینا ذات اور برولی کی علامت سمجما جانا تھا۔ رسول ان لوگوں کو مساوات اور اخوت کی تعلیم دینا جائے تھے جو کہ این فاندانی شرافت پر فخر کیا کرتے تھے اور اینے آباء و اجداد کے بورے شجرہ کو نمایت سختی کے ساتھ محفوظ رکھا کرتے تھے ان چیزوں کے علاوہ اسلام کو عربوں کے اور بہت سے دو سرے رجانات سے بر سریکار ہونا ہوا۔ عرب اس بات کا تصور بھی نہ کر سکتے تھے کہ سب سے زیادہ مقدس انسان کیونکر خدا کی بارگاہ میں سب ے زیادہ معزن ہو سکتا ہے۔ یا اسلام قبول کرنے کے بعد کوئی پست انسان کیونکر عرب کے شریف رین خاندانوں کے اشخاص سے برتری کا دعویٰ کر سکتا ہے"۔ یه ایک بورا تمنی انقلاب معاشرتی انقلاب سیاسی انقلاب اور معاشی انقلاب تھا جو ایک مخضر جملہ لا اللہ الا اللہ مضم تھا جس کی طرف رسول دنیا کو وعوت وے رے تھے اور عرب سادہ لوح جائل لینی وہی دور وحشت سے گزر نیوالا گروہ ہو یا تو وہ اس جملہ کو واقعی ایک سادہ سا جملہ سجھ کر برداشت کر لیتا محر عرب باوجود این جمالت کے برا نکتہ رس تھا کہ وہ اس سادے کے جملے کے مضمرات کو بردی حد تک بہلی ہی آواز پر سمجھ کیا اس لئے وہ اینے معبودان باطل کے تحفظ کے لئے جو فظ سونے جاندی کی بھر کے بت نہ تھ بلکہ اپنے تشخص و اقدار اپنے ادہام و تصورات

ے موروثی عداوت رکھتے تھے مولانا شبلی لکھتے ہیں۔
"آنخضرت کی نبوت کو خاندان بنی امیہ اپنے رقیب (ہاشم) کی فتح خیال کرآ تھا۔
اس لئے سب سے زیادہ اسی قبیلہ نے آنخضرت کی مخالفت کی"۔

اور این رسوم و عادات کے بھی امنام تھے کھڑا ہو گیا اور ایک اکیلے پینبر فدا کے

سامنے بوری قوم صف بستہ ہو کر آگئ - خصوصیت کے ساتھ بی امیہ جو خود رسول

(سيرة النبي جلد اول صفحه ١٥٨)

ان کے علاوہ بنی مغیرہ اور بنی مخروم۔ ان میں ابوجل کا پچا ولید بن مغیرہ جو خلاد بن ولید کا باب تھا بہت چیش پیش تھا۔ خود رسول فرماتے تھے کہ۔
"جم سے سب سے زیادہ بغض و عداوت رکھنے والی قویس بنو امیہ ' بنو مغیرہ اور

ین مخزوم ہیں"۔

(تطمير الجنان- ابن حجر كمي صفحه ١٣٠٠)

جناب ابو طالب ہے گفت و شنید

مشرکین اب کی نہ کسی طرح پیمبر خدا کی زبان بندی کرنا چاہتے تھے اس کے لئے ان میں کے جمال دیدہ افراد نے پہلے پرامن ذرائع اختیار کرنا مناسب سمجے۔ اس كے لئے ان كو پہلے سب سے اچھا ذريعہ يہ معلوم ہوا كہ جناب ابوطالب سے كام نکالا جائے۔ ظاہر ہے کہ ان میں کے بہت سے بوے لوگوں کا جناب ابوطالب سے بین کا دوستانہ تھا۔ بہت سے لوگوں نے ان سے تجارتی تعلقات تھے اور قرابتی سلسلہ نزدیک یا دور کا تقریبا" ان سب ہی سے تھا۔ وہ جانتے تھے کہ اس مادی ونیا میں حضرت محمد مصطفی کا سارا سوا ان کے اور کوئی نہیں ہے۔ اس لئے نامکن ہے کہ ان کی بات کا ان پر اثر نہ ہو اس لئے یا تو ان کے سمجھانے سے وہ مان جائیں كے اور جو مهم انهوں نے شروع كى المائے ترك كر ديں گے تو جو مطلب ہے وہ عاصل ہی ہو جائے گا اور یا وہ انکار کر دیں اور اپنی روش پر قائم رہیں کے تو جناب ابوطالب کی مدردی ان سے سلب مو جائے گا اور ان کے ساتھ ساتھ تمام بی ہاشم جو حضرت ابوطالب کے زیر اثر ہیں وہ بھی کنارہ سنتی اختیار کر لیں گے۔ اس طرح محر اکیلے رہ جائیں گے اور پھر ان کے خلاف جو بھی مناب سمجھا جائے وہ رویہ افتیار کیا جاسکتا ہے۔ یہ سوچ کر ان کا ایک وقد جناب ابو طالب کے پاس آیا۔ جال تک ہم نے غور کیا ہے یہاں پر اکثر مورخین نے کی مرتبہ کی عظاموال كو يجاكركے بيان كر ديا ہے۔ يہ سب باتيں ايك دفعہ نہيں بلكہ مختلف دفعات ميں ر تیب کے ساتھ ہوئی ہول گی۔

پہلی دفعہ انھوں نے ملائم آواز میں کہا۔

انت سپدنا و افضلنا فی انفسنا و قد رایت الذی فعل هولاء السفهآء مع ابن اخیل من ترکهم الهننا و طعنهم علینا و تسفیههم لعلامنا آپ مارے مردار ہیں اور ہم سب آپ کو اپنے سے بمتر جائے ہیں۔ آپ وکھ

رہے ہیں کہ ان بیو قونوں نے آپ کے بھینج کو ساتھ ملا کر کیا کر رکھا ہے کہ انہوں نے ہارے خداؤں کو چھوڑ دیا ہے۔ ہم پر اعتراض کرتے ہیں اور ہمیں احمق بنا رہے ہیں۔

(طبقات ابن سعد جلد ا صفحه ۱۳۳۳)

اس وقت مطلب اتنا ہی ہوتا کہ آپ ای بحقیج کو سمجھائے کہ وہ ایبا نہ کریں اور اس سے باز آجائیں اور اس وقت جناب ابو طالب نے بھی دفع الوقتی والا کوئی جواب دے دیا ہوگا جس کے بعد وہ نتیجہ کے منظر ہو گئے ہوں گے کہ دیکھیں اس کا کیا نتیجہ برآمہ ہوگا جس کے بعد جب انہوں نے دیکھا کہ کوئی اثر نہیں ہوا اور جناب رسالت ماب کے دویہ میں کوئی تبدیلی نہیں آئی تو اس کے بعد انہیں آپ کی طرف سے مابوی ہوگئی کہ ان کی اصلاح ممکن نہیں ہے اور اس کے ساتھ اپنی طرف سے مابوی ہوگئی کہ ان کی اصلاح ممکن نہیں ہے اور اس کے ساتھ اپنی مرور ہو گئے ہوں گے کہ انہوں نے ان کی فرمائش پر عمل نہیں کیا گر انہوں نے مرور ہو گئے ہوں گے کہ انہوں نے ان کی فرمائش پر عمل نہیں کیا گر انہوں نے گئے کہ انہوں نے کوئی نغم البدل دے ویا جائے تو شاید وہ تیار ہو جائیں کے مجم کو ہمارے سپرد کر دیں کوئی نغم البدل دے دیا جائے تو شاید وہ تیار ہو جائیں کے مجم کو ہمارے سپرد کر دیں کے بیٹے عمارہ کو جو بڑا حسین تکیل جوان تھا لا کر جناب ابوطالب کے سامنے پیش کیا اور کہا۔

قد جناك بفتى قريش جمالا و نسباونهادة و شعرا اندفعه فيكون لك نصره و ميراته و تدفع الينا ابن اخيك فنقتله فان ذلك اجمع للعشيرة و افضل في عواقب الامور مغبة

ہم آپ کے پاس قرایش کے اس جوان کو لے کر آئے ہیں جو حسن و جمل ' فاندانی شرافت قد و قامت اور گیسو و رخ میں فرد فرید ہے ' اسے آپ لے لیجئے۔ یہ آپ کا مدد گار رہے گا اور اس کی میراث کے بھی آپ حقدار ہوں گے اور اپنے بھتیج کو ہمیں دے دبحتے ۔ ہم اسے قتل کر ڈالیں کہ نظم قبیلہ اس صورت سے درست ہو

سکتا ہے اور متائج کے لحاظ سے یہ صورت نمایت مناسب ہے۔
جناب ابوطالب کے اس کا انتمائی پیار اور مسکت جواب دیا۔ کما۔
"واہ سجان اللہ ! کیا خوب تم لوگوں نے میرے ساتھ انصاف کیا ہے لیعن میں تو
تممارے بچ کو لے کر پالوں اور اسے کھلاؤں پلاؤں اور تم میرے بچ کو مجھ سے
لے کر قتل کر ڈالو۔ یہ انصاف تو نہ ہوا ہاں طافت کے بل پر کسی کمزور کو دبانا

(ابن سعد جلد ا صفحه ۱۳۳۳)

اس جواب او من کر وہ جناب ابو طالب کی طرف سے بھی مایوس ہو گئے اور کی سمجھ گئے کہ ان میں اپنے بھتیج کی طرف سے کوئی بددلی پیدا نہیں ہوئی ہے اور کی وہ منزل ہو سکتی ہے جس کے بعد جناب ابوطالب کو رسول کی زندگی کے متعلق خطرہ محسوس ہونے لگا اور اس احساس میں اتنی شدت ہوئی کہ ایک شام کو انہو ں نے رسالت ماب کو گھر پر نہیں بایا تو فقط ترون نہیں ہوا بلکہ جیسے بقین ہو گیا کہ رسول کو کچھ گزند پہنچا دیا گیا اور اس کے ساتھ ہی انہوں نے اوالہ ہاشم و مطلب کے کچھ جوانوں کو جح گرند پہنچا دیا گیا اور اس کے ساتھ ہی انہوں نے اوالہ ہاشم و مطلب کے کچھ برانوں کو جمع کرکے انہیں ہدایت کی کہ ہر ایک تم میں سے لوئی کا ٹرار لوہ کا ہوائوں کو جمع کرکے انہیں ہدایت کی کہ ہر ایک تم میں سے ایک ایک آوی ہمتھیار لے آئے اور جس میں مجد میں داخل ہوں تو تم میں سے ایک ایک آوی ان میں کے ایک ایک بڑے لیڈر کے پہلو سے پہلو ملا کر بیٹھ جانے اور خصوصیت کے ساتھ ابوجمل کو نہ چھوڑنا اور جونمی سے معلوم ہو کہ محر قتل ہو گئے فورا ہرایک تم میں کا اپنے پاس والے کا خاتمہ کر دے پھر اس کے بعد دیکھا جائے گا۔

سب نے اقرار کیا کہ اطمینان رکھیے ایبا ہی ہوگا۔ اتن در میں جناب زید بن حارثہ نظر آ گئے۔ ان پر نظر پڑتے ہی آپ نے پوچھا۔ ارے تم نے میرے نیچ کو دیکھا ہے؟ انہوں نے کما 'جی ہاں۔ ابھی تو میں ان کے ساتھ تھا۔

جناب ابوطالب کے جذبات کی شدت اس حد پر تھی کہ کما میں گرکے اندر جاؤں گا نہیں جب تک اپنی آکھ سے اسے نہ دمکھے لوں۔

زید تیزی کے ساتھ رسول خدا کے پاس گئے۔ اس وقت آپ کوہ صفا کے پاس

میٹے باتیں کر رہے تھے۔ زیر نے پہنچ کر جلدی جلدی واقعہ کمہ سایا جے س کر فوراً پیفیر خدا اٹھے اور جناب ابوطالب کے پاس آئے۔ انہوں نے کہا' "بیٹا! کہاں تھے؟ خیریت سے تو تھے؟" حضرت نے فرملیا۔ "جی ہاں! خیریت سے تھا۔" کہا۔ "اچھا ۔ بس اندر جاؤ'گر میں بیٹھو"۔

ظاہر ہے کہ اتا ہی واقعہ جناب ابوطالب کے عزم و ہمت کے اظہار کے لئے کافی تھا اور نفیاتی طور پر اس سے خود پیغیر خدا کو جتنی ڈھارس بندھ سکتی تھی اور پہا کی دفاداری پر اعتماد پیدا ہو سکتا تھا۔ وہ بھی ظاہر ہے گر اس پیرانہ سال مرد خدا کی جوال مردانہ ہمت کی انتما یہ ہے کہ اس واقعہ کو اتنے ہی پر ختم نہیں ہونے دیا بلکہ جب صبح ہوئی تو انہوں نے پیغیر خدا کا ہاتھ پکڑا اور ان سب ہائمی و مطلی جوانوں کے ساتھ ساتھ انہیں کے ہوئے اس جگہ آئے جمال تمام بزرگان قرایش جمع قوانوں کے ساتھ ساتھ انہیں کے ہوئے اس جگہ آئے جمال تمام بزرگان قرایش جمع انہوں نے کہا "اب قرایش والوا جانے ہو جس نے رات کو کیا منصوبہ بنا لیا تھا؟" انہوں نے کہا "دونی والوا جانے ہو جس بر انتھا تو سن او پورا واقعہ بیان کر دیا اور اپنے ساتھ والوں سے کہا کہ تم ہاتھ جی بر ایک کے ہاتھ جی ایک مملک ہتھیار تھا۔ جناب ابوطالب نے کہا "خدا کی قتم ہو جاتے۔" ابوطالب نے کہا "خدا کی قتم ہو جاتے۔"

تمام مجمع پر ایک سناٹا چھا گیا اور ابو طالب رسول کو لے کر واپس آ گئے۔ تاریخ کا بیان ہے۔

وانکسر القوم و کان اشدھم انکسار آ ابو جمل پوری قوم پر ایک شکتگی طاری ہو گئی اور سب سے زیادہ شکتہ دلی کا اثر ابوجمل پر تھا۔

ابن سعد 'جلدا 'صفحہ ۱۳۳۳) اس کے کچھ عرصہ تک مشرکین نے پھر بے چینی کے ساتھ صورت عال پر غور کیا ہوگا۔ محر مانتے نہیں۔ ابو طالب انہیں چھوڑتے نہیں۔ اب کیا ہو؟ اس کے بعد کی بیہ منزل ہو گی کہ انہوں نے طے کیا ہوگا کہ پھر ابو طالب سے بھی نیٹ ہی ایا جائے۔ گر سوچا ہو گا کہ ایک دفعہ تو اور اتمام جمت کر لیا جائے یا یوں کما جائے کہ انہیں مقابلہ کا چیلنج دے دیا جائے۔ ممکن ہے وہ بعد سے عرب کی مخالفت سے مرعوب ہو جائیں اور یا محر کو روک دیں یا ان کا ساتھ چھوڑ دیں۔

یہ سوچ کر اب کی ذرا کڑے توروں کے ساتھ وہ جناب ابوطالب کے پاس آئے اور اب انہوں نے یہ سخت قتم کا انداز گفتگو اختیار کیا ،جو امام الدین صاحب رام گری کے الفاظ میں یوں تھا کہ-

"ابو طالب! تمارا مستجا مارے معبودوں کی توہین کرنا مارے باپ دادا کو ممراہ کتا اور ہمیں احتی ٹھرا آئے۔ اب ہم اس جنگ کو برداشت نہیں کر سے۔ اس لئے تم یا تو درمیان سے الگ ہو جاؤ اور یا کھل کر سامنے آجاؤ کہ ہم میں فیصلہ ہو جائے"۔

(رساله مولوی دبلی ستمبر ۱۹۵۹ء)

جیسا کہ آئدہ ہم پھر مناسب موقع پر روشی والیں گے، جناب ابوطالب کا موقف یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ شروع سے حضرت تینیں اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیغام کو درست مانے ہوئے تھے۔توحید کے مثل البخ آباؤ اجداد کے وہ بیشہ ہی سے قائل تھے اور رسول کو سچا اور اماندار جب اغیار تک سجھتے تھے تو وہ کیوئر نہ سجھتے۔ قوت احساس اور جرات اظہار کی ان میں کی نہ تھی جس پر حمایت رسول میں ان کے مجابدات گواہ ہیں اور ماحول اور ساج کا کوئی دباؤ ان پر اثرانداز نہیں تھا۔ اس سب کا لازی بتیجہ ہی ہے کہ جب سے حضرت رسول فدا نے کھل کر اپنی رسالت کا گھر والوں پر اظہار فرمایا پہلے ہی ون سے ابوطالب انہیں اللہ کا رسول شامی کرنے گئے۔ گر ان کی مصلحت سے تھی جو تھمت ربانی کے بھی بالکل رسول تنامی کر آگر وہ لفظی طور پر اپنے مسلمان ہونے کا اعلان کر ویں گے تو حفاظت رسول کا کام جس طرح وہ انجام دے رہے ہیں اس طرح انجام نہ دے سے س کے اس کے وہ انجام دے رہے ہیں اس طرح انجام نہ دے سے س کے اس کے وہ ایجام دے رہے ہیں اس طرح انجام نہ دے سے س کے اس کے وہ ایجام دے رہے ہیں اس طرح انجام نہ دے سے س کے اس کے وہ ایجام دے رہے ہیں اس طرح انجام نہ دے سے سے کہ وہ کو کو کھوں کو ہوایت کرتے تھے کہ مجم کے پیچھے نماز میں شریک ہوا کو اس کے وہ ایجام دور سے تھے کہ مجم کے پیچھے نماز میں شریک ہوا کو اس کے وہ ایجام کو دی ایجام کو کھوں کو ہوایت کرتے تھے کہ مجم کے پیچھے نماز میں شریک ہوا کو اس کے وہ وہ ایجام کو کھوں کے کھوں کو ہوایت کرتے تھے کہ مجم کے پیچھے نماز میں شریک ہوا کو

مر خود علانیہ اس صف جماعت میں کھڑے نہیں ہوتے تھے جو رسول کے پیچھے قائم ہوتی تھی۔ اشعار میں رسالت پیغیبر کا اظہار کر دیتے جو سوچنے والوں کی زہنیت پر اثرانداز ہو سکے۔ گر رسی الفاظ شاوتین کے ظاہر بظاہر زبان پر نہیں لاتے تھے۔ کتے اور کرتے وہی تھے جو اسلام کا صحیح تقاضا ہے گر اپنے مسلمان ہونے کا اعلان نمیں کرتے تھے۔ ان کے اس طرز عمل کا نتیجہ یہ تھا کہ وہ سوا ایک ابولہ کے جو انی سرال (ی امیہ) کے اثر میں الی باقی تمام بی ہاشم کو بلا تفریق مسلم و کافر پیغیر خدا کی جمایت پر متفق رکھ سکے اور ان کے اس عمل کے متیجہ میں مشرکین اتنی مت تک کھل کر رسول کی مخالفت سے باز رہے گر اب مشرکین کے برواشت و محل كا بيانه لبريز مو چكا تھا۔ اور اب وہ "كرو يا مرو" والا انداز افتيار كركے جناب ابوطالب کے یاس آئے سے و جناب ابوطالب نے مناسب سمجھا کہ ان کی اس جو شیل تقریر کے جواب میں وہ کوئی پرجوش انداز اختیار نہ کریں بلکہ انہوں نے ملائم انداز میں ان سے وعدہ کر لیا کہ اظمینان رکھی میں پھر اس بارے میں محر سے ضرور بات کول کا اور تمهارے خیالات و جذبات سے انہیں مطلع کروں گا۔ اس کے نتیجہ میں ایا محسوس ہو تا ہے کہ مشرکین کچھ مطمئن ہو کرجناب ابوطالب کے پاس سے واپس ہوئے اور کم از کم اس وقت ان کا وہ اشتعال فرو ہو گیا جو انسان کے ہوش و خرد سے کام لینے سے بالکل معندور بنا دیتا ہے۔

نتیجہ بھی معلوم تھا اور جو کچھ اس کے بعد خود کرنا ہے وہ بھی طے تھا۔ مگر اپنے وعدے کا احترام تھا کہ جناب ابوطالب نے حضرت پیفیبر خدا کے سامنے قوم والوں کی اس تازہ عفتگو اور موقع کی نزاکت کا تذکرہ ضروری سمجھا۔

رسول الله فلم الله علم طام طام الله فلم معراج مو على ہو على ہا ہا ہا ہم كى بات ہے كہ ب مال باپ كا يتم جس كى بورش اس بچا نے كى كلم جن كے زبان پر آتے ہى تمام قوم خون كى بياى پہلے ہورش اس بچا نے كى كلم جن كے زبان پر آتے ہى تمام قوم خون كى بياى پہلے سے ہے۔ دنیائے آب و گل میں بس ایک یہ پچا ہى ہے جو اب تک پشت و پناہ رہا ہے۔ اب وقت انا نازك آليا ہے كہ آگر يہ بچا بھى دنیا كے پچاؤں كا ايبا ہو تو اس

صورت علل میں یہ بھی ساتھ نہیں دے سکتا۔ وہ اس وقت اپی مختلّہ میں دشمنوں کی کثرت و طاقت اور اپنی پیرانہ سالی وضعف و قلت کے احساس کا مظاہرہ کر رہا ہے۔ اس کے معنی یہ بیں کہ وہ اب اس کے بعد کے خطرات میں آپ کی حفاظت سے اپنے کو قاصر محسوس کر رہا ہے جس سے انتمائی پریشان و مضطرب ہے۔ گر پیغیبر کیا جواب دیتے ہیں؟ وہ چند جملے جن میں آدم سے لے کر اب تک کے تمام انبیاء و مرسلین کے عزم و استقلال کی روح سمت کر آھئی ہے۔

"خداکی قتم! بید لوگ میرے ایک ہاتھ میں سورج اور دوسرے میں چاند رکھ دیں جب بھی اس وجوت حق سے باز نہیں آ سکتا۔ یا تو خدا اسے غالب کرے گا۔ یا میں اسی سعی میں کام شجاوں گا"۔

(ابن بشام جلد ا صفحه ۸۹)

کے۔ اے جمید بی۔ اے (انڈان) بیرسٹر ایٹ لاء لاہور نے باوجود بکہ اپنی کتاب "مسلمانان عالم" میں جس پر مولانا سیا سلیمان ندوی کا مقدمہ بھی ہے۔ اسوی رجانات کی پوری پوری نمائندگی کرتے ہوئے انتخائی گتاخانہ انداز میں ہر مقام پر جناب ابوطالب رضوان اللہ علیہ کا استخفاف کیا ہے گر یمال حقانیت کے وباؤ سے انہوں نے بھی جو جواب جناب ابوطالب کا درج کیا ہے وہ وہی سب کچھ بتا دینے انہوں نے بھی جو جو ہم نے جناب ابوطالب کا درج کیا ہے وہ وہی مد تک تشریح کی سے دور تھے ہیں۔

"بڑھے بچاکی آکھوں سے آنو نکل آئے۔ کما میں یہاں آنے سے بیٹوبی
تہمارے ہواپ سے واقف تھا۔ خیر جب تک میں زندہ ہوں تہماری مدد کردل گا"۔
ابوطالب نے قریش کے لوگوں سے کما۔ "تم محرا کو جانتے ہو۔ وہ ایک شریف اور
معزز انسان ہے۔ تم نے خود ہی اسے "امین" کا خطاب بیش کیا تھا۔ اس کا زاویہ نگاہ
تم سے علیحرہ ہے۔ وہ ایک خداکی پرستش کرتا ہے۔ تم اسے خداکی پرستش سے
کیوں روکتے ہو؟ اور اس کے لئے اس کی جان پر مصیبتیں کیوں ڈھا رہے ہو"۔

رمسلمانان عالم جلد اصفحہ ۲۵، ۲۳)

آگر جناب ابوطالب مسلک میں رسول سے متحد نہ تھے تو رسول کے جواب پر غصہ آئے جائے ان کی آتھوں سے آنسو کیوں نکل آئے؟ وہ آگر واقعی رسول کو منع کرنے ہی کے لئے آئے تھے تو آپ کے جواب پر بیہ کیوں کما کہ «میں یمال آئے سے واقف تھا"۔

صاف وہی بات ظاہر ہے جو ہم نے بیان کی ہے کہ یہ سب حکمت عملی تھی۔
ورنہ وہ جانتے تھے کہ ہزار مصبتیں آئیں۔ رسول کو اپنے مشن کو ترک نہیں کرنا
چاہئے اور نہ وہ ترک کریں گے اور مجھے بھی آخر دم تک ان کا ساتھ دینا ہے چاہے
اس سلسلہ میں مجھے بھی اپنی اولاد تک کی قربانی پیش کر دینا پڑے جس کا عملی مظاہرہ
اس کے بعد وقت آنے پر ہو جائے گا۔

براہ راست معاملت کی کوشش

ہم پہلے کہ چکے ہیں کہ تاریخ میں جو واقعات کا سلسلہ ہے وہ ترتیب واقعات کے بظاہر مطابق نہیں ہے چنانچہ گذشتہ تمام واقعات کے بعد یہ ذکر آتا ہے کہ جب تخویف کی تمام صور تیں بکار ثابت ہوئیں اور جناب ابوطالب کے ذریعے سے کار براری ہوتے نظر نہ آئی تو اب وہ سوچ کہ ترغیب کی صورت اختیار کی جائے اور براہ راست محمر سے تفتلو کی جائے۔ اس کے لئے عتبہ بن ربیعہ کو وان کا ایک موقر سروار تھا رسول کے پاس بھیجا یہ عتبہ کون؟ وہی جس کی بیٹی ہند بنت عتبہ ہندہ جگر خوارہ مشہور ہے جو ابو سفیان کی بیوی اور امیر شام معاویہ کی مال ہے۔

عتبہ نے حضرت سے مل کر کہا۔ " اے محرا قوم میں تھوٹ ڈالنے سر کیا ذائر دی اگر تمہیں میں ای ک

" اے محری قوم میں پھوٹ ڈالنے سے کیا فاکدہ؟ اگر تہیں سرداری عاصل کرنا ہے تو ہم سب مل کر تہیں سردار تشلیم کرنے کے لئے آمادہ ہیں۔ اگر کمی بوے گھرانے کی کمی حسین سے حسین لڑی سے نکاح کرنا چاہتے ہو تو بتا دو کہ ہم اس کا انظام کر دیں گے۔ اگر دولت کی فکر ہے تو جتنی کمو دولت تہمارے قدموں پر ڈال دی حائے۔"

اس کے جواب میں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی گفتگو کرنا نہیں جاہی بلکہ قرآن مجید کی پچھ آیتیں پڑھ پڑھ کر عتبہ کو سنانے لگے جس پر وہ حیران ہو کر واپس آگیا اور قریش سے کما کہ ان کو ان کے حال پر چھوڑ دو۔

ہارے نزدیک گذشتہ غیظ و غضب اور اشتعال کے واقعات سے اس گفتگو کا کوئی ناسب نہیں ہے بلکہ ترغیب کا درجہ تخویف سے مقدم ہوتا ہے اس لئے یہ سابق کے بیان شدہ بہت سے واقعات کے پہلے کی بات ہوگ۔ جس کے صبح وقت کا تعین ہم نہیں کر سکے ہیں۔

بسرطال کی دو حرب ہو سکتے ہیں جو کی مخص کو جو حق کے راستے سے ہٹ سکتا ہو اس کے اصول اور خفانیت سے ہٹا سکتے ہیں۔ کیے بعد دیگرے وہ دونوں آزمائے گئے اور ناکام ہونے معلوم ہو گیا کہ نہ یہ طمع کی وجہ سے راہ حق کو چھوڑ دیں گے اور ناکام ہونے کی بٹا پر۔ اس طرح مٹرکین کو بالکل مایوسی ہو گئی اور اس کے بعد اب یمی ایک صورت ہو کئی تھی کہ خود ان کے وجود کو راستے سے ہٹایا جائے۔ یمی یہ اٹل باطل کی آخری ترکیب ہوتی ہے گر اس کے اختیار کرنے ہیں جائے۔ یمی یہ ابل باطل کی آخری ترکیب ہوتی ہے گر اس کے اختیار کرنے ہیں بھی جناب ابوطالب کی مخصیت و دواہت کی وجہ سے انہیں بردی پیچیدگی محسوس ہو رہی تھی۔

مسلمانوں پر تشدد

اب مشرکین کاغم و غصہ بہت بڑھ گیا تھا ایک طرف تو اپنے افتیار کردہ ہر قتم کے تدابیر کا رسول کو ان کے موقف سے ہٹانے میں ناکام ہونا۔ پھر یہ کہ اسلام کی جاذبیت سے روز بروز اس کے علقے کا وسیع ہونا جس میں ان برے برے رؤسا کو چھوڑ کر ہر قبیلے کے دب اور پسے ہوئے اشخاص اور خود ان رئیسوں کے نوکر چاکر اور حاشیہ بردار تک شامل ہوتے جاتے تھے۔ اب جناب ابوطالب کی وجہ سے انہیں براہ راست خود حضرت رسول کو کوئی آزار پہنچانے کی تو ابھی ہمت نہیں ہوئی۔ علامہ سید محسن امین کے الفاظ ہیں۔

منع اللَّه رسول اللَّه مِنهم بعمه ابي طالب

خداوند عالم اپنے رسول کو ان کے چیا ابوطالب کے ذریعے سے حفاظت کر رہا تھا۔ گر انہوں نے ان کمزور مسلمانوں کو اپنے ظلم و ستم کا نشانہ بنایا اور انہیں سخت سے سخت ایذائیں دینے لگے۔ ابن سعد لکھتا ہے۔

لما كثر المسلمون و ظهر الايمان و تحدث به ثارناس كثير من المشركين بمن امن من قبائلهم فعذبوهم و سجنو هم وادا روافتنتهم عن دينهم

جب مسلمانوں کی تعداد کانی بردھ گئ اور ایمان نمایاں ہو گیا اور اس کا چرچا ہونے لگا تو کفار قریش میں جت پرستوں نے اپنے قبیلوں میں کے ایمان لانے والے اشخاص پر یورش کر دی۔ انہیں سخت تکلیفیں پہنچائیں۔ انہیں قید کیا اور کوشش کی کہ کسی طرح ان کے دین سے ان کو منحف کریں۔

(طبقات جلدا 'صفحه ۱۳۲۱)

ان مظالم میں سے پچھ کو ہمارے محتم بزرگ دوست خواجہ محمد لطیف صاحب انصاری کے قلم سے دیکھیے جن کی کتاب واسلام اور مسلمانوں کی کاریخ" جلد اول رضا کار بکڈیو لاہور سے شائع ہوئی ہے۔

حضرت یا سر جو کہ ایک مفلس مسلمان تھے ان مظام آگو پرداشت کرتے کرتے ونیا سے چل ہے۔ ان کی بیوی حضرت سمیہ کو ابوجسل نے برچھی اور کر شہید کر دیا۔ ان کے بیٹے عمار اسی قسم کے مظالم کا تختہ مشق بے۔ حضرت خباب بن الارت پر بھی انتہائی سختیاں کیں ایک روز انہیں دہکتے ہوئے کو کلوں پر لٹا دیا اور جب تک وہ شعندے نہ ہو گئے انہیں نہ چھوڑا۔ حضرت بلال حبثی موذن اور حضرت سمیب روی کو عرب کی جلتی ہوئی رہت پر لٹا دیتے تھے اور ان کی چھاتی پر تیتے ہوئے پھر رکھ دیتے تھے۔ اس پر ان کی زبان پر احد اصد کے کلمات جاری رہتے تھے۔ حضرت زنیرہ جو کہ ایک مسلمان کنیز تھیں ابوجسل نے ان کی آکھیں نکال دیں ان ختیوں پر رسول اللہ بیشہ انہیں تسلی دیتے تھے اور فرماتے تھے کہ تم لوگ اللہ کی رحمت پر رسول اللہ بیشہ انہیں تسلی دیتے تھے اور فرماتے تھے کہ تم لوگ اللہ کی رحمت بر رسول اللہ بیشہ انہیں تسلی دیتے تھے اور فرماتے تھے کہ تم لوگ اللہ کی رحمت بھر رہو"۔

ملک حبشہ کی طرف ہجرت

حضرت پینیبر اسلام صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو خود اپنے جسم کے زخمول سے اتنی تکلیف نہ پہنچتی تھی جتنی ان بے چارے مسلمانوں کی حالت کو دیکھ کر اور معلوم کرکے آپ کو تکلیف پہنچتی تھی۔ چنانچہ جب یہ شداید بہت بڑھ گئے تو آپ نے ان کو رائے دی کہ تم لوگ اب یہاں سے نکل کر ادھر ادھر منتشر ہو جاؤ۔ انہوں نے کہا۔ 'دکماں جائیں''؟ آپ نے فرمایا جبش چلے جاؤ۔ وہاں عیسائیوں کی حکومت تھی جو اس وقت تک قائم ہے۔ چنانچہ اس تھم کی تعمیل میں یہ لوگ ایک ایک کرکے آہستہ آہت نکانا شروع ہوئے اور آھے جاکر کہیں اکٹھا ہو کر پہلی مرتبہ ایک کرکے آہستہ آہت نکانا شروع ہوئے اور آھے جاکر کہیں اکٹھا ہو کر پہلی مرتبہ یہ گیارہ مردوں اور چار عورتوں کا قافلہ تھا جو جش پہنچا۔ یہ نبوت کے پانچویں سال یہ رجب کا واقعہ ہے۔ (طبقات این سعد جلدا صفحہ ۱۳۳۱)

رجب کے بعد شعبان اور ماہ رمضان یعنی دو مینے کچھ دن ان اوگوں نے وہال قیام کیا پھر خواہ وطن کی محبت میں جوش آیا ہو یا پردیس کی زندگی کے مشکلات نے پریشان کیا ہو یا یہ خیال ہوا کہ استے دن کی دوری سے ممکن ہے کفار قرایش نے محسوس کر لیا ہو کہ یہ لوگ سخت گیری وغیرہ سے دین نہیں چھوڑ سکتے۔ المذا اپنے رویہ میں تبدیلی پیدا کریں ار ایک ضعیف روایت یہ ہے کہ انہیں یہ اطلاع ملی کہ الل کمہ مسلمان ہو گئے برطال پچھ ایبا ہوا کہ یہ لوگ واپس آئے گر واپسی پر ان کی امید کے برعس یہ صورت پیدا ہوئی کہ مشرکین نے اور زیادہ تشدد سے کام لیا اور پہلے سے زیادہ سخت مظالم شروع کر دیئے۔ ادھر ان واپس آنے والوں نے عبدائیوں کے اظاتی اور اہل جش کے اپنے ساتھ حسن سلوک کا بھی چھاکیا جس پر عبدائیوں کے اظاتی اور اہل جش کے اپنے ساتھ حسن سلوک کا بھی چھاکیا جس پر بھرت دیا اور اب کی پہلے سے زیادہ تعداد سے مشرکین کو اور زیادہ ترہی پیدا ہوئی جس کا نتیجہ یہ تھا کہ جناب رسالت ماب نے بعث کے ساتویں سال دوبارہ تھم ہجرت دیا اور اب کی پہلے سے زیادہ تعداد سے بیاب عمرہ طیار کی سرکردگی میں جش کی طرف روانہ ہوئے۔

(طبقات ابن سعد جلدا "صفحه ۱۳۸۸)

علامہ طبری نے لکھا ہے کہ جناب جعفر کے ساتھ ستر آدمی سمندر کے راستے سے روانہ ہوئے۔

(اعلام الورئ) علامه سيد محن المين عالمي لكعت بير- اسي مرد اور الفاره عور تيس ان ميس جناب علامه سيد محن المين عالمي لكعت بير- اسي مرد اور الفاره عور تيس ان ميس جناب اساء بنت عميس-جعفر بن ابي طالب سخے اور ان كي شريك حيات جناب اساء بنت عميس (اعيان الشيع جلد اصفحه ۴۳)

abir abbasonia

شهنشاہ حبش کا دربار اور جعفر کا تبلیغی کارنامہ

مشركين قريش كو ال الشخاص سے تو كوئى ذاتى عدوات تھى نہيں كہ وہ ان كے يمال سے چلے جانے پر سكون محبوس كرتے اور اطمينان كى سانس ليتے۔ انہيں تو اس تحريك سے عداوت تھى جو ان كے باطل رائے كے ظاف كھيلتى جا رہى تھى اور جبش ميں پہلى دفعہ كے وہاں كے طلات بن كر اب انہيں يہ انديشہ پيدا ہو كيا قاكہ كہيں وہاں اس تحريك كو پھلنے پھولنے كا موقع نہ مل جائے اس لئے انہوں نے ان مماجرين كا جو جبش جا رہے تھے تعاقب كيا محر كفار كے پہنچ سے پہلے يہ لوگ كشيوں ميں سوار ہو بچے تھے اور كشيال روانہ ہو مئى تھيں اس لئے وہ كفار كے پنج سے نكل كر محفوظ طور پر حبشہ ميں پہنچ مے۔

اب یمال کی صورت حال خواجہ محمد لطیف صاحب انصاری کے الفاظ میں الاحظہ ہو۔

جبشہ میں انہیں امن ملا آزادی نصیب ہوئی اور یہ اچھی فضا میں اطمینان کی زندگی ہر کرنے گئے لیکن مسلمان مہاجرین کے اس اطمینان کو کفار قرایش برداشت نہ کر سکے۔ انہوں نے عمرو بن العاص اور عبداللہ بن ابی ربیعہ کو تخفے تخاکف دے کر نجاشی کے دربار میں حاضر ہو کر تخف کر نجاشی کے دربار میں حاضر ہو کر تخف تخاکف پیش کے دربار میں حاضر ہو کر تخف تخاکف پیش کے اور کما کہ مکہ کے کچھ شریر

لوگ بھاگ کر آپ کے ملک میں پناہ لے چکے ہیں۔ ہمارا مطالبہ ہے کہ انہیں ہمارے حوالے کر دیا جائے۔ نجائی نے کہا۔ جب تک ہم دو سرے فریق کی بات نہ سن لیس کوئی فیصلہ نہیں کر سکتے۔ چنانچہ حضرت علی کے بھائی اور مہاجرین کے سالار حضرت جعفر بن ابی طالب دربار میں بلائے گئے جب حضرت جعفر مع جماعت مہاجرین حاضر دربار ہوئے تو نجائی نے دریافت کیا کہ آپ لوگوں کے اصول و قواعد کیا ہیں؟ اور آپ کے ملک والے آپ کے خلاف کیوں ہیں؟ حضرت جعفر نے اپنی تقریر اس طرح شروع کی۔

"اے باوشاہ اہمارے ملک کے لوگ جاتل ہے 'مردار کھاتے ہے اور بہودہ بکا کرتے ہے۔ ان میں انسانیت نہ تھی اور یہ کی ہدردی مہمان داری اور ہسلیہ کے حقوق سے ناآشنا ہے 'کی قانون و قاعدہ کے پابند نہیں ہے۔ ان حالات میں اللہ تعالیٰ نے اپنے انتہائی فضل و کرم ہے ہم میں ایک رسول بھیجا جس کی امانت و دیانت 'صدق و صفا' حسب و نسب اور نوہد و تقویٰ سے ہم اچھی طرح واقف ہے۔ اس نے ہمیں توحید کی دعوت کی اور شرک اور بہت پرسی کی گراہی سے نکالا۔ اس نے ہمیں توحید کی دعوت کی اور شرک اور بہت پرسی کی گراہی سے نکالا۔ اس نے ہمیں تج بولنے' وعدہ وفا کرنے' گناہوں سے بچے' نماز پڑھنے اور روزہ رکھنے کی شافین فرمائی۔ ہمارا قصور صرف میں ہے کہ ہم اس خدا کے سے نبی پر ایمان لائے ہیں۔ اس جرم میں ہاری قوم ہم پر سختی اور تشدہ کرنے پر تی گئی ہے۔ ہماری قوم چاہتی ہے کہ ہم ضدائے وحدہ لاشریک کی عبادت ترک کرکے پھر مٹی اور لکڑی کے جات ہوئے بتوں کی پرستش شروع کر دیں۔ ان کے جوروجفا سے نبیخ کے لئے ہم نے آپ کے ملک میں بناہ لی ہے''۔

اس تقریر کا نجاشی پر بہت اثر ہوا اور اس نے اس کلام خدا کے سننے کی تمناکا اظہار کیا جو رسول اللہ پر نازل ہوا تھا۔ حضرت جعفر نے سورہ مریم کی تلاوت فرائی۔ نجاشی کی آنکھوں میں آنسو بھر آئے۔ اس نے رسول اللہ کی صدافت کا اعتراف کیا اور کہا ''بے شک حضرت محمر وہی رسول ہیں جن کے تشریف لانے کی بیسوع مسی نے خبروی تھی اللہ کا شکر ہے کہ میں ان کے زمانے میں ہوں''۔

اس پر کفار مکہ کو نمایت مایوسی سے واپس جانا پڑا۔ مسلمان ایک عرصہ تک حبشہ میں آباد رہے اور نمایت امن و اطمینان کی زندگی بسر کرتے رہے"۔
(اسلام اور مسلمانوں کی تاریخ جلد اول صفحہ ۱۱-۱۳۳)

اسلام کی رفتار ترقی

مشرکین کے لئے یہ امر نمایت پریثان کن بنا ہوا تھا کہ وہ جو کچھ ہو رہا ہے اس کے روکنے کی ہر طرح ترکیبیں کر رہے ہیں اور وہاں اسلام کے واڑہ میں وسعت بی پیدا ہوتی جاتی ہے۔

جناب الوطالب کے اڑ سے بنی ہاشم تو تمام ہی حضرت پیغیر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ رہے اور سوا ایک الولہب کے جو اولاد عبدالمعلب میں تھا گر اس کی شادی بنو امیہ میں ہو گئی تھی اور معاویہ کی پھوپھی ام جمیل اس کے جلہ عقد میں تھی اس طرح ہیوی کے اڑ میں آگر وہ اپنے خاندان سے الگ ہو گیا تھا اور اب دو سرے مشرکین تو جناب الوطالب اور دو سرے بنی ہاشم کا خیال کرکے ذرا مینغبر خدا کی شان میں گتاخیوں سے بھکچاتے بھی تھے گر وہ اس کو لگا دیتے تھے اور یہ میاں ہوی آپ کو تکلف پہنچانے میں سب سے آگے رہتے تھے جس کے لئے قرآن مجید میں ایک پورا سورہ موجود ہے جس سے یہ بھی پھر جاتا ہے کہ ابولہب یہ سب پھر مال و دولت کی طمع میں کرتا تھا کیونکہ کما جارہا ہے۔

تبت بدا ابی لھب و تب ما اغنی عنه مالہ و ماکسب تبت بدا ابی لھب و تب ما اغنی عنه مالہ و ماکسب نیخ سے گا۔

اور صراحت کے ساتھ اس کی بیوی کے کردار کا بھی ذکر کیا ہے جو پیفیر خدا کے رائے میں فار دار لکڑیاں پھیلا دیا کرتی تھی کہ آپ اندھرے میں ان سے الجھ کر تکلیف اٹھائیں۔ بلق تمام بی ہاشم رسول کے ساتھ رہے۔ انہی میں جناب حزہ بھی تھے۔ جن کی قوت و جرات قریش میں ایک نملیاں حیثیت رکھتی تھی گر انہوں نے بھی اعلان اپنے اسلام کا نہ کیا تھا۔ فاموش رہا کیے تھے لیکن مشرکین کی ایزا

رسانی اور خصوصیت کے ساتھ ابولہ کی برتمیزیوں سے متاثر ہو کر انہوں نے علانیہ پینمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حمایت و تائید اور اپنے اسلام کا اعلان کر دیا۔

عام مورخین نے ای سلسلہ میں جناب عمر بن الحطاب کے اسلام کو بھی بوی ابھیت دی ہے اور کما جاتا ہے کہ یہ بوے بی سخت قتم کے رسول کے وشمن تھے اور حضرت کے قتل کرنے کا منصوبہ بنا کر آپ کے پاس آئے تھے مگر حضرت کے پاس بہنچ کر بچھ ایسی تبدیلی ہوئی کہ فورا اسلام قبول کر لیا۔

ہمارے مشکر احادیث اس کی نوعیت کے اظہار سے خاموش ہیں گریہ جرت کی بات ضرور ہے کہ اس اسلام لانے کے موقع سے پہلے تبلیخ اسلام کے آٹھ نو برس کے حالات میں آپ کا نام خالفتوں کے ذیل میں کسی تاریخ میں ہوگی تھی نہ کسی نہیں آیا۔ نہ کسی کانفرنس کے شرکاع میں جو رسول کی مخالفت میں ہوگی تھی نہ کسی وفد میں جو جناب ابوطالب کے پاس آیا آب نہ کسی تصادم کے موقع پر جس کا ذکر تاریخ میں آیا ہے۔ گر جب اسلام لائے تو آپ یہ من رہے ہیں کہ آپ کو مخالفین کے طبقہ میں بری ابھیت حاصل تھی۔ بسرحال یہ واقعہ ہے کہ آب اس دور میں آپ بھی اسلای جماعت کے علقے میں داخل ہو گئے تھے۔ گر آیک عجیب بات اور محسوس بھی اسلای جماعت کے علقے میں داخل ہو گئے تھے۔ گر آیک عجیب بات اور محسوس بوتی ہے کہ مورخین آکھ بند کرکے مجمل طور پر جب تبمرہ کرتے ہیں تو یہ کستے ہیں کہ آپ کے اسلام سے اسلام کی شان و شوکت میں بست اضافہ ہو گیا تھا گر جب تفصیل واقعات سامنے آتے ہیں تو یہ پنہ چان ہے کہ کفار و مشرکین کے ہاتھوں رسول اور بن ہاشم کے خلاف اس کے بعد سے جو سختی و تشدد کا دور شروع ہوا ہے اس کی نظر نہیں آتی جس کی تفصیل آئیدہ اس کی نظر نہیں آتی جس کی تفصیل آئیدہ اس کے بلے تک آریخ اسلام میں نظر نہیں آتی جس کی تفصیل آئیدہ صفات میں آپ کے سامنے آتے گ

شعب ابو طالب میں محصوری

مشرکین کی سب تدبیری ختم ہو چکی تھیں۔ وہ دیکھ رہے تھے کہ اسلام کا دائرہ وسیع سے وسیع تر ہوتا جا رہا ہے۔ حبشہ میں جناب جعفر اور دوسرے لفظوں میں

اسلام کو جو کامیالی ہوئی اس نے اور زیادہ ان کو بریشان کر دیا۔ وہ تھینی طور بر محسوس کر چکے تھے کہ پینبر اسلام صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو ان کی سرگری سے باز نمیں رکھا جا سکتا اور یہ بھی کہ ابوطالب کو آپ کی نفرت و حمایت سے ہاتھ اٹھانے ر آمادہ نہیں کیا جا سکتا۔ اس کے ساتھ صورت علل یہ ہے کہ جناب ابوطالب کے اثر سے دوسرے بی ہاشم یہاں تک کہ جنہوں نے ابھی اسلام قبول نہیں کیا ہے وہ بھی رسول کی تائیہ و حمایت پر آمادہ رہتے ہیں۔ للذا اب انہوں نے تمام بنی ہاشم پر الجى وكاروبارى اور معاشى دباؤ والنه كا فيصله كيا- كه جب به سب غير معمولى بريشاني میں جتلا ہوں کے کہ وہ اینے رویہ میں تبدیلی پیدا کریں اور یا یہ سب ان سے علیمدہ ہو جائیں گے۔ کم از کم ان میں پھوٹ تو یہ جائے گی پھر آگر ابوطالب اپنی ذات سے یا تھوڑے آدمی اور سول کے ساتھ رہ بھی گئے تو وہ کیا کر سکتے ہیں اس لئے انہوں نے بی ہاشم کے سوا وو سرے تمام قبائل کو جمع کرکے آپس میں یہ معاہدہ کیا کہ تمام بن ہاشم کا بائیکا کیا جائے۔ اس طرح کہ نہ ان سے شادی بیاہ کیا جائے اور نه خرید و فروخت نه کسی فتم کا میل جول رکھا جائے اور جس طرح ممکن ہو محمد مصطفی کی زندگی کا خاتمہ کیا جائے۔ چنانچہ اس معاہدہ کو ایک وستاویر کی شکل میں لکھ كر سب قبيوں كے نمائندوں كے وستخط لئے گئے آوں اے "جوف كعيه" ميں آویزاں کر دیا گیا اور بعثت رسول کے ساتویں برس محرم کی پہلی تاریخ اس محاصرہ کا آغاز ہو گیا۔

(طبقات ابن سعد جلدا "صفحه ۱۳۹ ۱۳۰)

جناب ابو طالب نے تمام بنی ہاشم کو جمع کیا اور اپنے ایک مکان میں جو بہاڑ کی گھاٹی میں ایک محفوظ قلعہ کی شکل میں تھا اور "شعب ابی طالب" کے نام سے مشہور تھا' ان سب کو محفوظ کر دیا۔

علامہ طبری لکھتے ہیں کہ یہ سب چالیس آدمی تھے اور جناب ابوطالب نے کعبہ و حرم اور رکن و مقام کی فتم کھا کر کہا کہ اے بی ہاشم سن لو کہ اگر محمہ کا بال بیکا ہوا تو میں سب کو موت کے منہ میں دے دول گا۔

(اعلام الوریٰ)

صرف ابولہ تھا جو بی ہاشم سے کٹ کر الگ ہو گیا اور اس نے باقی قبائل قریش کا ساتھ دیا۔

(ابن سعد علدا صفحه ۱۲۰۰)

مشركين نے اس محصور جماعت پر آب و دانہ بند كر ركھا تھا اس لئے كہ كمه كو تو سب آدى خود يہ عمد كيے ہوئے تھے كہ ان كے ہاتھ كوئى چيز فروخت نہ كريں گے اور جو باہر كے آدى تھے وہ ان كے خوف سے بنى ہاشم كے ہاتھ كوئى چيز فروخت نہ كرتے تھے اور اگر كوئى كچھ فروخت كر ديتا تھا تو كمه والے اس كا مال و متاع لوث ليتے تھے اور اگر كوئى كچھ فروخت كر ديتا تھا تو كمه ورہا تھا كہ ابوجهل متاع لوث ليتے تھے اور اس ميں اتنى زبردست سرگرى سے كام ہو رہا تھا كہ ابوجهل خود عاص بن واكل نصر بن عارف اور عقب بن ابى معيط ايسے بردے سرغنہ لوگ خود ان راستوں پر جو كمه معظمه ميں واغل ہوتے ہيں گشت كرتے تھے اور جے ديكھے تھے كہ وہ بنى ہاشم كے ہاتھ كوئى چيز فروخت نہ كرے ورنہ نقصان اٹھائے گا۔

(اعلام الوري)

اس کا نتیجہ یہ تھا کہ کئی کئی وقت کھانا پانی نہیں ملتا تھا اور بعض وقت بھوک پیاس سے چھوٹے بچوں کے رونے اور بلبلانے کی آواز گھاٹی کے باہر تک سائی دیتی تھی۔

(ابن سعد جلدا 'صفحه ۱۳۰۰)

پھر یہ کہ ہر شب کو یہ خطرہ تھا کہ کمیں مشرکین رسالت ماب کی ذندگی کا خاتمہ نہ کر دیں اس لئے جناب ابوطالب پوری رات جاگ کر بسر کرتے تھے اور جب رسول آرام فرماتے تھے تو وہ تلوار لئے ہوئے پیغیر کے بستر کے پاس کھڑے رہے تھے۔ پھر یہ رات میں کئی دفعہ حفاظت کے لئے جگہ بدل بدل کر آپ کو لئاتے تھے اور دن کو اپنے بیٹوں اور بھیجوں کو آپ کے پاس رکھتے تھے۔ لئاتے تھے اور دن کو اپنے بیٹوں اور بھیجوں کو آپ کے پاس رکھتے تھے۔ یہ عالم دو چار مہینے نہیں بلکہ تین سال تک برقرار رہا۔ درمیان میں صرف یہ عالم دو چار مہینے نہیں بلکہ تین سال تک برقرار رہا۔ درمیان میں صرف

موسم مج میں جب کہ خونریزی سے پر بیز کرنے کی پابندی رہتی تھی رسول خدا شعب سے باہر نکلتے تھے اور مختلف قبیلوں میں دورہ کرکے انہیں پیغام اللی قبول کرنے پر آمادہ فرماتے تھے گر ابولسب ساتھ لگا رہتا تھا۔ وہ کہتا جاتا تھا کہ یہ میرا بھیجا ہے' اس کی بات نہ مانا یہ (معاذ اللہ) غلط گو اور جادہ گر ہے۔ موسم حج گزرنے کے ساتھ ہی بھر رسول اور تمام بنی ہاشم مکان میں بند ہو جاتے تھے۔

اس سختی و صعوبت نے ایک طرف ان محصورین کو جسمانی طور پر انتائی بے

آب وتوال بنا دیا اور دو سری طرف مالی مشکلات کی حد نہ رہی جناب خدیجہ جو ملکت

التجار عرب تھیں ان کی پوری دولت اس تین برس کے محاصرے میں اسلام اور پیغیر

اسلام کے کام آگئی کیونکہ کئی کئی وقت کے بعد آب و غذا جو ممکن ہو آتھا وہ بسا

اوقات بری زیادہ قیمت بر۔

اس دوران مشرکین نے یہ جانج کی کہ بی ہاشم اور بالحضوص جناب ابوطالب کی اخلاقی قوت میں کوئی کمزوری پیدا ہوئی یا نہیں گر کیا کہنا اس پیر جوال ہمت کے اخلاقی قوت میں کوئی کمزوری بیدا ہوئی انہیں مایوس کن ہی جواب دیا۔

 پنچانے کا انظام کر دیتا تھا (اعلام الورئ) گر برے دعویداران وفاداری و جان ناری کا کسی ضعیف سے ضعیف روایت میں بھی نام نہ آنا کہ انہوں نے کوئی اس طرح کی غمگساری کی ہو۔ ہزار در ہزار عبرتوں کا سرمایہ ہے اور یہ معمہ ہے جو کسی صورت سے تاریخ و حدیث کے مطالعہ سے حل نہیں ہوتا۔

آخر قدرت کا کرشمہ ہی کہا جا سکتا ہے کہ اس عمد نامے کی دستاویز کو جو کہ رؤسائے قریش کی مرکرہ کعبہ کے اندر آویزال تھی دیمک نے کھا لیا اور جرت انگیز بات یہ تھی کہ بس اتا حصہ چھوڑ دیا جس میں اللہ کا نام اور اس کی تا و صفت تھی اور پھر اس سے زیادہ قدرت ربانی کا ظہور یہ تھا کہ اس کی اطلاع حضرت مجم مصطفیٰ صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کو ہو گئی جو کہ قلعہ کے اندر محصور تھے اور جن کے روابط بھی باہر سے منقطع تھے اس کی کوئی توجیہ مادی اسب سے ہونا ناممکن ہے۔ یہ اور بات ہے کہ موجودہ زیادہ کے خات کو پیش نظر رکھ کر مجزات وغیرہ کے تذکرے سے پرہیز کرنے والے مورضین آلیے لفظوں میں اس کا ذکر کریں جو کسی انجاز کا اظہار نہ کرتی ہوں۔ جیسے "مسلمانان عالم ان کے مصنف نے کھا ہے۔

"القال كئے يا قدرت كا باتھ اس حكمنامہ كو ديك چاك گئے۔ جب رسول خدا كو اس كى خبر بہنى تو ابو طالب سے مخاطب ہوئے" بچا! خدا كے ايك ناتوال كيڑے نے قرابش كے حكمنامہ كا خاتمہ كر ديا ہے وہ حكمنامہ جو مجسم ناانصافی ظلم و تعدى كى ايك شادت سى كيڑا چاك گيا ہے اور سوائے اللہ كے نام كے وہال كچھ بھى نہيں رہا"۔

اب اصل واقعہ کو خواہ اتفاق کئے یا قدرت کا ہاتھ" گر رسول خدا کی اطلاع کو یوں کہنا کہ جب رسول خدا کو اس کی خبر پہنچی۔ کمال تک حقیقت کے مطابق ہو سکتا ہے جب کہ صور تحال یہ بتاتی ہے جس کا حال خود اس مصنف کے بعد کے بیان سکتا ہے جب کہ صور تحال یہ بتاتی ہے جس کا حال خود اس مصنف کے بعد کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت تک اس لیٹی ہوئی وستاویز کو کعبہ کے اندر جا کر کسی نے دیکھا ہی نہ تھا کہ اس کا کیا حال ہے اور اس لئے خود مشرکین کو اس کی اطلاع نہ تھی۔ ظاہر ہے کہ سوا غیبی ذریعہ کے رسول کو اس واقعہ کے معلوم ہونے اطلاع نہ تھی۔ ظاہر ہے کہ سوا غیبی ذریعہ کے رسول کو اس واقعہ کے معلوم ہونے

کی کوئی صورت ہی نہ تھی۔ آپ نے جناب ابوطالب سے بلا کر اس واقعہ کا اظمار کیا تو اگر کوئی اور چیا ہو تا جس کے ایمان بالرسول میں ذرہ بھی نقص ہو تا تو وہ بھیتیج سے جرح کرتا کہ آخر اس کی اطلاع تمہیں کیو تکر ہوئی گریہ تو حضرت ابوطالب رضوان اللہ علیہ تھے جن کا ایمان رسول کی رسالت پر بہاڑوں سے زیادہ مشحکم تھا کہ ای "تاریخ مسلمانان عالم" کے الفاظ میں۔

"ابو طالب فورا قرایش کے سرداروں کے پاس پنچے اور کما کہ یہ بات جو محر بتانا ہے درست ہے؟ اگر یہ فیک ہے تو تہیں فورا اس کی مخالفت چھوڑ دبنی چاہئے گر برعکس اس کے آگر یہ غلط ہے تو میں تممیں یقین ولانا ہوں کہ میں محر کو تمہارے حوالہ کر دول گا"۔

اس محفظ سے بھی ظاہر ہے کہ یہ خبر کسی مادی ذریعہ سے بینی ہوئی نہ تھی ورنہ اس کی صحت معیار تھانیت کیونگر ہو سکتی تھی نیزیہ بھی اس سے ظاہر ہے کہ جناب ابوطالب جو رسول کا ساتھ دے رہے تھے وہ فقط بھینچ کی محبت میں نہیں بلکہ سیا رسول سیجھنے کی وجہ سے ورنہ اس اطلاع کے غلط ہونے کے مفروضہ پر جو ان کے نزدیک فرض محال کی حیثیت رکھتا تھا وہ یہ نہ کہتے کہ پھر میں بھی ساتھ چھوڑ دوں گا اور انہیں تمہارے حوالے کر دوں گا۔"

اب کیا ہوا؟ ای مورخ کی زبانی سفئے کہ۔

"ابوطالب مع سرداران قرایش کعبہ میں پنیچ۔ دہاں عوام کثرت سے حکمنامہ دیکھنے کے لئے جول در جول جمع تھے۔ انہوں نے دیکھا کہ وہ واقعہ عین درست تھا اور سوائے اللہ کے نام کے حکمنامہ کا نام و نشان تک باتی نہ رہا تھا۔"

(مسلمانان عالم جلد ا صفحه ۵۵٬۵۵)

قديم ترين مورخ ابن سعد نے اس كا ذكر ان الفاظ ميں كيا ہے۔ ثم اطلع اللّه رسوله على امر صحيفتهم و ان الارضة قد آكلت ماكان فيما من جورو ظلم و بقى ماكان فيما من ذكر اللّه فذكر ذلك رسول اللّه صلعم لا بى طالب فذكر ذالك ابوطالب لا خوته و خرجوا الى المسجد فقال ابوطالب لكفار قريش ان ابن اخى قد اخبر نى ولم يكذبنى قط ان الله قد سلط على صحيفتكم الارضة فلحست ماكان فيها من جورا و ظلم اوقطيعة رحم و بقى فيهاكل ما ذكر به الله فان كان ابن اخى صادقا نزعتم عن سوء رايكم و ان كان كاذبا دفعته اليكم فقتلتموه اواستحييتموه قالوا قد انصفتنا فارسلوا الى الصحيفة ففتحو ها فاذا هى كما قال رسول الله صلعم فسقط فى ايديهم ونكسوا على رؤسهم فقال ابو طالب علام نحبس و نحصر و قد بان الامرثم دخل هو و اصحابه بين استار الكعبة والكعبة فقال اللهم انصر نا ممن ظلمنا وقطع ارحامنا و استحل ما يحرم عليه منا-

(طبقات جلد ا صفحه ۱۲۴۰)

پھر اللہ نے اپنے پینیبر کو ان کی وستاویز کے واقعہ کی اطلاع دی اور بید کہ ویک نے وہ تمام تحریر جس میں ظلم و اسم کی باتیں تھیں کھالی ہے اور بعنا حصہ ذکر کیا۔
اللی کا اس میں تھا وہ باتی رہ گیا ہے ' رسول نے اس کا ابوطالب سے ذکر کیا۔
انہوں نے فورا اپنے بھائیوں کو بلا کر ان سے کما اور پہالوگ وہاں سے نکل کر مجد میں آئے اور ابوطالب نے کفار قریش سے کما کہ میرے بھیتیج نے جھے اطلاع دی ہے کہ اس نے بھی بچھ سے کوئی جھوٹ بات نہیں کی ہے کہ اللہ نے تمہاری وستاویز پر دیمک کو مقرر کیا اور اس نے جو پچھ اس میں ظلم و جور اور قطع رحم کی باتیں تھیں سب کو کھا لیا ہے اور بس جو ذکر اللی کا حصہ تھا وہ رہ گیا ہے۔ اب اگر میرا بھیجا سی ہے اور اس کی بات کمی بات کی بات کی۔ چنانچہ اس فلط نکلے تو میں تیار ہوں کہ اسے تمہارے سپرد کر دوں پھر چاہو تو اسے قبل کرو یا ذیرہ رکھو۔ ان سب نے کما یہ آپ نے بالکل انساف کی بات کی۔ چنانچہ اس دستاویز کے معاشد کو آدمی بھیج جنہوں نے جا کر اس کو کھولا تو دیکھا کہ بالکل اس کی وہی وہ کی اور وہی کیور بھیں قید و وہی کیور بھیں جب بھیں۔ جناب ابوطالب نے کما کہ آخر کس جرم پر ہمیں قید و وہی کیور بھیں قید و

بند میں رکھا جا رہا ہے جب کہ حقیقت بالکل کھل گئی ہے اس کے بعد آپ اور آپ کے آپ کے آپ کے ساتھ کے آدی کعبہ کے پردوں کے پیچھے جاکر کعبہ کی دیوار سے لیٹ گئے اور کھا' خداوندا ہماری مدد کر ان کے مقابلہ میں جنہوں نے ہم پر ظلم کیا۔ ہماری قرابت کے حقوق کو ضائع کیا اور جو سلوک ہمارے ساتھ انہیں روا نہ تھا اسے روا رکھا۔۔

علامہ طبری لکھتے ہیں کہ وہ چالیسوں آدمی جن کی مہریں اس لیٹی ہوئی دستاویز کو بند کرے اس پر لگائی گئی تھیں جمع ہوئے اور وہ دستاویز منگوائی گئی تو ان بیں سے ہر ہر مخص نے اپنی مہرکو دیکھا وہ بالکل سالم تھی ٹوٹی ہوئی نہ تھی اس کے معنی یہ شخص نے ان کے پہلے اسے کھول کر دیکھ شیں لیا ہے۔ پھر ان مہوں کو توڑا گیا تو یہ دیکھا کہ سوا اسم و ذکر النی کے اس کے اندر پچھ بھی شیں رہ گیا ہے۔ اب جناب ابوطالب نے سب کو بھار کر کھا کہ ارب اللہ کا خوف کرو اور اب تو اس ظلم و ستم سے باز آجاؤ۔ سب خاموش کے کسی نے پچھ جواب نہ دیا۔ اس کے اندا کے بعد جناب ابوطالب مع اپنے ساتھیوں کے پھر اپنے قلعہ میں واپس انتہام جمت کے بعد جناب ابوطالب مع اپنے ساتھیوں کے پھر اپنے قلعہ میں واپس

(اعلام الوري)

ابن سعد لکھتا ہے کہ اب خود ان میں پھوٹ پڑ گئے۔ ایک جماعت جن میں سے معم بن عدی عدی بن قیس ' زمعہ بن اسود ' ابو البختری ابن ہاشم اور زبیر بن ابی امیہ سے کھٹی ہو گئی اور انہوں نے اس ظلم و ستم پر لعنت و ملامت شروع کر دی اور خود شعب ابی طالب میں جاکر بنی ہاشم و بنی مطلب سے کما کہ بس اب تم لوگ باہر نکلو اور اپنے گھروں میں چل کر رہو چنانچہ یہ حضرات اس محاصرہ سے نکلے اور اپنے مکانوں پر آئے۔ اس وقت بعثت رسول کا دسواں سال تھا۔

(طبقات جلدا صفحه ۱۲۲۰)

وفات ابوطالب

شعب ابی طالب کے شرائ سے نکل کر ابھی اچھی طرح اطمینان کی سانس لینے کا موقع نہ ملا تھا کہ غالبا" انہی خیوں اور زحتوں کے بتیجہ میں جو تین سال تک ان محصورین نے برداشت کی تھیں صرف دو ہی مینے کے بعد (اعلام الورئ طبری رحمة اللَّه) بعثت سے دسویں سال ۱۵ شوال (ابن سعد طبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے انتہائی شفیق اور جان نار پچا جناب دوطالب رضوان اللہ علیہ نے دنیا سے رحلت فرمائی۔ آپ کی عمر اس وقت کچھ اوپر اسی برس تھی۔

(اسد الغاب جلد ا صفحه ١٩)

تاریخ اسلام کے اس دس برس کے کانی طویل دور کا مطالعہ کرنے والوں کو جنہیں اس دور میں اسلام ' حضرت محمد مصطفی اور جناب ابوطالب سب کا نام ہر ہر منزل پر ساتھ ساتھ نظر آیا ہے کیا ہے تصور بھی ذہن میں آنا چاہئے کہ اب جب جناب ابوطالب دنیا سے رخصت ہو رہے ہیں تو اسلامی تاریخ میں کوئی مواد ایسا آجائے گا جو اس حامی و محافظ اسلام کو اسلام کے احاطے سے ابداللباد تک کے لئے خارج کر دے گر براہو سیاست ملوکانہ کے اس تقاضے کا جس نے جمہور است اسلامی کی تاریخ عدیث اور تغییر سب ہی کو متاثر بناکر رکھ دیا ہے جس کے ماتحت حضرت

علی بن ابی طالب علیہ السلام کی سبقت ایمانی اور جناب ابو طالب کے خدمات اسلام کے اثر کو ختم کرنے کے لئے جناب ابو طالب کے دنیا سے اٹھنے کے موقع کے لئے یہ حدیث وضع کرائی کہ جناب رسالت ماب ان کے پاس تشریف لائے اور ان سے فرمایا کہ وہ کلمہ بڑھ لیس مگر انہوں نے اس سے انکار کر دیا"۔

اب اس کے بعد پھر بنی امیہ کے کامہ لیس وضاعین و کذابین نے اس میں کیا کیا شاخسانے پیدا کئے ہیں کہ رسول اس کے بعد ابو طالب کے لئے عرصہ تک استغفار کرتے رہے گر خدا نے آپ کو اس سے منع فرمایا اور رسول نے معاذ اللہ مسلمانوں کو ان کے دوزخ میں ہونے کی اطلاع دی۔

یہ سب احمان فراموش روایتی اب اس دور کے لئے ہیں جب کہ جناب ابوطالب کی پوری زندگی اسلام کی خدمت میں بسر ہو چکی طالنہ خود اہل سنت کے محدثین نے اس موقع پر عم رسول جناب عباس کی شادت نقل کی ہے جے شاہ عبدالحق محدث وہلوی نے ان الفاظ میں لکھا ہے۔

می آرند که عباس سرخود را نزد او برد و شنید از و کلمه شادت را و مخرت برسانید پس گفت اسلم عمل یا رسول الله پس خوشمال شد آنخضرت صلی الله علیه وسلم"-

(مدارج النبوة)

گر ہمارے نزدیک روایق طور پر بیہ رسول کی دعوت و تبلیغ کی پوری حکایت ساست بنی امیہ کی پیداوار ہے۔

جب کہ عام اصول تبلیغ و دعوت کی بنا پر عقلا" بھی اور نص قرآنی کی بناء پر نقلا" بھی جناب رسالت ماب کا فریضہ یہ تھا کہ آپ پہلے گھر والوں کو تبلیغ فرماتے۔ پھر گھرانے والوں کو پھر تمام دنیا کو تو آخر آپ نے اپنے بچا کو کلمہ پڑھوانے کے لئے یہ دس برس کا کیوں انتظار فرمایا کہ جب وہ دنیا سے جانے لگیں اس وقت حضرت ان کے سامنے اس پیام کو پیش فرمائیں۔

كيا معاذ الله وه رسول جے كافر تك صادق و امين مجھتے تھے ان محد مين كے

زعم میں معاذ اللہ ابن الوقت سیاست وانوں کی طرح تھا کہ آپ نے خیال فرمایا کہ ابھی ان سے رشتہ داری وغیرہ کی محبت میں جتنا کام نکلتا ہے وہ نکالا جائے اور کلمہ پڑھنے کی بات نہ لائی جائے ورنہ کمیں سے بھڑک نہ جائیں اور سے رہی سمی الداد جو مل رہی ہے چلی نہ جائے تو مصیبت ہو گی۔ اس لئے ان کے بچوں کو کلمہ پڑھوا دیا اپی چچی جناب فاطمہ بنت اسد کو کلمہ پڑھوا دیا ، دوسرے عزیزوں کو تبلیغ کر دی گر ان سے کئے کی معاذ اللہ ہمت نہ ہوئی کہ چچا آپ بھی کلمہ پڑھ لیجئے یمال تک کہ اب جبکہ ان سے جو کچھ الداد ملنا تھی وہ بل چکی اور ان کا دم واپسیں ہوا تو اب آپ نے کھل کران کے سامنے اسلام کا پیغام پیش کیا اور اب انہوں نے اسے آپ نے کھل کران کے سامنے اسلام کا پیغام پیش کیا اور اب انہوں نے اسے قبول نہ کیا تو آپ نے ب خفا ہو کر معاذاللہ ان کے دوزخی ہونے کی خبریں سانا شروع کر دیں؟ کیا مسلمان آپ رسول کے کردار کو ایبا ہی سمجھنے اور سمجھانے پر شروع کر دیں؟ کیا مسلمان آپ رسول کے کردار کو ایبا ہی سمجھنے اور سمجھانے پر شروع کر دیں؟ کیا مسلمان آپ

اگر ایبا نمیں ہے اور بقینا ایبا نمیں ہے تو پھر کسی ضعیف سے ضعیف ہی روایت میں سبی جمیں ملنا چاہئے کہ جناب رسالت ماب نے اس کے پہلے بھی اپنے پہلے بھی اپنے کو دعوت دی ہو کہ وہ کلمہ اسلام زبان پر جاری کریں۔

اییا نمیں ہے اور جہاں تک ہمارا مطالعہ ہے یقیتا ایسا نمیں ہے اور درا یہ"

بھی ایسا نمیں ہوا' اس لئے کہ ایسا ہوا ہو تا تو پھر جناب رسالت ماب کو اپنے بچاکی طرف سے البغض فی اللہ کے ماتحت بھی جو حق پرستی کا لازی جمیجہ ہے اور ایک ایسے مربی اور قریب ترین محبت کا رشتہ رکھنے والے کی طرف سے ایک ایسے و نشکن جواب کو من کر نفیاتی طور سے جو قلب پر اثر ہونا چاہئے اس کی بناء پر بھی اتنا مدمہ پنچنا چاہئے تھا کہ آپ پھر ان کی ہر قسم کی الداد اور تعلون کی پیشکش اور ان کی مربر تی کی پناہ کو ترک کرنے پر آمادہ ہو جاتے ۔ کم از کم اس کی وجہ سے گھر کے اندر کسی خلفشار کا پہتہ چلنا چاہئے تھا۔ اور پھے آپس میں تعلقات میں کشیدگی ظاہر ہونا لازم تھی گر دس برس تمام تبلیغ اسلام کے کشمن سے کشمن مراحل بوری پیجتی ہونا لازم تھی گر دس برس تمام تبلیغ اسلام کے کشمن سے کشمن مراحل بوری پیجتی اور تعاون کے ساتھ گزرے اور کسی قسم کی باہمی رنجش کا اثر ذرہ بھر بھی پیدا نہیں اور تعاون کے ساتھ گزرے اور کسی قسم کی باہمی رنجش کا اثر ذرہ بھر بھی پیدا نہیں اور تعاون کے ساتھ گزرے اور کسی قسم کی باہمی رنجش کا اثر ذرہ بھر بھی پیدا نہیں اور تعاون کے ساتھ گزرے اور کسی قسم کی باہمی رنجش کا اثر ذرہ بھر بھی پیدا نہیں اور تعاون کے ساتھ گزرے اور کسی قسم کی باہمی رنجش کا اثر ذرہ بھر بھی پیدا نہیں

ہوا۔ یہ خود اس کا ثبوت ہے کہ رسول ان کے طرز زندگی سے مطمئن تھے اور جو کچھ وہ کہتے اور کرتے تھے اسے حضرت ان کے اسلام و ایمان کے ثبوت کے لئے کافی سمجھتے تھے پھر اب ایک دم ان کے عالم احتفار میں یہ کیا ہو گیا کہ حضرت کو انہیں کلمہ پڑھوانے کی فکر پیدا ہو گئی اور اس کے بعد سے ان محدثین اور مورخین کو وہ ان کے معلذ اللہ دوزخی ہونے کی بشار تیں سانے گھے۔

شد الله و رسولہ كه بير ان اظلاف سوء كا افتراء و بهتان ہے جنہيں الله اسلاف كے دوزخى ہونے كے يقين نے اس پر آمادہ كيا ہے كه وہ اولاد على و فاطمہ كو بھى ان كے مورث اعلىٰ كے حسن انجام كے فخر سے ان موضوعہ حديثوں كے سارے سے محروم كر ديں۔ اس طرح كم سے كم اس منزل ميں ان كو الي برابر لے آئيں۔

حقیقت امروہ ہے جس پر پہلے ہمی جناب ابوطالب کے موقف کی تشریح میں تبعرہ ہو چکا ہے کہ ان کا ایمان مابین خور و خدا اسلم تھا جناب رسالت ماب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی اس سے واقف تھے۔ گھر کے سب آدی اسے جانتے تھے۔ اس لئے باہم کوئی کشکش نہ تھی۔ کوئی اقرار و انکار کی صورت نہ تھی۔ کوئی رنجش اور کشیدگی نہ تھی۔ جو ان کا طرز عمل تھا وہی خدا و رسول کی طرف سے ان کا فریضہ تھا جے انہوں نے باحس وجوہ پایہ شکیل تک پنچایا اور اس راہ پر ونیا سے رخصت ہوئے جس کے بعد ان کے سامنے کسی منزل پر بھی اب اسلام کو پیش کرنے اور ان ہوئے جس کے بعد ان کے سامنے کسی منزل پر بھی اب اسلام کو پیش کرنے اور ان سے اقرار لینے کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا اور واقعہ یہ ہے کہ جناب ابوطالب کے بیار نہ تھے کہ جناب رسالت ماب کو ان کی بیاری کی اطلاع دی جاتی وہ تو گھر ہوئے کے کہ ان کی زندگی نے ایک وم محاصرہ کے شدا کہ سے اب ضعیف اتنے ہوگئے تھے کہ ان کی زندگی نے ایک وم ساتھ چھوڑ دیا۔

قدیم ترین مورخ ابن سعد کاتب و اقدی کے بیان سے ظاہر ہو آ ہے کہ اس وقت جناب رسالت ماب ان کے پاس موجود نہ تھے۔ انہوں نے اس وقت جو اعزہ موجود تھے انہیں پاس جمع کیا اور حضرت پیفیر خدا کے اتباع و نصرت کی وصیت کی۔

ابن سعد کے الفاظ ہیں۔

ان ابا طالب دعا بنى عبدالمطلب فقال لن تزالوا بخير ما سمعتم من محمد وما اتبعتم امره فاتبعوه واعينوه ترشدوا

اس وقت ابو طالب نے اولاد عبدالمطلب کو بلایا اور کما تممارے کئے ہمیشہ بھلائی بی بھلائی رہے گی جب تک محرکی بات مانتے رہو گے اور جب تک ان کے دین کی پیروی اور ان کی مدد کرتے رہنا تو تم کامیاب و کامران رہو گے۔

حضرت علی بن الی طالب کا بیان ہے کہ-

اخبرت رسول الله يموت ابى ابو طالب فبكى ثم قال اذهب فاغسله و كفنه و واره غفر الله له و رحمه

میں نے جاکر سول خدا کو ابوطائب کی وفات کی اطلاع دی تو حضرت نے کریہ فرمایا پر کما کہ جاؤ انہیں عسل و کفن پہناؤ اور وفن کرد- اللہ ان کی مغفرت کرے اور اپنی رحمت شامل حال فرمائے۔

بی موقع ہے کہ عسل میت کا علم بھی جو فقہ جعفری میں آج تک قائم ہے دھزت پیفیبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبان مبارک پر آیا۔

چنانچہ ابن سعد نے لکھا ہے۔

قال على و امرنى رسول الله فاغتسلت

(طبقات ابن سعد علد ا صغه ۱۸)

حضرت علی کا بیان ہے کہ پھر حضرت نے مجھ کو تھم دیا اور میں نے عنسل کیا۔ ایک غلط فنمی جو بہال پر ہو سکتی ہے اسے علامہ ابن اثیر جزری نے اس واقعہ کے تذکرہ کے بعد دور کر دیا ہے اسے علامہ ابن اثیر جزری نے اس واقعہ کے تذکرہ کے بعد دور کر دیاہے۔ وہ لکھتے ہیں۔

توفى ابوطالب و كان عمره بضعا و ثمانين سنة ثم توفيت بعده خديجة ولم تكن الصلواة على الجنائز يومنذ (الد الغلب جلد المغير ۱۹)

جناب ابوطالب کی وفات ہو گئے۔ اس وقت ان کی عمر کچھ اور اس برس کی تھی۔ پھر ان کے بعد جناب فدیجہ کی وفات ہوئی۔ اس وقت تک شریعت اسلام میں نماز جنازه کا قاعده جاری نمیں ہوا تھا۔

علامہ طبری نے تحریر فرمایا ہے کہ جناب رسالت ماب نے حضرت علی کو عسل و کفن کا تھم دینے کے بعد فرمایا۔

فاذا رفعته على سريره فاعلمني ففعل ذالك فلما رفعه على السرير اعترضه النبي صلى الله عليه وآله وسلم

(اعلام الورى)

عسل و كفن كے بعد جب جنازہ اٹھانے لكنا تو مجھے اطلاع كر دينا چنانچہ حضرت على ا نے اس کی تغیل کی اور جب جنازہ اٹھایا گیا تو جناب رسالت ماب تشریف لا کر مثابیت جنازہ میں شریک ہوئے۔

جناب ابوطالب کو مکہ معظمہ کے قبرستان میں جو بعتہ المعلی کملا آ ہے حضرت عبدالمطلب وغيره كے قبور كے قريب وفن كيا كيا

ابن سعود نے مدینہ کی جنت البقیع ہی کی طرح اس جنت المعلی کو بھی مسمار کر ویا۔ اس کے پہلے تک یہ مقابر اہل اسلام کی زیار تگاہ تھے۔

وفات خديجه كبركاة

ابعی جناب ابوطالب کا غم بالکل تازه بی تھا کہ دوسرا سانحہ رونما ہوا کہ حضرت پنجبر خدا صلی الله علیه وآله وسلم کی انتهائی وفادار شریکه حیات جناب خدیجه کبری ا نے ہمی کہ جنہوں نے آپ کے مثن کی خاطر اپنی بوری دولت قربان کر دی اور طرح طرح کی سختیاں اور مصبتیں جھیلیں دنیا سے رحلت فرمائی۔

ایک ضعیف روایت تو یہ ہے کہ ان کی وفات شعب انی طالب سے نکلنے کے بعد پہلے ہوئی اور پر ایک سال کے بعد جناب ابوطالب کی رحلت ہوئی۔

(اعیان الثیع جلد ۲ صفحه ۱۰۲)

مر زیادہ تر روایات یمی بتاتے ہیں کہ جناب ابوطالب کے بعد جناب خدیجہ کا انقال ہوا۔ مرکتنا بعد؟ اس میں مجر اختلاف ہے۔ ابن سعد کا بیان ہے کہ جناب ابوطالب کی وفات ۱۵ شوال کو ہوئی اور جناب خدیجہ اس کے ایک مینے پانچ دن بعد دنیا سے انھیں۔

(طبقات جلد ا صفحه ۱۳۲۱)

اس کا نتیجہ سے ہوتا ہے کہ ۲۰ زیقعدہ کو ان کی وفات ہوئی۔ دوسری روایت سے کہ وہ جناب ابوطالب کے بعد صرف تین دن زندہ رہیں اور تین دن کے بعد ان کی وفات ہوگئے۔ (اعلام الوری طبری رحمہ اللہ)

زیادہ تر مورخین کی اس تعبیرے کہ "توفیا فی عام واحد" "ان دونوں آدمیوں کی وفات ایک ہی سال میں ہوئی"۔ پہلے قول کو زیادہ قوت حاصل ہوتی ہے۔ اس لئے کہ اگر ان کی وفات مرف تین دن بعد ہوئی ہوتی تو اس کے لئے ایک سال کے اندر " نہ کما جاتا بلکہ "ایک ہفتہ" کے اندر کما گیا ہوتا۔ "ایک سال کے اندر" کمنا بتلاتا ہے کہ ہفتہ بھی ایک نہ تھا اور ممینہ بھی ایک نہ تھا بلکہ سال ایک ہی تھا۔ یہ پہلے قول پر منطبق ہوتا ہے دوسرے پر نہیں۔

ابوالفرج اصفهانی نے لکھا ہے کہ جناب خدیجہ مقام "حجون" میں دفن ہوئیں(مقاتل الطالبين صفحہ ۳۲)

عربی ادب سے ظاہر ہوتا ہے کہ مقام حجون صفا کے مقابل میں مکہ کی آبادی کا دو سرا سرا تھا۔ جیسا کہ شاعرنے کما ہے۔

کان لم یکن بین الحجون الی الصفا انیس و لم یسمر بمکة سامر انیس و لم یسمر بمکة سامر فعلا" مزار جناب خدیج بنت المعلی سے ذرا فاصلہ پر موجود ہے جے ابن سعود کی حکومت نے مثل اور مزارات کے ویران بنا رکھا ہے۔ اس سے معلوم ہو تا ہے کہ حجون کا مقام انمی اطراف میں تھا کہ جمال جنة المعلٰی کا مقبرہ تھا۔

ان سانحوں کا اثر

جناب ابوطالب اور جناب خدیجہ رضوان اللہ علیما ان دونوں بزرگوارول کی وفات کا جناب رسالت ماب صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر کیا اثر پڑا؟ وہ اس سے ظاہر سے کہ

سملى رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم ذلك العام عام الحزن (اعلام الورئ)

جناب رسالت ماب نے اس سال کا نام "عام الحزن" (غم و رنج کا سال) رکھ <u>ا</u>۔

ابن سعد کا بیان سے کہ -

اجتمعت على رسول الله صلعم مصيبتان فلزم بينه و اقل الخروج و. نالت منه قريش مالم تكن تنال ولا تطمع به

(طبقات جلد ا صغحه ۱۲۷۱)

پنیبر خدا پر دو مصبتیں جمع ہو گئیں جس کے بعد آپ گوشہ نشین ہو گئے گھر سے لکنا بہت کم کر دیا اور اب قریش آپ کو وہ ایڈائیں بنچانے لگے جو اس کے پہلے نہ پنچاتے تھے اور جن کا وہ تصور بھی نہ کرتے تھے۔

سفرطا كف

جناب ابوطالب کے بعد کمہ کی سرزمین کا ہر چپہ پینجبر خدا کے لئے خار زار بن گیا تھا اور مشرکین کی ایزا رسانی میں ایک دم انتمائی شدت ہو گئی تھی آپ نے چابا کہ کچھ دن کے لئے ان کی نظر سے او جھل ہو جائیں جس سے یہ ان کا وقتی جوش خالفت کچھ کم ہو جائے اور کچھ اسلامی پیغام کی تبلیغ کے حلقہ ملیں وسعت بھی پیدا ہو جائے۔ کمیں تو ایسے آدمی ملیں سے جن میں قبول حق کی صلاحیت ہو اور جو ایسے نہ ہوں گے ان پر بھی ججت تو تمام ہو جائے گی۔ چنانچہ آپ جناب زید بن طاریثہ کو این سعد کا بیان ہے کہ خالیا ہو جائے گی۔ چنانی من شوال سنة عشر من حین نبی رسول اللّه صلعم

ماہ شوال کی آخری تاریخوں میں بعثت سے دسویں برس کا بیہ واقعہ ہے۔

اب جیسا کہ پہلے بیان ہوا جناب ابوطالب کی وفات چو نکہ ما شوال کو ہوئی ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی وفات کے ایک ہی ہفتہ کے بعد حضرت نے یہ سفر افقیار فرایا ہے اور اگر وہی روایت ورست سمجی جائے ہے ہم ترجیج دے پچلے ہیں کہ جناب ضدیجہ کی وفات جناب ابوطالب سے ایک مینے پانچ ون کے بعد ہوئی ہے تو اس کا نتیجہ یہ ہے کہ سفر طائف کے موقع تک جناب خدیجہ کبری بقید حیات تھیں اور ظاہر ہے کہ آپ کی صاجزادی حضرت فاطمہ زہرا بھی موجود تھیں تو اس سے یہ راز سمجھ میں آجانا ہے کہ آپ اس سفر میں حضرت علی بن ابی طالب کو سے یہ راز سمجھ میں آجانا ہے کہ آپ اس سفر میں حضرت علی بن ابی طالب کو اپنے ساتھ کیوں نہیں لے گئے اور جناب زید بن طارش ہی کو کیوں لے گئے؟ حضرت علی کو حرم نبوت اور حریم رسالت کی حفاظت کے لئے گھر پر چھوڑنا ضروری تھا۔ اس کے بعد زید بن طارش ہی وہ وفادار بیٹے کی طرح پلے ہوئے غلام خاص شے جنیں آپ اپنے ساتھ لے جا سکتے تھے اور لیا گئے۔

کا موقع تھوڑی ہے۔

طائف مکہ معظمہ کے قریب اس وقت اور آج بھی ایک سرسز خطہ ہے جمال کے میوے مشہور ہیں۔ "تاریخ مسلمانان عالم" میں ہے۔

"طائف مکہ سے تقریبا" ساٹھ میل کے فاصلے پر واقع ہے یمال کے باشندے جفائش اور مختی واقع ہوئے تھے"

جناب خواجہ محمد لطیف صاحب لکھتے ہیں کہ

"طائف مكم سے چاليس ميل كے فاصلہ پر ايك با رونق اور زرخيز بستى ہے"۔ (اسلام اور مسلمانوں كى تاريخ جلد اول صفحہ ١٢)

علامه طبری کا بیان ہے کہ وہاں قبیلہ تقیف کا متعقر تھا۔

(اعلام الورى)

طائف میں حضرت نے دس ون قیام فرمایا اور فردا" فردا" وہاں کے ہر خاص آدی سے بات کی۔ گر وہ لوگ بیغام میں گھول کرنے کے لئے تیار نہیں ہوئے۔ بلکہ انہوں نے اس اندیشہ سے کہ کمیں ہارے نوجوانوں کے دل و دماغ پر ان کے خیالات کا اثر نہ ہو جائے صاف صاف آپ سے کما کہ آپ ہمارے ملک سے چلے خیالات کا اثر نہ ہو جائے صاف صاف آپ سے کما کہ آپ جالموں اور اوباشوں کو جائیں اور کمیں اور جا کر قیام کریں اتنا ہی نہیں بلکہ آپ جالموں اور اوباشوں کو آپ کی ایزا رسانی کے لئے ابھار ویا اور وہ لوگ آپ کو پھر مار نے گے۔ زید بن حارث ایک اکیلے ان پھروں سے آپ کی سر بنتے تھے۔ چنانچہ ان کے سر میں بہت حارث ایک اکیلے ان پھروں سے آپ کی سر بنتے تھے۔ چنانچہ ان کے سر میں بہت حارث ایک اکیلے ان پھروں سے آپ کی سر بنتے تھے۔ چنانچہ ان کے سر میں بہت حارث آپ کے اور حضرت رسول خدا کی ٹاگوں سے خون جاری ہو گیا۔

اس حالت میں آپ طائف سے رخصت ہو کر مکہ کی جانب واپس ہوئے گر عالم یہ تھا کہ اب جرم خدا میں بھی آپ کے لئے کوئی جائے پناہ نہ تھی۔ آپ کوہ جرا تک پنچ تو آپ نے عرب کے دستور کے مطابق معم بن عدی کو جو جناب ابوطالب کے قدیم دوستوں میں سے تھا پیغام بھیجا کہ میں تہماری پناہ میں آنا چاہتا ہوں۔ معم کو پرانے تعلقات کی مروت آئی۔ اس نے اقرار کر لیا اور اپنے اولاد و اعزائے خاص سے کما کہ تم سب ہتھیار لگا لو۔ میں نے محمد کو اپنی پناہ میں لے لیا

ہے۔ چنانچہ وہ سب خانہ کعبہ کے آس پاس آ گئے جس کے بعد حضرت مع زید بن حارث کے مجد حرام میں داخل ہوئے۔ مطعم بن عدی نے کھڑے ہو کر رؤساء ب قریش کو آگاہ کیا کہ خبردار محر کو کوئی تکلیف نہ پنچانا۔ وہ اس وقت میری پناہ میں بیں۔ سب کی نظروں کے سامنے حضرت رکن کے پاس تشریف لائے۔ اس کا استلام کیا۔ وو رکعت نماز پڑھی اور پھر مطعم بن عدی اور اس کی اولاد و اعزہ کے علقے میں این گھر کے وروازہ تک آئے اور اندر داخل ہوئے۔

(طبقات ابن سعد علدا صفحه ۱۳۲)

مصائب کی شدت اور دائرہ اسلام کی وسعت

حفرت پنیبر خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو جسمانی آزار رسانیوں کے جتنے واقعات ہیں جیسے پھروں کی بارش اور سر مبارک پر خس و خاشاک کا پھیکا جانا' سے سب ای دور سے متعلق میں جب کر جناب ابوطالب کا سامہ سرے اٹھ چکا تھا۔ مر بہ اس بزرگ مرتبہ داعی حق کا مبرو استقلال تھا کہ چھا کی وفات کے بعد سے چند روز گوشہ نشینی اختیار کی- پھر طائف کے سفر کا گئے تجربہ کیا- جس کے بعد مطعم بن عدی سے یناہ حاصل کرکے مکہ معظمہ میں واخل ہوئے۔ اس غرض سے کہ این خالق کے گھر کے پاس دو رکعت نماز آزادی سے بڑھ لیں مر جانتے تھے کہ میں بناہ لینے کے لئے دنیا میں سیس ہوں بلکہ حمراہیوں کے سلاب میں ڈویتی ہوئی دنیا کو اینے سامیہ رحمت میں پناہ دینے کے لئے ہول- مطعم بن عدی کی پناہ اگر قائم رہی تو میری زندگی تو محفوظ ہو جائے گی گر میں کام نہیں کر سکول گا۔ یہ پناہ میرے لئے سک راہ ثابت ہو گ- اس لئے آپ نے مکان پر پہنچ کر مقعم بن عدی کا شکریہ ادا کیا اور کما بس اب آپ کی ذمہ داری ختم ہوئی۔ اب آپ مجھے اپنی پناہ کے بارے میں سکدوش کیجئے۔ اس کے بعد آپ کمہ کی گلیوں میں جب نکلتے تھے تو جمال تک موقع ملتا تھا علی ابن ابی طالب آپ کے ساتھ رہتے تھے مگر علی بھی كرتے كيا؟ ابھى حضرت رسول خدا كے لئے يہ مصلحت بروردگار تو تھى بى نہيں كه

خصوصیت کے ساتھ جب موسم جج آتا تھا اور لوگوں کے ہتھیار نیاموں میں چلے جاتے تھے تو آپ ادھر ادھر سے الحقوالے قبائل کے جیموں میں جاتے اور ہر ایک کو دعوت حق دیتے اور اپنی نفرت و شایت پر آمادہ کرتے گر نتیجہ کیا تھا اس کے متعلق ابن سعد کے الفاظ ہیں۔

فلیست قبیله من العرب تستجیب له و یوذی ویشتم عرب کا کوئی قبیله آکی دعوت پر لبیک نمیں کتا تھا بلکه آپ کو آزار پنچایا جا آتھا اور گالیاں دی جاتی تھیں۔

گر آخر اس حسن کردار' اس بات قدم' اس صبر و استقلال کا اثر کمال تک نہ ہوتا۔ ایک طرف خود کمہ والوں میں بہت سول کے ضمیر میں نیہ احساس پیدا ہونا لازی تھا کہ ایک تن تنما مخص جس سے اب اپنے بچا کا بھی سمارا قطع ہو گیا ہے اسے ہر طرح کی تکلیفیں پنچائی جاتی ہیں اور وہ اپنی بات سے نہیں ہنا۔ اس بات میں تو کوئی وزن ہے ہی۔۔ ان میں سے بہت سول کے اندرونی احساسات کا پچھ میں تو کوئی وزن ہے ہی۔۔ ان میں سے بہت سول کے اندرونی احساسات کا پچھ تجزیہ ایک صاحب قلم نے ایجھے الفاظ میں اس طرح کیا ہے کہ۔

"ان میں سے اکثر ول ہی ول میں کہتے تھے کہ اس مخص کے خیالات خواہ کیسے

بی کیوں نہ ہوں اس کے اصول جو بھی ہوں' ہوں ۔ وہ پاکباز' راست باز اور عظم ضرور ہے۔ بجپن سے اس نے ایسا کوئی فعل نہیں کیا جو قابل اعتراض ہو۔ وہ زندگی کے اسرار کو خوب جانا ہے۔ وہ حیات بعد الممات سے کماحقہ' واقف ہے۔ کما جاتا ہے کہ خیالات کا اثر طبیعت پر ضرور پڑتا ہے لوگوں میں جب یہ خیالات پیدا ہوئے تو انہوں نے رسول خدا کی تقریروں کو غور سے سنا' جوں جوں وہ خیالات پیدا ہوئے تو انہوں نے رسول خدا کی تقریروں کو غور سے سنا' جوں جو خدا کا پیغام سنتے ان کی ترب زیادہ برحتی۔ وہ جو جابر' ظالم اور مفد سے ان کے دل خدا کا پیغام سنتے ان کی ترب زیادہ برحتی۔ وہ جو جابر' ظالم اور مفد سے ان کے دل نرم پڑ گئے اور وہ جو مایوس اور مفلوک الحال شے' ان کے قلب کو بہت زیادہ تسکین نہو گئی۔۔

(مسلمانان عالم جلد اول صفحه ۵۲ - ۲۰)

گر عوام کے بیہ بردھتے ہوئے اصامات اور تصورات بھی ان خاص بااقتدار اشخاص کو جنہیں آپ کے مشن کی کامیابی سے اپنے مفادات کو خطرہ محسوس ہوتا تھا آپ کے خلاف عناد میں اور شدت پیدا کرنے کے باعث بنتے تھے۔

یثرب کے نعیب کی بیداری

"جو کنده یابنده" وه دامی حق جو طلبگاران حق کی تلاش میں تھا۔ وه ابر بمارال جو پیاسول کی جبتو میں ہمارے والا جو جو پیاسول کی جبتو میں ہر طرف جیران و پریشان پھر رہا تھا اور وہ ماتھ تھاسنے والا جو اس فکر میں سرگردال تھا کہ کوئی اس کا سمارا لینے پر تیار ہو جائے آخر کچھ ایسے طلبگار' ایسے پیاہے اور ایبا سمارا لینے والے یا ہی گیا۔

ابن سعد کے الفاظ سے ہیں۔

حتى ارادالله اظهار دينه و نصر نبيه وانجاز ما وعده فساقه الى هذا الحى من الانصار لما ارادالله لهم من الكرامة

(طبقات ابن سعد علد اول صفحه ۱۳۲۱)

وہ وفت آگیا کہ اللہ کی مثیت مقتنی ہوئی کہ وہ اپنے دین کو نمایاں کرے اپنے رسول کی امداد کرے اور اپنے وعدے کو پورا کرے تو اس نے آپ کو انصار

کے اس گروہ تک پنچا دیا جے اس عزت سے مرفرازی عطا کرنا اس نے نعیب میں لکھ دیا تھا۔

اب کا "مینہ منورہ" اس وقت بڑب کملا آ تھا اور یمال حضرت پیغیر فدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نضیال تھی۔ یمال کے دو طاقتور قبیلے اوس و خزرج تھے جو بت پرتی میں معروف تھے اور آپس میں سخت جنگ و جدال بھی کرتے رہتے تھے۔ بہت سے یمودی یمال مرت وراز سے بسے ہوئے تھے جنہوں نے اپنے بزرگوں سے جو توریت کے مندرجات سے واقف تھے پیغیر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فاہر ہونے اور اس سرزمین پر آکر قیام فرمانے کی بشارتیں سنی تھیں اور وہ ان قبائل اوس و خزرج کے سامنے اس کا تذکرہ کرتے رہتے تھے کہ ویکھو آخری رسول جب اس شر میں آئے گا تو تمہاری سب بت پرتی ختم ہو جائے گی اور تمہیں جب اس شر میں آئے گا تو تمہاری سب بت پرتی ختم ہو جائے گی اور تمہیں ہمارے سامنے سر اطاعت خم کرنا پرتے گا ان لوگوں کی ان خبروں سے اہل مدینہ کے ہمارے سامنے سر اطاعت خم کرنا پرتے گا ان لوگوں کی ان خبروں سے اہل مدینہ کے دبن میں بھی اس رسول کی آمہ کا ایک تصور پیدا ہو گیا تھا۔

حضرت پنیبر خدا تو موسم ج میں ہر ایک تو وارد قبیلہ کے پاس پہنچنے کی کوشش فرماتے ہی رہتے تھے۔ اس زیل میں کچھ بیڑب سے کے والے افراد کی طرف بھی پنچ گئے جو اس وقت اپنے سر منڈوا رہے تھے۔ ابن سعد لکھتا ہے۔

فحلس اليهم فدعا هم الى الله وقراء عليهم القرآن فاستجابوا لله و لرسوله و اسرعوا و آمنوا و صدقوا

آپ ان کے پاس بیٹھ گئے اور انہیں اللہ کی طرف وعوت دی اور قرآن پڑھ کر سایا جس پر ان سب نے اللہ اور رسول کی وعوت پر لبیک کمی اور فورا ایمان لائے اور تصدیق پر آمادہ ہو گئے۔

(طبقات أبن سعد)

پھریمی لوگ مدینہ گئے اور اپنی قوم کو اسلام کی دعوت دی 'جے بہت سول نے قبول کر لیا یہاں تک کہ انصار کا کوئی گھر ایبا نہ رہا جس میں حضرت رسول خدا کا چرچا نہ ہو۔

مورخ ابن سعد نے "قالوا" کے لفظ سے کچھ لا معلوم مورخین کی طرف نبت وے کر لکھا ہے اور اہل مید میں سب سے پہلے السام لانے والے اسعد بن زراره اور ذكوان بن عبد قيس تنه واقعه به تهاكه به اسعد بن زراره اور ابو الشيم بن تبان یرب میں دو ایے مخص تھے جو اپن عقل سلیم کی رہنمائی سے خدا کے لا شریک ہونے کے متعلق آپس میں عفتگو کیا کرتے تھے۔ اب یہ دونوں ایک باہمی جھڑے کے سلطے میں مکہ میں عتبہ بن ربیہ کے پاس گئے تو عتبہ نے کما کہ آج کل تو ہمارے لئے میں مخص جو اوھر نماز بڑھ رہا ہے ایک معیبت بن گیا ہے جس کی وجہ سے کسی اور بات کی فرصت ہی نہیں ہے۔ اس کا دعویٰ ہے کہ وہ اللہ کا رسول ہے اور اس طرح کی باتیں کرتا ہے۔ عتبہ سے بیہ ذکر من کر بیہ لوگ اٹھے تو ذکوان نے اسعد سے کما کہ لوٹ تو وی دین ہے جس کے متعلق تم اپنا خیال ظاہر کیا كرتے ہو اور اس طرح يہ دونوں رسول كى خدمت ميں محتے۔ آپ نے ان كے سامنے اصول اسلام کو پیش فرمایا اور دونوں نے اسلام قبول کیا۔ پھر سے دونوں مدینہ واپس ہوئے تو اسعد نے ابوا اسم بن تیمان سے ملاقات کی اور بورا واقعہ بیان کیا-جے س کر ابو الشم نے کہا کہ میں بھی تمہارے ساتھ سے گواہی دیتا ہول کہ وہ اللہ كے رسول بيں۔ اس طرح وہ بھى اسلام لائے۔

یہ ابو الشیم وی حضرت علی بن ابی طالب کے برے مخلص دوست ہیں جنہیں یاد کرکے آخر عمر میں حضرت زار و قطار روتے تھے جس کا ذکر شیج البلاغہ کے خطب میں موجود ہے۔

علامہ طبری نے اعلام الوری میں احادیث اہل بیت کے ترجمان مغسر قرآن علی بن ابراہیم علیہ الرحمہ کا حوالہ دے کر اس واقعہ کا پس منظر بردی مکمل تفصیل و تشریح کے ساتھ درک کیا ہے۔ وہ یہ ہے کہ اوس و خزرج میں مدت دراز سے الی سخت جنگ تھی کہ دن رات میں کسی وقت یہ لوگ جسم سے ہتھیار نہیں آثارتے سے سے چنانچہ آخری معرکہ ان میں جو ہوا تھا وہ بغاث کا تھا جس میں اوس خزرج کے مقابلہ میں فتیاب رہے تھے۔ اسعد بن زرارہ اور ذکوان بن قیس دونوں خزرج کے مقابلہ میں فتیاب رہے تھے۔ اسعد بن زرارہ اور ذکوان بن قیس دونوں خزرج

میں سے تھے۔ یہ دونوں ماہ رجب کے عمرہ میں کمہ محے تھے ناکہ اہل کمہ کو اوس کے خلاف حلیف بنائیں۔ اسعد بن زرراہ اور عتب بن ربیعہ میں پرانی دوسی تھی۔ اس لئے اسعد نے عتب ہی کے بہاں قیام کیا اور اپنا مطلب بیان کیا۔ عتب نے کہا ایک تو ہمارا شہرتم سے دور ہے ' پھریہ کہ آج کل ہمیں ایک فکر ایسی ہے جس کی وجہ سے کی دوسری مہم میں ہاتھ نہیں ڈال سکتے۔ اس پر اسعد نے تفصیل پوچی تو عتب نے جناب رسالت ماب اور ان کی دعوت اسلامی کا حال بیان کیا۔

یہ لوگ یہود کی زبان سے آخری رسول اور اس کی دعوت توحید کا طال تو سے ہوئے تھے ہی۔ انہوں نے پوچھا کہ وہ اس وقت کمال ہیں؟ کما جر اساعیل میں بیٹھے ہیں۔ گر میں کے دیتا ہول کہ ان کے پاس نہ جانا اور ان سے کوئی ایک لفظ بھی نہ سننا ورنہ وہ جادو گر ہے اپنے کام سے تم پر سحر کر دے گا۔ اسعد نے کما میں عمرہ کا احرام باندھے ہوئے ہوں 'مجھے طواف کے لئے ادھر جانا تو ضروری ہے۔ عتبہ نے کما نمین نہ نہ جاؤ گر اپنے کانوں میں روئی والے لو کہ اس کی باتیں تممارے کان میں نہ دیا۔

یہ اہل باطل کی کوشش کہ لوگ دائی حق کی تقریر سنے نہ بائیں ہے لوث طالبان حق کے لئے مزیر جذب کا باعث بن جایا کرتی ہے۔ اس وقت تو اسعد نے اپنے میزبان کے کہنے سے اس پر عمل کر لیا اور کانوں میں روئی رکھ لی مگر اثنائے طواف میں خیال آیا کہ مجھ سے بڑھ کر بھی کوئی جائل ہو سکتا ہے کہ میں مکہ سے اپنے شہر واپس جاؤں اور اتنا اہم واقعہ جو مکہ میں رونما ہوا ہے اس کے متعلق براہ راست کچھ معلومات حاصل کرکے نہ جاؤں کہ اپنے شہر والوں سے جا کر بیان کوں۔ یہ انتائی جماقت ہی قرار پا سکتی ہے۔ یہ خیال آتے ہی روئی کان سے نکال کر بھینک دی اور رسول خدا کے پاس جا کر عرب کے طریقہ کے مطابق سلام کیا۔ انعم صباحا"

"صبح بخير" حضرت نے سر اٹھایا اور فرمایا۔ اللہ نے ہم کو اس سے بھتر سلام کا طریقہ عنایت کر دیا ہے جو اہل بہشت کا سلام ہے۔ سلام علیکم

اسعد نے کما اور کیا چڑیں ہیں جن کی طرف آپ وعوت ویتے ہیں۔ فرایا۔
الی شهادة ان لا اله الا اللّه و انی رسول اللّه وادعو کم الی ان لا تشرکوا به شیئا و بالوالدین احسانا ولا تقتلوا اولاد کم من املاق نحن نرزقکم و ایا هم ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها و ما بطن ولا تقتلوا النفس النی حرم اللّه الا بالحق ذالکم و صاکم به لعلکم تعقلون ولا تقربوا مال الیتیم الا بالتی هی احسن حتی یبلغ اشده و اوفو الکیل والمیزان بالقسط لا تکلف نفسا الا وسعها واذا قلنم فاعدلوا و لوکان ذا قربی و بعیدا اللّه اوفوا ذالکم وصاکم به لعلکم تذکرون

اس کی گوانی کہ سوا اللہ کے کوئی خدا نہیں ہیں اور یہ کہ میں اللہ کا پیفیر ہوں اور میں اس کی وعوت دیتا ہوں کہ کسی چیز کو اللہ کے ساتھ شریک نہ کرو اور مال باپ کے ساتھ احسان کرو اور فقر و فاقت خوف سے اپنی اولاد کو قتل نہ کرو (پروردگار کا ارشاد ہے کہ) ہم تہیں اور انہیں ارزی پینچانے والے ہیں اور فخش کاموں کے پاس نہ پھٹکو چاہے وہ تھلم کھلا ہوں اور چاہے تغییہ اور کسی بیگناہ کو ناحی قتل نہ کرو۔ یہ تہیں اللہ کی ہدائیتی ہیں کہ شاید تم عقل سے کام لو اور بیتم کے مال کے پاس نہ جاؤ گر ایس صورت سے جو اس کے حق میں بھتر سے بہتر ہو یمال تک کہ وہ بلوغ کی حد تک پنچ اور ناپ تول کو انصاف کے ساتھ بورا کو کسی پر اس کی قدرت سے زیادہ بابندی عائد نہیں ہوتی اور جب بات کمو انصاف کے ساتھ کو اس کے عمد کو پورا کرو۔ یہ سب ہدائیتی ہیں چاہے کسی رشتہ دار کا معاملہ ہو اور اللہ کے عمد کو پورا کرو۔ یہ سب ہدائیتی ہیں تہمارے لئے شاید تم اثر قبول کو۔

آپ کی تقریر آگے بڑھ رہی تھی اور خنے والے کے دل و دماغ کے ایک ایک گوشے میں روشنی پیدا ہو رہی تھی۔ یہاں تک کہ ادھر آپ نے سلسلہ تقریر ختم کیا اور ادھر بلا توقف وہ کئے لگا۔ اشھد ان لا الله الا اللّه وانلاً رسول اللّه "میں گواہی دیتا ہوں کہ بے شک اللہ کے سوا کوئی خدا نہیں اور آپ اللہ کے پینیبر

ינט"-

اسعد نے کما' یا رسول اللہ' میں یٹرب کے قبیلہ خزرج سے ہوں اور ہارے درمیان اور ہارے قبیلہ اوس والے بھائیوں کے درمیان تعلقات برادری منقطع ہیں۔ اگر آپ کی وجہ سے یہ تعلقات استوار ہو جائیں تو پھر آپ سے بڑھ کر ہمارے نزدیک کوئی نہیں ہو سکتا یا رسول اللہ' ہم یمودیوں سے آپ کے آنے کی خبر سنتے رہے ہیں اور وہ ہمیں بتا چکے ہیں کہ آپ ظاہر ہوں گے اور ایک وقت میں آپ مدینہ تشریف لائیں گے اور اسے اپنا وطن قرار دیں گے۔ خدا کا شکر ہے کہ اس نے مجھے آپ تک بہنچا دیا اور میں تو قبیلہ اوس کے ظاف رؤسائے قرایش کو ملیف بتانے کے لئے آیا تھا۔ اب آگر آپ کی وجہ سے جنگ ہی ختم ہو جائے تو ملیف بتانے کے لئے آیا تھا۔ اب آگر آپ کی وجہ سے جنگ ہی ختم ہو جائے تو اس سے بڑھ کر کیا ہے؟

اس گفتگو کے بعد اسعد رفضت ہوئے اور انوں نے جاکر اپ دوسرے ساتھی ذکوان کو بتایا کہ یہ وہ آخری رہولی ہیں جن کے متعلق علائے یہود ہمیں اطلاع دیا کرتے تھے اور ان کے اوصاف بیان کرتے تھے چلو تم بھی اسلام قبول کر چنانچہ ذکوان نے بھی آکر اسلام قبول کیا اور پھر ان دونوں نے بیڑب جاکر اسلام کی تبلیغ کی جس کے قبول کرنے کی بہت سے نیک نفوس نے سعاوت حاصل کی (اعلام الوریٰ) لیکن اکثر مورخین اس پہلی جماعت کو جس کے ذریعہ سے جدید میں اسلام پہنچا چھ افراد ہر مشتل بتاتے ہیں۔

عقبہ اولی اور اسلام کے پہلے مبلغ و معلم کا تقرر

ابن سعد کا بیان ہے کہ دو سرے سال پھر موسم جج میں بیڑب سے بارہ آوی کمہ معظمہ گئے اور انہوں نے جناب رسالت ماب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی فدمت میں جا کر اسلام افتیار کیا اور آپ کی ہاتھ پر بیعت کی۔ پھر یہ لوگ مدینہ واپس ہوئے اور اب اسلام مدینہ میں ہر طرف میل گیا۔ ابھی تک اسعد بن زرارہ مسلمانوں کو نماز جماعت پڑھاتے تھے۔ اس کے بعد اوس و خزرج نے مل کر حضرت کی فدمت میں عربینہ لکھا کہ ہماری طرف ایک طافظ قرآن کو بھیج دیجئے جو ممین قرآن حفظ کرائے۔ چنانچہ آپ نے ان کی ورخواست پر معین بن عمیر کو روانہ فرمایا۔ یہ اسعد بن زرارہ کے مکان پر فروکش ہوئے۔ انہیں قرآن کی تعلیم ویے۔ انہیں قرآن کی تعلیم ویے۔

(طبقات ابن سعد علد اول صغه ۱۳۸)

گر علامہ طبری کی روایت یہ ہے کہ اسعد اور ذکوان پہلے ہی دو آدمی جو شروع شروع مروع کیا مشروع رسول کی طاقات سے شرفیاب ہوئے تھے انہوں نے ہی رسول سے عرض کیا تھا کہ ہمارے ساتھ ایک آدمی بھیج دیجئے جو ہمیں قرآن کی تعلیم دے اور اسلام کی تبلیغ کرے۔ حضرت نے مععب بن عمیر کو بلایا۔

مععب ایک کم عمر نوجوان تھے جنہوں نے اپنے دولت مند مال باپ کے یمال

بڑے تاز و نعمت سے پرورش پائی تھی اور اپنے تمام بھائی بہنوں میں سب سے زیادہ اپنے والدین کے چینے سے اور بھی مکہ سے باہر قدم نہ نکالا تھا گر انہوں نے اسلام قبول کر لیا تو ماں باپ نے تخی کی اور جب اس کا اثر نہ ہوا تو انہوں نے گھر سے نکال دیا۔ اب یہ رسول کے پاس آ گئے چنانچہ شعب ابی طالب کے محاصرہ کی شختیاں بھی انہوں نے آپ کے ساتھ جھیلیں۔ اس دوران میں جتنا قرآن نازل ہوا تھا وہ تقریبا سب رسول کے ساتھ رہ کر انہوں نے حفظ کر لیا تھا اور مسائل شرعیہ سے واقف ہو گئے تھے۔ پینیبر نے انہیں تھم دیا کہ وہ اسعد اور ذکوان کے ساتھ جائیں۔ یہ ان کے ساتھ میں پنچ اور اسعد کے یہاں قیام کیا۔ ہر روز یہ قبیلہ خزرج کے بیان کی طرف وعوت دیتے تھے اور زیادہ تر نوجوان ان مجمعوں میں جاتے تھے اور اسلام کی طرف وعوت دیتے تھے اور زیادہ تر نوجوان ان کی تبلیغ سے متاثر ہوئے تھے اور اسلام کی طرف وعوت دیتے تھے اور زیادہ تر نوجوان ان کی تبلیغ سے متاثر ہوئے تھے اور اسلام کی طرف وعوت دیتے تھے اور زیادہ تر نوجوان ان کی تبلیغ سے متاثر ہوئے تھے اور اسلام کی طرف وعوت دیتے تھے اور زیادہ تر نوجوان ان کی تبلیغ سے متاثر ہوئے تھے اور اسلام کی طرف وعوت دیتے تھے اور زیادہ تر نوجوان ان کی تبلیغ سے متاثر ہوئے تھے اور اسلام کی طرف وعوت دیتے تھے اور زیادہ تر نوجوان ان کی تبلیغ سے متاثر ہوئے تھے اور اسلام کی طرف وجوت دیتے تھے اور زیادہ ہوئے تھے اور اسلام الورئی)

ان بارہ آدمیوں نے پنجبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جس مقام پر آکر ملاقات کی تھی وہ عقبہ لیا کی ایک کھائی تھی یا اس مقام کا نام ہی عقبہ تھا اس لئے یہ واقعہ بیعت عقبہ اولی کے نام سے مشہور ہے۔

مدینه میں اسلام کی کامیابی اور سعد بن معاذ کا قبول اسلام

عصبیت اور عناوکی اس بد نصیبی کو کیا کینے کہ علائے جمهور نے مشترک اسلامی واقعات اور حالات محابہ کرام میں بھی ان اجزاء کو خبر و تاریخ نہیں بنایا جو اہل بیت رسول کے ذریعہ سے بیان ہوئے ہیں مگر غنیمت ہے کہ اس خزانے کے دستبرد زمانہ سے تاراج ہوتے رہنے کے باوجود بھی کچھ جواہر ریزے ابھی تک مارے پاس محفوظ ہیں چنانچہ ذکورہ بالا عنوان کے ماتحت ہم جو کچھ لکھ رہے ہیں علامہ طبری کے محفوظ کردہ ذخیرہ کا اقتباس ہے جو بطریق اہل بیت علیم السلام پنچا ہے اورجس سے عام تاریخوں کا وامن خالی ہے۔

علامه موصوف رقم طراز بین-

عبدالله بن الى قبيله فزرج كا ركيس تما اور چونكه جنك بعنك ميس اس نے قبیلہ اوس کے مقابلہ میں اینے قبیلہ والوں کا ساتھ نہیں دیا تھا یہ کمہ کر کہ تم ناحق پر ہو اور اوس والے مظلوم ہیں۔ میں اس ظلم میں تہمارے ساتھ شریک تبیں ہوں گا۔ اس بے لوث کردار اور غیر جانبداری کا اثر سے تھا کہ جب خزرج والول کو محکست ہوئی اور اوس غالب ہوئے تو اوس و خزرج سب نے متعق ہو کریہ فیصلہ کیا كه بم عبدالله بن الى كو ابنا بادشاه تنكيم كرليس اور اس مقصد سے ايك تاج بنوايا كيا جس کے درمیان میں جڑنے کے لئے بس ایک شایان شان کوہر آبدار کی تلاش تھی جس کی فکر کی جارہی بھی۔ اس ورمیان میں اسعد بن زرارہ اور ذکوان بن قیس انے ساتھ معب بن عمیر کو لے کر آئے اور اسلام کا پیغام پہنچایا جس کے بھیجہ میں عبداللہ بن ابی کی بادشاہت کا مصوبہ درہم برہم ہو گیا۔ اس کے عبداللہ بن ابی نے اسعد کی اس تحریک کو نا پند کیا اور ان کی راہ میں رکاوٹ والنے لگا۔ اسعد کے لئے عبداللہ بن انی کی مخصیت کا اثر ذرا پریشان کن محسوس ہوتا تھا اس لئے انہیں قر تھی کہ کوئی بااثر مخصیت ہارے ساتھ بھی ہو جاتے جو وجابت میں عبداللہ بن انی کی ممقائل یا اس سے طاقتور ثابت ہو۔ آخر وہ سویے اور انہوں نے مععب بن عمير سے كماكہ ميرے مامول سعد بن معاذ قبيلہ اوس كے روسا ميں سے بي اور برے سجیدہ صاحب کردار آدمی اور تمام بن عمرو بن عوف کا مرکز اطاعت ہیں۔ آگر وہ اس تحریک میں شامل ہو جائیں تو پھر ہماری بدی کامیابی ہے اندا چلئے ان کے محلّمہ میں چلیں ممکن ہے اللہ ہمیں کامیاب کر دے۔ چنانچہ مععب اسعد بن زرارہ کے ساتھ سعد بن معاذ کے محلّم میں آئے اور ایک کویں کی جگہ یر بیٹھ کر باتیں کرنے

بچوں اور نوجوانوں نے جو اسعد کے ساتھ ایک نے آدمی کو دیکھا تو آگر چاروں طرف سے گیر کر کھڑے ہو گئے اور جناب مععب نے قرآن مجید کی آیتیں پڑھ پڑھ کر ساتا شروع کر دیں۔ یہ خبر سعد بن معاذ کو پنچی وہ پریٹان ہو گئے اور

انہوں نے اسید بن حمین سے جو اشراف قبیلہ میں سے تھے اور اس وقت ان کے یاس بیٹے ہوئے سے کما کہ یہ تو بری خرابی کی بات ہے کہ ابو المم اسعد بن زرارہ اس قرشی جوان کو لے کر ہارے محلّہ میں آ گئے ہیں اور وہ ہارے نوجوانوں کو بیضا ہوا برکا رہا ہے کہیں ان پر کوئی خراب اثر نہ یہ جائے۔ تم جاؤ اور انہیں منع کرد كه وه اس محله مين نه بينيس- اسيد بن حمين اس مقعد سے علے اسعد نے انہيں آ آ ہوا دیکھا تو جناب مععب سے کہا کہ یہ ایک معزز آدی ہے جو آرہا ہے۔ یی اگر ہارے پیام کو قبول کرے تو بھی کوئی کم کامیابی نہیں ہے۔ جب اسید قریب آئے تو انہوں 2 اسعد سے کما کہ اے ابو امامہ تممارے ماموں نے مجھے بھیجا ہے کہ تم ہمارے مجمع میل نہ ٹھمو۔ اور ہمارے نوجوانوں کو خراب نہ کو ورنہ ڈر ہے کہ کمیں قبلہ اوس کے آومیوں سے تہیں کچھ نقصان نہ پہنچ جائے۔ جناب مععب نے کما کہ آپ ذرا در جارے ہاں بیٹھ جائے اور ہم جو چیز پیش کرتے ہیں وہ من کیجے۔ پھر آپ کو اختیار ہے اگر آپ اے پند نہ کریں گے تو ہم بلا تکلف رخصت ہو جائیں گے۔ یہ س کر اسید بیٹ کے اور جناب مععب نے قرآن کے ایک سورہ کی تلاوت کی جے سنتے ہی اسید متاثر ہو گئے۔ کما جب کوئی آپ کے طقہ میں داخل ہو آ ہے تو اسے کیا کرنا ہو آ ہے؟ معب کے کما کہ بس عسل کرتے ہیں۔ پاک کیڑے پنتے ہیں' شاوتین زبان پر جاری کرتے ہیں اور دو رکعت نماز براھ لیتے ہیں۔ یہ سننا تھا کہ اسید بے تحاشا کیڑوں سمیت اس کویں میں کود پڑے۔ پھر الل كراين كيرا نواك اور كما اب مجھ شادتين كى تعليم ويجئ - جب مععب نے کلمہ کی تلقین کی انہوں نے کلمہ بردها اور دو رکعت نماز بردھی۔ پھر اسید نے کما کہ اب میں تمارے ماموں صاحب کے پاس جاتا ہوں اور کوشش کرتا ہوں کہ وہ خود یمال تک آجائیں۔ اسید کافی در کے بعد واپس ہوئے تھے اس لئے وہال ان کا انظار ہو ہی رہا تھا۔ سعد بن معاذ نے انہیں دور ہی سے دیکھ کر دوسرے حاضرین سے کماکہ خداکی قتم اسید بدلے ہوئے آ رہے ہیں چنانچہ اسید آئے تو اس کی تقدیق ہو میں اور اب خود سعد بن معلا اس مقام پر آئے۔ جناب مععب نے حم

تنزيل من الرحمن الرحيم شروع كرك سان كا آغاز كيا- خود معب كابيان --

والله لقد راینا الاسلام فی وجهه من قبل ان ینکلم کذا کوئی بات کرنے سے پہلے اسلام کا جلوہ سعد کے چرہ میں نظر آنے لگا۔

وہ اسید سے من بی میلے تھے کہ کیا کیا کرنا ہو تا ہے اس لئے انہوں نے بغیر كوئى حرف بھى زبان سے كے ہوئے اينے ساتھ كے آدمى سے كماكہ ہمارے گھر سے جاکر صاف کیڑے لے آؤ۔ پھر انہوں نے عسل کیا۔ کلمہ شاوتین زبان پر جاری کیا اور دو رکعت نماز بردمی- اس کے بعد مععب کا ہاتھ پکڑا اور کما' اب آپ میرے ساتھ چلئے اور بن الب بے تکلف اپنے بیغام کی اشاعت کیجئے اور کسی سے اندیشہ نہ کیجئے۔ اس کے بعد سعد بن معاذ کن عمرو بن عوف کے مجمع میں آئے اور كما سب مرد عورت وجوف برے ميرے اس آكر جمع مول- جب سب آ كے تو انہوں نے پوچھا بتاؤ۔ میری تم کیا حیثیت وسطح ہو۔ سب نے کما آپ ہمارے واجب الاطاعت سردار ہیں۔ آپ جو عظم دیں ہم اس کی تغیل کے لئے حاضر ہیں۔ انہوں نے کما اچھا تو پھرتم میں سے کسی مرد اور عورت کو کوئی لفظ بھی زبان سے نکالنا حرام ہے جب تک وہ اس کلمہ شماوتین کا اقرار نہ کر کے ہم سب کو خدا کا شكر اداكرنا جائے كہ اس نے جميں عزت سے سرفراز كيا اور اس كى تو جميں علائے یمود برابر خردیا کرتے تھے چنانچہ بورے قبلے کے آدمی جو اس وقت موجود تھے سب نے اسلام تول کیا اور کوئی گر ایبا نہ رہا جس میں کوئی ایک مسلمان مرد یا عورت موجود نہ ہو۔

اور اب اوس اور خزرج دونوں قبیلوں میں کے جتنے متاز آدی تھے سب نے اسلام قبول کر لیا۔ اس لئے کہ وہ اس کی اطلاع علائے یبود کی زبان سے برابر سنتے رہے۔

(اعلام الوري)

بيعت عقبه ثانيه اور قرار داد بجرت

اب ان نوسلموں کو جنوں نے غائبانہ پیغیر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعلیم پر ایمان افتدار کیا تھا خود آپ کی خدمت میں پہنچنے اور آپ کی زبان سے آپ کے ارشادات کو سننے کا برا اثنیال تھا اور منظر سے کہ پھر موسم حج آئے تو کمہ جائیں۔

اب جو موسم ج قریب آیا تو آپی میں وعدے وعید ہونے گئے کہ ہم بھی چلیں گے۔ ہم بھی چلیں گے۔ ہم بھی چلیں گے۔ ہم بھی چلیں گے۔ چانچہ وقت آنے پر آم و بیش سر آدی اوس و فزرج میں کے کمہ معظمہ آئے اور رسالت ملب کی خدمت بی آگر شلیمات بجا لائے اور غالباً مدینہ کی طرف تشریف آوری کی درخواست بھی چین کر دی۔ آپ نے ان سے فرمایا کہ ج سے فراغت کے بعد وسط ایام تشریق نفر اول والے دن (۱۳ ذی الحجہ) مقام عقب کے نیچ کے حصہ میں رات کو جب ساٹا ہو جائے تو خاموشی کے ساتھ میرے پاس آ کے جمع ہونا تو تفصیل سے گفتگو ہوگ۔ چنانچہ وقت آنے پر صفرت جناب عباس بن عبدالمطلب کے ساتھ وہاں پہلے پہنچ گئے اور پھر یہ لوگ ایک ایک کرکے آپ کے پاس پہنچ گئے جن میں سب سے پہلے حضرت کے پاس آئے والے باس پہنچ گئے اور پھر یہ لوگ آئے والے رافع بن مالک زرتی تھے اور اس کے بعد رفتہ رفتہ سر آدی سب جمع ہو آئے۔ جناب عباس بن عبدالمطلب نے جو غالباً اس غرض سے رسول خدا صلی آئے۔ جناب عباس بن عبدالمطلب نے جو غالباً اس غرض سے رسول خدا صلی

الله عليه وآله وسلم كے ساتھ آئے تھے برے بروقار بزرگانه انداز میں ایك تقریر كى جس كا خلاصه بيد تھاكه-

" تم نے محم کو جو رعوت دی ہے اس کا حال معلوم ہوا تہیں غلط فنی نہ ہونا چاہے کہ محد کوئی بے گرب ور انسان کی حیثیت سے کسی محکانے کے محاج ہیں۔ ہر گز ایا نہیں ہے۔ وہ اینے گرانے کے چٹم و چراغ اور اپنے قبیلہ کی نمایت ہردلعزیز مخصیت ہیں اور ہم میں سے ہر مخص ان کے لینے پر خون بمانے کے لئے تیار رہا ہے جے ہم ایک دو دن نہیں تیرہ برس سے استقلال کے ساتھ نباہ رہے ہیں۔ مر اپنے مقصر کی خاطر خود ان کا رجمان ہے کہ وہ تم لوگوں کی دعوت کو تبول كر ليس تو ميس تم سے يہ بات معلوم كرنا چاہتا ہول كه تم ميس أكر اتنى طاقت فن حرب و ضرب سے واتفیت زجات و مصائب کے برداشت کی قوت اور سے سمجھتے ہوئے کہ شاید عرب کے قبائل ایک وہ سب تمہارے خلاف صف آرا ہو جائیں پھر بھی اتنی ہمت ہو کہ تم ثابت قدمی اور احتقال کے ساتھ اپنی بلت پر قائم رہو گے تو ابھی آپس میں خوب مشورہ کر لو- سوچ سمجھ لو- سب پہلوؤں پر غور کر لو اور مجر سچائی کے ساتھ از سر نو وفاداری کا عمد کرو اور می اللہ ان کو لے جاؤ اور اگر ذرا بھی کمزوری کا اندیشہ ہو تو کوئی ضرورت نہیں ہے۔ ہم تیں برس سے جس طرح بن رہا ہے ان کی حفاظت کر رہے ہیں اب بھی جب تک وہ میں وم ہے ان کاساتھ نہیں چھوڑیں گے اور میس خدا ان کو کامیاب و کامران کرے گا۔

(طبقات ابن سعد علد ا صفحه ۱۳۹)

علامہ طبری کی روایت ہے کہ حفرت نے عقب کے مقام پر تفصیلی تفکلو کو مناسب نہ سجھتے ہوئے انہیں وہاں سے خانہ عبدالمطلب میں جاکر جمع ہونے کا تکم ویا اور پوری بات چیت وہاں ہوئی۔ اس موقع پر جناب رسالت ماب صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے ساتھ جناب عباس جنان جنان اور حضرت علی بھی موجود تھے اور ائل مدینہ جو آئے تھے ان میں کچھ وہ تھے جو اسلام قبول کر کچے تھے اور بہت سے اہمی وہ تھے جو دائرہ اسلام میں داخل نہیں ہوئے تھے چنانچہ عبداللہ بن ابی بھی اس

جماعت کے ساتھ موجود تھا۔

(اعلام الورئ)

جناب عباس کی تقریر اپنی سجیدگی کے ساتھ پورے مجمع پر چھاگئی تھی اس کے ختم کے بعد بس تھوڑی دیر سکوت رہا اور پھرائل مدینہ میں سے براء بن معرور کھڑے ہوئے اور کہنے گئے۔

" جو کچھ آپ نے فرمایا وہ ہم نے سنا گر ہم آپ کو اطمینان ولاتے ہیں کہ اگر ہم اس جو الحمینان ولاتے ہیں کہ اگر ہم سوچ ہمارے ولوں میں ذرا بھی دغد نے ہو آ تو ہم یہ پیشکش کرتے ہی نہ ہم نے خوب سوچ سجھ لیا ہے اور طے کر لیا ہے کہ سچائی اور وفاواری میں ذرہ بھر بھی کی نہ کریں گے اور پیغیبر خدا کی نفرت میں اپنی جانیں دینے میں درایغ نہ کریں گے "۔

یہ من کر حضرت بینجبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بچھ آیات قرآنی کی علاوت فرمائی اور بیعت کے لئے ہاتھ بردھایا۔ جس پر سب سے پہلے براء بن معرور اور بقولے ابو البیٹم بن تیمان یا اسعد میں فررارہ نے بیعت کی اور پھر ستر آدمیوں نے سب نے بیعت کی اور جو ان میں سے مسلمان نہ تھے انہوں نے اس وقت اسلام قبول کیا۔

(طبقات ابن سعد علد ا صغير ١٣٩)

علامہ طبری کی روایت ہے کہ حضرت رسول خدا نے ان سے فرمایا کہ تم لوگ اپنے میں سے بارہ نقیبوں (ذمہ دار نمائندوں) کو منتخب کرکے ان کے نام بتاؤ جو تماری طرف سے جوابری کے ذمہ دار ہول چنانچہ نو آدی خزرج میں سے اور تین اوس میں سے ای وقت مقرر ہوگئے۔ خزرج کے نو آدی یہ تھے۔

(۱) اسعد بن زرارہ (۲) براء بن معرور (۳) عبداللہ بن حزام (جناب جابر بن عبداللہ کے والد) (۳) رافع بن مالک (۵) سعد بن عبادہ (۱) منذر بن عمرو (۵) عبداللہ بن رواحہ (۸) سعد بن رکھے (۹) عبادہ بن صامت اور اوس میں ہے۔

() ابوالمیتم بن تبان (۲) اسید بن حفیر (۳) اسعد بن خشیمه اسید بن تشریف کے اس سب کے بعد ان لوگول نے کما۔ " یا رسول الله پر اب بس تشریف کے

چلئے۔ حضرت نے فرمایا' ابھی تھم اللی کا انظار ہے۔ (اعلام الوریٰ) اصحاب کی روانگی

جان بچانے کے لئے گھراہٹ میں مرکز چھوڑنا فرار ہوتا ہے اور فرار کرنے والا یہ نہیں سوچتا کہ دو سرول پر کیا گزرے گی گر مقصد کی فاطر کسی مناسب مرکز کی تلاش کرکے اپنی جگہ سے حرکت کرنا ہجرت ہے۔ ہجرت کرنے والا پورے انظام کے ساتھ روانہ ہوتا ہے اس کے سامنے فقط اپنی جان کا مسئلہ نمیں ہوتا بلکہ پوری ہماعت کے مفاد کا مسئلہ ہوتا ہے اور اصول کے تحفظ کا منصوبہ ہوتا ہے۔ چنانچہ اگر رسول کو فقط اپنی جان بچا کر نگانا ہوتا تو یہ موقع بہت اچھا تھا کہ مدینہ والوں کی اتنی بری جماعت موجود تھی جو پورے تحفظ کے ساتھ اپنی معیت میں آپ کو لے جانا ہوتا ور قبول نمیں کیا اور فرما ویا۔ "دابھی تھم جاہ رہی تھی گر آپ نے ان کی ورخواست کو قبول نمیں کیا اور فرما ویا۔ "دابھی تھم اللی کا انظار ہے"۔

"ب محم اللى" كيا تھا؟ ان تمام انظالت كى محيل جو جماعت كے تحفظ اور اخلاقى دمه داريوں كے بوراكرنے كے لئے ضرورى تھا۔

چنانچہ اہل مدینہ تو اس قول و قرار کے بعد اپنے شمر کی طرف واپس مجے اور یال مشرکین کو اس کا حال معلوم ہوا کہ اب مدینہ جانے کا منصوبہ بن گیا ہے تو انہوں نے مسلمانوں پر از سر نو مظالم کے بہاڑ توڑنا شروع کر دیئے۔ اس لئے مضرت پنجبر خدا نے اب ان مسلمانوں کو تھم دیا کہ وہ رفتہ رفتہ مدینہ کی طرف روانہ ہوں۔

یہ ہوتا ہے ایک صاحب کردار سردار کا عمل کہ وہ جماعت کو ناخو شکوار ہاول میں بے یارو مدد گار چھوڑ کر خود نہیں جاتا بلکہ پہلے ان کے تحفظ کا سلمان کرتا ہے۔

تاریخ کی تصریح ہے کہ رسول کے علاوہ دو تین آدمیوں کے سوا اصحاب میں سے اب مکہ میں کوئی رہ نہیں گیا تھا یا پھر ایسے بیار' مقید یا درماندہ افراد رہ گئے تھے جن کا جانا کی طرح ممکن ہی نہ تھا۔

(طبقات ابن سعد علد ا " صفحه ۱۵۲)

منصوبه فختل اور ججرت رسول

عام طور سے بجرت رسول کا پی منظریوں سمجھا جاتا ہے کہ مشرکین نے آپ کے قتل کا اراوہ کر لیا تو آپ نے مکہ معظمہ سے بجرت فرمائی۔ اس طرح ایسا محسوس ہوتا ہے کہ یہ بجرت صرف خوف جان سے بھی گر ہمارے گزشتہ بیانات اور تاریخ کے تقریحات سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ بجرت کا منصوبہ پہلے سے قائم تھا اور اس کی شکیل ہو رہی تھی جیسا کہ بجرت حبشہ میں لکھا جا چکا ہے۔ مشرکین کو اگر ان افراد سے زاتی معاوت ہوتی تو وہ اس پر کہ یہ ان کے ملک سے چلے جا رہ بین خوش ہوتے گر انہیں تو اس مقصد سے دشمنی تھی جس کی ترق کے پہلے جشہ کی طرف بجرت میں امکانات بھی محسوس ہو رہے تھے اور اب مدینہ کی طرف بجرت میں امکانات بھی محسوس ہو رہے تھے اور اب مدینہ کی طرف بجرت میں امکانات بھی محسوس ہو رہے تھے اور اب مدینہ کی طرف بحرت میں امکانات بھی محسوس ہو رہے تھے اور اب مدینہ کی طرف بحرت میں امکانات بھی جس کی خاتمہ کر دیں اور اس جرت سے نعل در آتش مصوبہ بنایا گیا۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ بجرت اندیشہ قبل کی بنا پر نہیں ہوئی بلکہ سامان قبل اراوہ بجرت کی بناء پر پیدا ہوا۔

تاریخ کے الفاظ ملاحظہ ہوں۔

لما راى المشركون اصحاب رسول اللَّه قد اوصلوا الذرارى والاطفال الى الاوس والخزرج عرفوا انهادار منعة و قوم اهل حلقة و باس فخافوا خروج رسول الله فاجتمعوا في دارالندوة و لم يتخلف احد من اهل الراى والحجلى منهم ليتشاورو في امره

(طبقات ابن سعد علد اصفحہ ۱۵۳) جب مشرکین نے دیکھا کہ اصحاب پیفیبر خدا اپنے ساتھ عورتوں اور بچوں کو بھی اوس و خزرج کی طرف لے گئے ہیں تو وہ سمجھے کہ وہ ان کے لئے قابل اطمینان و محفوظ مقام ہے اور وہ ایک طاقتور جماعت ہے تو اب انہیں یہ اندیشہ ہوا کہ رسول مجھی وہاں پہنچ جائیں گے، اندا یہ لوگ دارالندوہ میں جمع ہوئے اور ان میں کوئی صاحب عقل ورائے مخص ایبا نہ تھا۔ جو اس جلسہ میں شریک نہ ہوا ہو آگہ آپ کے بارے میں وہ باہم رائے مشورہ کریں۔

علامہ طبری کا بیان ہے کہ دارالندوہ میں اشراف قرایش میں سے چالیس اشخاص کا مجمع تھا اور یہاں کے شرکاء میں یہ قید رکھی گئی تھی کہ چالیس برس سے کم عمر کا کوئی آدمی شریک نہ ہو۔ صرف ایک عتبہ بن ربیہ (امیر شام معاویہ کا نانا) ایسا تھا جس کی عمر چالیس سال سے کچھ کم تھی۔ (اعلام الوریٰ)

جب سب جمع ہو گئے ہو گئے ہو گئے ہو گئے ہو گئے ہو گئے۔ خاص پہلو ہو پیش نظر تھا وہ یہ کہ اگر رسول کو شہید کر دیا جائے تو بی ہاشم خون کا بدلہ ضرور لیں گے اس طرح ایک عرصہ تک انتظام اور انتقام در انتقام کاسلسلہ شروع ہو جائے گئے۔

ابوجل نے یہ رائے دی کہ کوئی ایک اوری اس کا ذمہ دار نہ ہو بلکہ تمام قبائل قریش میں سے ہر ہر قبیلہ کا ایک آدی چنا جائے اور وہ سب مل کر آپ کو عقل کریں باکہ آپ کا خون تمام قبائل میں تقسیم ہو جائے اور اولاد عبد مناف کی سمجھ میں نہ آئے کہ وہ کس کس سے اس کا خون کا بدلہ لیں۔

(طبقات ابن سعد علد الصفحه ١٥٣)

چنانچہ پندرہ آدمی اس کے لئے منتف کئے گئے جن میں خود بنو ہاشم میں سے ایک ابواہب بھی تھا کہ یہ سب لوگ رات کو پنیبر کے مکان میں واخل ہو کر آپ کو شہید کر ڈالیں۔ (اعلام الوریٰ)

اس صور تحال سے صاف ظاہر ہے کہ مشرکین نے یہ شہید کرنے کا منصوبہ صرف اس لئے بنایا تھا کہ آپ ہجرت نہ کر سکیں یعنی جو منصوبہ ترقی اسلام کے لئے بنایا گیا ہے وہ پورا نہ ہو سکے۔ اس کے بعد رسول کے لئے صرف اپنی جان کا سوال نہ تھا بلکہ اس بلند مقصد کا سوال تھا جس کے لئے ہجرت کی جا رہی تھی اور اب

ضرورت اس کی تھی کہ مشرکین کے تدابیر کے مقابلہ میں خالق کی جانب سے الیی تدبیر کی جائے کہ مشرکین اپنا سا منہ لے کر رہ جائیں اور آپ ان کے اندر سے نکل جائیں۔ یمی ان کے منصوبہ کے ناکام بنانے اور اللہ کی جانب سے رسول کو ان کے مقصد میں کامیابی کی تدبیر کا ذکر ہے جسے قرآن مجید نے ان الفاظ میں کما ہے کہ۔۔

و یمکرون و یمکر الله والله خیر الماکرین و یمکر الله والله خیر الماکرین و یمکر الله سے بورہ کر کمی کا وہ اپنا منصوبہ بنا رہا تھا اور اللہ سے بورہ کر کمی کا

منصوبه نهیں ہو سکا۔

یہ خداوندی منصوبہ کیا تھا؟ اے ای قدیم ترین مورخ ابن سعد کی زبان سے منف ۔۔۔ منف منف کے دبان سے منف کے دبان سے منف ۔۔

واتى جبريل رسول الله فاخبره الخبر وامره ان لا ينام فى مضجعه تلك الليلة و امر عليا ان يبيت فى مضجعه تلك الليلة

(طبقات ' جلد ا صغحه ۱۵۳)

جرئیل امین مسول خدا کے پاس آئے اور آپ کو واقعہ کی اطلاع دی اور یہ تھم اللی پنچایا کہ آپ آج استر پر آرام نہ فرمائیں اور علی بن ابی طالب آج رات کو آپ کے بستر پر آرام کریں۔

علامہ طبری کا بیان ہے کہ پنجبر خدا نے تھم دیا کہ آپ کا بستر بچھا دیا جائے پھر حضرت علی بن ابی طالب کو بلایا۔

فقال ياعلى افد نى بنفسل قال نعم يا رسول الله قال نم على فراشى والتحف ببردتى فنام على فراش رسول الله صلى الله عليه واله والتحف ببردته (اعلام الورئ)

فرمایا' اے علی اپنے کو مجھ پر فدا کر دو۔ کما بسرو چیٹم۔ فرمایا' میرے بستر پر سو رہو اور میری چادر اوڑھ لو' چنانچہ آپ نے رسول کے بستر پر رام کیا اور آپ کی چادر اوڑھ لی۔

شیخ عبدالحق محدث وہلوی فرماتے ہیں۔

ينام فيه (طبقات جلد ا " صفحه ١٥١)

"چول آخضرت خواست که وقت صباح به ججرت آید علی مرتضی را فر مود که شب در محل خوابگاه آل مرور به خواب رود آمشرکال در مقام التباس آمده از حقیقت حال آگاه نه شوند"- (مدارج النبوة)

یعنی حضرت علی کو بستر پر اس لئے لٹایا گیا کہ مشرکین وحوکے میں رہیں اور انہیں پنة نہ چلے کہ رسول تشریف لے گئے ہیں۔

اب یہ کہ آپ کو مکہ معظمہ میں کس لئے چھوڑا گیا تھا؟ اس کا جواب بھی محدث ذکور نے محریکیا ہے۔

" اصل باعث برگزاش علی مرتضی زر و مال کفار قرایش بود که به اعتقاد دیانت و مشابره امانت نزد آخضرت می گزاشتد و آخضرت را محر امین صادق می سختند" - (دارج النبوة)

یعنی اصل وجہ حضرت علی کو مکہ ایل چھوڑنے کی یہ تھی کہ مشرکین کی امانتیں جو وہ رسول خدا کے پاس آپ کی ایمانداری کے بقین اور امانداری کے مشاہدہ کی وجہ سے وہ آپ کو صلاق اور این کما کرتے ہے ان کے مالکوں کو واپس کر دیں۔

اس سے ظاہر ہے کہ باوجودیکہ مشرکین رسول کے دلیمن جان سے پھر بھی
آپ کی امانداری پر اتا اعماد رکھتے سے کہ ان کی امانیں شب بجرت تک آپ کے
پاس موجود سے اور یہ ان کی امانوں کا احترام اور اس اظافی ذمہ داری کی محیل
تھی جس کے لئے آپ نے یہ قربانی گوارا فرمائی تھی کہ اپنی گود کے پالے ہوئے
عزیز ترین مخص کو اس خطرناک ماحول کے اندر گھر میں چھوڑ دیا تھا اور پھر یہ مقصد
کے تحفظ کی خاطر اس سے بری قربانی تھی کہ انہیں اپنے بستر پر کھینچی ہوئی تکواروں
کے حصار میں چھوڑ گئے تھے۔ مورخ ابن سعد کے الفاظ ہیں۔
فیات فیہ علی و تغشی بردا احمر حضر میا کان رسول اللّه صلعم

علی بستر رسول پر سوئے اور وہ سرخ رنگ کی حضری (حضر موت کی بنی ہوئی) جادر اوڑھ لی جس میں رسول آرام فرمایا کرتے تھے۔

اسلام کی خاطریہ حضرت علی بن ابی طالب کی فداکاری بالکل متفق علیہ حیثیت رکھتی ہے۔ محدث عبدالحق وہلوی لکھتے ہیں۔

پی خواب کرد که علی مرتضی در جائے خواب آنخضرت پوشید خود را بیرد خاص آخضرت که آل را بو شیده بخواب رفتی پی او رضی الله عنه مختیل کے است که فروخت و فدا کرو نفس خود را در راه محبت رسول خدا و کو یند که آیته کریمه و من الناس من یشری نفسه ابتغآء مرضات الله والله رؤف بالعباد نازل شد و درین باب شعرے انوے رضی الله عنه نقل می کنند که می فرمود-

علی ابن ابی طالب حضرت کے بستر پر سو رہے اور حضرت کی چاور خاص جے اوڑھ کر حضرت آرام فرماتے سے اوڑھ لی۔ اس طرح آپ پہلے وہ شخص ہیں جس نے اپنی جان کو بیج ڈالا اور فدا کر دیا رسول فدا کی محبت کی راہ میں اور کما جاتا ہے کہ قرآن کی بیہ آیت کہ "انسانوں میں وہ بھی ہے جس نے اپنی جان رضائے فدا کی فاطر بیج ڈالی ہے اور اللہ اپنے بندوں پر مہران ہے"۔ اس کے بارے میں اتری ہے اور اس بارے میں خود حضرت علی کی زبانی کچھ اشعار بھی وارد ہوئے ہیں کہ آپ فرماتے تھے۔

وقیت بنفسی خیر من وطئی الشری و بالحجر و من طاف بالبیت العنیق و بالحجر دیس فی این کی جو زمین پر چلنے والوں اور خانہ کعبہ کا طواف کرنے والوں میں بمترین ذات ہے"۔

و خاف رسول الله ان يمكروا به فنحاه فوالطول الله من المكر المكر "رسول كو انديشه بواكه مشركين نے جو منصوبہ آپ كے ظاف بتايا ہے وہ يورا نہ ہو جائے تو اللہ نے ان كو مشركين كے پھندے سے چھنكارا دیا"۔

و در مواجب این دو بیت ذکر کرده در رو منته الاحباب دو بیت دیگر نیز آورده که معاجب لدنیه مین مین دو شعر ذکر کیے بین اور رو منته الاحباب مین دو شعر اور بیان ہوئے ہیں کہ-

و بات رسول الله فى الغار آمنا موقى و فى حفظ الا له و فى ستر و بت اراعيهم و ما يتبتوننى و قد وطنت نفسى على القتل والاسر

(مدارج النبوة)

شب گزاری رسول خدا نے غار میں جاکر امن و سکون سے محفوظ طور پر خدا کے حفظ و امان میں اور میں فی بوری رات اس طرح گزاری کہ دشمنوں کی نقل و حرکت کو دکھے رہا تھا اور وہ مجھے بچان نہیں رہے تھے اور میں بالکل قتل یا قیدی ہونے کے لئے تیار تھا۔

مسٹر کے اے حمید بی- اے (اندن) بیرسٹر ایک لاء لاہور نے لکھا ہے کہ"آپ نے حضرت علی کو اپنے بستر پر سلایا اور خود ۱۳ ستمبر ۱۳۲۶ء کو روانہ ہو ۔۔۔"

(تاريخ مسلمانان عالم حصد اول صفحه ٢١)

رات بھر وہ لوگ رسول کے مکان کو گھیرے رہے اور شقوق ورسے دیکھتے رہے کہ رسول کیٹے ہوئے ہیں اور آپس میں طے کر رہے تھے کہ کون آگے بڑھ کر اس سونے والے کی زندگی کا خاتمہ کرے گا۔

(طبقات ابن سعد علد ا صفحه ۱۵۳)

وہ سب تو اس بر تلے ہوئے تھے کہ رات ہی کو مکان کے اندر تھس جائیں گر ابو لہب نے کہا کہ نہیں رات بحر ہم گرانی کریں اور جب صبح ہو تو اندر جائیں۔ اس کے کہنے سے وہ شب بھر محاصرہ کیے ہوئے کھڑے رہے (اعلام الوری) رسول تو خداکی قدرت سے ان کے گھیرے میں سے نکل کر آغاز شب ہی

مِن عِلْم مُن عَصد جب صبح مولى تو-

قام على من الفراش فسالوه عن رسول الله صلعم فقال لا علم لى به (طبقات ابن سعد)

علی بستر سے اٹھ کر کھڑے ہو گئے۔ ان سب نے رسول خدا کو پوچھا کہ وہ کماں ہیں؟ آپ نے کما' مجھے ان کے متعلق خبر نہیں ہے۔

علامه طبری لکھتے ہیں۔

فلما اصبحت قريش و اضاء الصبح فوثبوافى الحجرة و قصد وا الفراش فوثب على اليهم و قام فى وجوههم فقال لهم مالكم قالوا اين ابن عملا قال على جعلتمونى عليه رقيبا-(اعلام الورئ)

جب صبح ہوئی اور روز روش ہوا تو وہ سب چھلائلیں مار مار کر مکان کے اندر داخل ہو گئے اور بستر کے پاس پہنچ گئے۔ اب علی جست کرکے اٹھ کھڑے ہوئے اور ان کے سامنے کھڑے ہو گئے اور کما کیوں تہمارا کیا مطلب ہے؟ انہوں نے کما تہمارے بچا زاد بھائی کماں ہیں؟ آپ نے کما کیا تم نے جھے ان کا گران مقرد کیا تھا؟

یہ س کروہ لوگ پیغبر خدا کی خلاش کے لئے جلے

اب اوھر کی سنئے۔ رسول خدا حضرت علی بن ابی طالب کو بستر پر لٹا کر خاموثی کے ساتھ مشرکین کے صلقے سے نکل گئے اور تیزی کے ساتھ دوانہ ہوئے کہ جلد کمہ کے حدود سے باہر نکل جائیں اور قبل اس کے کہ مشرکین کو آپ کی روائی کی اطلاع ہو' آپ اس جگہ پنچ جائیں جو خالق کی طرف سے آپ کی حفاظت کے لئے جائے پناہ قرار دی گئی ہے گر انفاق کی بات کہ اس وقت حضرت ابوبکر کی ضرورت سے مکان کے باہر آئے تھے انہوں نے رسول کو جاتے ہوئے دیکھا تو تیزی سے مکان کے باہر آئے تھے انہوں نے رسول کو جاتے ہوئے دیکھا تو تیزی سے موقع تھا' رسول کی نقل و حرکت پر کمی کا اس وقت مطلع ہو جانا افشائے راز کے خطرے سے خالی نہ تھا اس لئے پنجبر خدا نے اپنی حکمت کالمہ سے محفوظ صورت خطرے سے خالی نہ تھا اس لئے پنجبر خدا نے اپنی حکمت کالمہ سے محفوظ صورت کی سمجھی کہ ان کا باتھ کیڑ لیا اور کما چلو بس تم بھی میرے ساتھ بی چلو۔ اس طرح

آپ پینبر خدا کے رفیق سنر ہو گئے اور آپ انسیں لئے ہوئے غار تور کے کنارے پر پہنچے اور غار کے اندر داخل ہوگئے۔

(اعلام الورئ

مورخین اہل سنت کا بیان ہے کہ حضرت مشرکین کے طلقے سے نکل کر خود جناب ابوبکر کے مکان پر مجئے اور رات تک وہاں رہے پھر ان کے ساتھ غار ثور کی طرف تشریف لے مجئے۔

(طبقات ابن سعد علد ا صغه ۱۵۳)

مر حضرت الني بيت الشرف سے رات ہی کو تو برآمد ہوئے تھے پھر رات تک فانہ ابو بکر میں رہنے کے کیا معنی؟ اس کے علاوہ صبح ہی کو مشرکین تعاقب کے لئے چل کھڑے ہوئے اور فطری طور پر کمہ کے تمام تاکوں پر پہرے بٹھا دیئے گئے کے رسول کل کر نہ جانے پائیں۔ اس طالت میں آپ کا فانہ ابو بکر سے لکل کر غار ثور تک جانا بالکل قرین قیاس نہیں ہے الفرا در اید " پہلی ہی روایت حقیقت کے مطابق معلوم ہوتی ہے۔

اب مشرکین حضرت کی تلاش کے لئے نگلے۔ اوھر وُھونڈا کچھ پت نہ چلا تو قائز تھے تو فائز تھے اور کی مدد سے جو اپنے فن میں اس وقت برے کمال کے درجہ پر فائز تھے نقش قدم کو پہچانتے ہوئے غار ثور تک آ گئے۔

علامہ طبری لکھتے ہیں کہ خصوصیت کے ساتھ قبیلہ خزاعہ کا ایک آدی ابوکرز الیوم اس فن میں امتیاز خاص کا حال تھا اسے بلایا گیا۔ "فقالوالہ یا اباکرز الیوم الیوم" انہوں نے کما' اے ابوکرز بس آج ہی کا دن ہے' آج ہی کا دن ہے۔ لینی تہمارے کمال فن دکھانے کا بی موقع ہے۔ چنانچہ وہ ان کے ساتھ ہوا اور یہ کمتا ہوا کہ دیکھو یہ محمد کے ہیر کا نشان ہے اور یہ ابن ابی قوافہ (ابوبکر) کے ہیر کا نشان ہے اور یہ ابن ابی قوافہ (ابوبکر) کے ہیر کا نشان ہے اور یہ ابن ابی قوافہ (ابوبکر) کے ہیر کا نشان ہے اور یہ لاکر کھڑا کر ویا اور کما کے برحمتا کیا یمال تک کہ سب کو غار کے دروازے پر لاکر کھڑا کر ویا اور کما کہ جانے یمال سے وہ آسمان پر چڑھ گئے ہول یا زمین میں اتر گئے ہول بمرحال وہ کہ جانے یمال سے وہ آسمان پر چڑھ گئے ہول یا زمین میں اتر گئے ہول بمرحال وہ

دونول اس جگہ سے آگے نہیں برھے- (اعلام الوریٰ)

عین ای وقت غار کے اندر حضرت ابو بکر پر رقت طاری ہوئی۔ یہ بری خطرناک صورت طل تھی۔ اوھر قافہ وانوں کی اپنے مشاہدہ اور علم کی بنا پر سراغ وہی اور اوھر غار کے اندر سے رونے کی آواز کا بلند ہونا۔ اس کے بعد مشرکین کو رسول تک پنچ میں امر ہی کون مانع ہو سکتا تھا۔ یہی وہ موقع تھا کہ حصرت بینجبر فدا نے اپنے ساتھی سے وہ الفاظ فرمائے جو قرآن مجید میں ذکور ہیں کہ لا تحزن ان اللّه معنا می نہ کروا اللہ ہمارے ساتھ ہم اور یہ قدرت کا انتظام تھا کہ مشرکین غار کے اندر کی آواز می نہیں سکے اور غار کے وہائے پر کمڑی کا جلا اتن کشرت اور الی کیفیت کے ساتھ لگا ہوا و کھا جس کے متعلق موررخ ابن سعد کے الفاظ یہ ہیں کے۔۔

قال بعضهم ان عليه العنكبوت قبل ميلاد محمد

(طبقات جلد ا صغی ۱۵۴)

ان میں سے بعض نے کما کہ یماں تو اتنی شدت سے مربوں نے جالا لگا رکھا ہے کہ شاید حضرت محمد کی پیدائش کے بھی پہلے سے وہ یول بی ہے۔

چنانچہ مشرکین سب جران ہو کر واپس گئے۔ ان کے جانے کے بعد رسول ا بر آمد ہوئے اور مدینہ کی جانب روانہ ہوئے۔

ابن سعد کا ایک جگه بیان ہے کہ حصرت کا غار سے برآمہ ہونا شب دوشنبہ ۳ - ربیع الاول کو تھا۔ (طبقات جلد اصفحہ ۱۵۷)

گر پھر چند ہی سطروں کے بعد یہ لکھا ہے کہ حصرت مینہ میں روز دو شنبہ ۲ ربیع الاول اور ایک روایت کے مطابق ۱۲ ربیع الاول کو پنچ-

علامہ طبری لکھتے ہیں کہ آپ مینہ دو شنبہ ۱۱ رہیج الاول کو پنچ۔

(اعلام الورى)

آریخ اسلام کی بیہ وہ کمزوری ہے جو اس وقت سے لے کر وفات رسول تک برابر قائم رہی ہے پھر اس کے بعد کے واقعات میں اگر بیہ تاریخ اور دن کا اختلاف نظر آوے تو اس پر جیرت مجھی نہ ہونا چاہئے اور نہ اس سے اصل واقعات کو مظکوک بنایا جانا درست ہوگا۔

"مسلمانان عالم" كے مصنف نے لكھا ہے كه

"آپ نے حضرت علی کو اپنے بستر پر سلایا اور خود ۱۲ ستبر ۱۲۲ء کو تشریف لے گئے۔ ۱۲ ستبر ۱۲۲ء کو قبا میں پنجے"۔

تاريخ اسلام جقهددم

رسول خدا کا مینه میں ورود اور آپ کا استقبال

مینہ منورہ میں جس کا نام اس وقت تک بس یٹرب تھا، خبر پہنچ چکی تھی کہ
رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کمہ سے یٹرب روانہ ہو چکے ہیں اور یہاں
تشریف لانے والے ہیں۔ اس لئے روزانہ وہ لوگ صبح سویرے بیرون مدینہ جاتے
سے اور جب وحوب کی تپش ناقابل بروائٹ ہو جاتی تھی تو ناامید ہو کر واپس چلے
جاتے تھے۔
جاتے تھے۔

علامہ طبری لکھتے ہیں کہ مرد ہی نہیں بلکہ عورتیں اور بیجے تک ہر روز صبح سے دھوپ کی شدت ہونے تک زیر آساں انظار میں کھڑے رہا کرتے تھے۔ (اعلام الورئ) چنانچہ آخری دن بھی حسب دستور شہر سے باہر دوپسر کے قریب تک انظار کر بھی تھے اور اب نا امید ہو کر واپس ہونا چاہتے تھے کہ جماعت یمود میں سے ایک فخص نے ہو ایک ٹیلے پر کھڑا تھا' بلند آواز سے کما کہ جس کا تمہیں انظار ہے وہ آگیا۔ یہ سنتے ہی سب دوڑ پڑے اور چاروں طرف تحبیر کی صدائیں گونجے تھے کہ یہ باور کنیزیں مدائیں گونجے اور کنیزیں میں دن اہل مدینہ کی خوشی دیکھنے کے قابل تھی۔ عورتیں' بیچے اور کنیزیں کہ رسول خدا آ گئے' رسول خدا آ گئے۔

(ابن سعد جلد ا صغحه ۱۵۸)

مسٹر کے اے حمید بیرسٹر لاہور ککھتے ہیں کہ اس دن ۲ ستبر ۱۳۲۶ء متنی (مسلمانان عالم صفحہ ۱۹)۔ طبری نے معینا" دو شبنہ کی ۱۲ رہیج الاول ککھی ہے۔ (طبری جلد دوم صفحہ ۲۲۹)

جائے قیام

بیرون مرینہ جے یہ شرف عاصل ہوا کہ آپ اس کے مکان میں فروکش ہوں اس کے نام میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں قبیلہ بنی عمرو بن عوف کے ایک بردگ کلاؤم ابن ہم کے بیاں قیام ہوا تھا اور بعض کہتے ہیں کہ سعد بن خثیمہ کے یہاں۔ پہلے قول کے عامیوں کا کہنا ہے کہ حضرت کا قیام تو کلاؤم بن ہم بی کے یہاں تھا کہ خامیوں کا کہنا ہے کہ حضرت کا قیام تو کلاؤم بن ہم بی کے یہاں تھا ہی گرچونکہ سعد بن ختیمہ شاوی شدہ نہ تھے 'ان کا مکان بالکل مردانہ تھا اس لئے آپ لوگوں سے ملاقات کے لئے دن کو ان کے مکان میں تشریف فرما رہے سے اس سے کچھ لوگ یہ سمجھے کہ آپ کا قیام سعد بن ختیمہ بی کے یہاں ہے۔ اس سے کچھ لوگ یہ سمجھے کہ آپ کا قیام سعد بن ختیمہ بی کے یہاں ہے۔ (طبری مطبع حینیہ مصر جلد ۲ صفحہ ۱۲۳۸)

بھائی کا انتظار

حضرت علی بن ابی طالب پنیم خدا کے پچا زاد بھائی بی شد سے بلکہ ابتدائے عمر سے آپ کے زیر سایہ پرورش پانے کی وجہ سے اولاد کی سی نسب آپ سے رکھتے ہیں افوں کے لئے خود اپنے کو خطرے میں ڈال دینا اتنا دشوار نمیں ہوتا جتنا جان سے زیادہ عزیز افراد کو خطرے میں ڈالنا۔ یہ تو دین حق کی خاطر اور تھم اللی کی تقییل میں ایک بوی قربانی تھی جو رسول خدا علی بن ابی طالب کو اپنے بستر پر دشمنوں کے محاصرے میں چھوڑ کر روانہ ہو گئے۔ مانا کہ جب آپ کمہ کے غار میں بناہ گزین سے تو دہیں آپ کو اس رات کے خطرے سے علی کی سلامتی کا حال معلوم ہو گیا گزین سے تو دہیں آپ کو اس رات کے خطرے سے علی کی سلامتی کا حال معلوم ہو گیا تھا گر آپ کے تشریف لے جانے سے کفار کو جو اشتعال تھا اور ایک طرح اپنی کلست کا غمہ 'من کلست میں خود علی ابن ابی طالب نے بستر پر سو کے ایک بڑا عملی حصہ بھی لیا تھا۔ اس لئے ظاہری اسباب کی بناء پر علی کا کمہ میں جسے دن بڑا عملی حصہ بھی لیا تھا۔ اس لئے ظاہری اسباب کی بناء پر علی کا کمہ میں جسے دن

ابن سعد نے تفریح کی ہے کہ حضرت کے وہاں چودہ دن قیام فرمایا (طبقات جلد ا صفحہ ۱۵۹) اس دوران میں ایک قول کے مطابق آپ کے ورود مدینہ کے تین دن کے بعد حضرت علی بن ابی طالب بھی آپ تک پہنچ مجھے۔ شاہ عبدالحق وہلوی نے اس کا تذکرہ اس طرح کیا ہے۔

وہم در انجاعلی مرتفئی رضی اللہ عند بتفاوت سد روزہ از کمہ در رسیدہ انخضرت را خوشحال گردانیر و در روضتہ الاحباب می گوید کہ وے رضی اللہ عند پادہ راہ می رفت و پاہائے مبارک وے از پادہ رفتن آبلہ کردہ بود حضرت دست مبارک خویش برآل مالید و درزمال صحت یافت انتہای وایں مثل آن است کہ در غزوہ خیبر چثم وے رضی اللہ عنہ درد می کرد آخضرت لعاب مبارک خود مالید در حال خیبر چثم وے رضی اللہ عنہ درد می کرد آخضرت لعاب مبارک خود مالید در حال شفایافت و برگز درد چثم نہ دید" (دارج النبوة)

" " تین روز بعد علی مرتفنی رضی الله عنه بھی کمه سے وہاں پینچ گئے۔ اور آخضرت کو شاو کا م کیا۔ صاحب رو منت الاحباب لکھتے ہیں کہ آپ (حضرت علی) نے

بابیادہ سفر کیا تھا جس سے آپ کے پاہے مبارک میں چھالے پڑ گئے تھے۔ آنخضرت کے اپنا دست مبارک پھیرا جس سے فورا صحت ہو گئے۔ یہ بالکل ای طرح کا واقعہ ہے کہ غزوہ خیبر میں آپ (حضرت علی) درد چیٹم میں جالا تھے۔ آنخضرت نے اپنا لعاب مبارک لگایا جس سے فورا صحت ہو گئی اور پھر بھی آنکھیں دکھنے نہیں آئمیں ۔

مر ہمیں محدث وہلوی کے اس بیان سے کہ حضرت علی ابن الی طالب حضرت كے تين ون بعد پہنچ گئے تھے خاطر جمعی نہيں ہوتی۔ اس لئے كہ اگر ايا ہو آ تو مزید دس بارہ دان بیرون مدینہ قیام کرنے کی کوئی ضرورت نہ تھی۔ مارے خیال میں یہ تین دن کا قیاس اس پر من ہے کہ مورخ ابن جریر نے تصریح کی ہے کہ حضرت علی نے مکہ میں رسول کے تشریف لے جانے کے بعد تین ون قیام فرملا۔ جس میں آپ نے وہ امانتیں جو پینیبر کے اس تھیں ان کے مالکوں تک پہنچائیں۔ اس كے بعد آپ بينبر فدا كے پاس آئے اور مخرت كے جائے قيام يعنى كلثوم بن مدم کے مکان پر آپ کے ساتھ قیام فرمایا۔ (طبری جلد م صفحہ ۲۳۹) مگر مدینہ میں رسول کے بعد تین دن قیام کرنے سے یہ قطعا" بتیجہ شیل کاتا کہ آپ رسول کے پاس تین دن کے بعد پہنچ گئے ہوں گے۔ جب کہ پنجبر تنا سفر کر دے تھے اور آپ کے ساتھ عورتیں تھیں۔ اس لئے آپ کے سفر کی رفار پیفیر کی رفار سفر کے برابر نہیں ہو سکتے۔ بلکہ کوئی تعجب نہیں کہ پیغیبر نے جتنے دن میں وہ راستہ طے فرملا ہو آپ نے اس سے کافی زیادہ ونوں میں اس مسافت کو طے کیا ہو' اور اس طرح تین دن بعد نمیں بلکہ اس سے کانی زیادہ در میں پنچے ہوں۔ اور اس کے مارے نزدیک قرین قیاس علامہ طبری کا بیان ہے جنہوں نے تحریر فرمایا ہے کہ رسول خدا ملی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب بیرون مدینہ فروکش ہوئے تو آپ کے رفیق سفر ابو بکر ای دن شام کو میند میں طے گئے اور انسار میں سے ایک کے یماں قیام کیا اور رسالت ماب پندرہ دن تک وہیں شرکے باہر مقیم رہے۔شاید کھے الل مدینہ کے امرار سے جناب ابو بمرنے حضرت کے پاس آکر کما کہ اب آپ شہر مدینہ میں کیول واخل نہیں

ہوتے؟ لوگ آپ کے وہاں تشریف لے جانے کے بہت مشاق ہیں حضرت نے فرمایا کہ جب تک میرا بھائی علی نہ آجائے میں اس جگہ سے آگے نہیں بردھوں گا۔
یہ بن کر حضرت ابو بکر نے مایوس کے انداز میں کما کہ مجھے تو نہیں امید کہ علی آئیں۔ حضرت نے فرمایا' کیوں نہیں وہ انشاء اللہ بہت جلد آئیں گے۔ چنانچہ پانچ ون آپ وہاں اور رہے اور اس دوران میں حضرت علی خواتین کو ساتھ لئے ہوئے آپ کے یاس بنچے۔ (اعلام الوری)

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت علی کے کینچنے کے بعد پھر رسول نے قبا میں زیادہ قیام نمیں فرایا اور اس طرح یہ بات کہ حضرت علی رسول کے کینچنے سے تمن دن کے بعد پہنچ گئے تھے قلط ہے۔ یا پھر جیسا کہ طبری کی روایت سے ظاہر ہوتا ہے خود رسول کا قیام قبا میں چار بانچ دن سے زیادہ نمیں رہا۔ چنانچہ لکھا ہے۔ فاقام رسول اللّه بقباء فی بنی عمرو بن عوف یوم الاثنین و یوم الثلاثاء و یوم الاربعاء و یوم الخمیس کی اخرجہ اللّه عز و جل من بین اظھر ھم یوم الحجمعة

حضرت کا قیام وہال دو شنبہ سہ شنبہ ' چہار شنبہ اور ج شنبہ کو رہا۔ اور بس جعہ کو آپ وہال سے روانہ ہو گئے۔

آخر میں لکھا ہے کہ وہ زیادہ دن کے قیام کی روایت بن عمرو بن عوف کے ذریعے سے نہیں کھا ہے۔ شاید اس لئے کہ ان کے فخر و شرف میں اضافہ ہو۔ طبری کے الفاظ یہ ہیں کہ۔

و بنو عمرو بن عوف يزعمون انه مكث فيهم آكثر من ذلك- و يقول بعضهم ان مقامه بقباء كام بضعة عشر يوما

(آریخ طبری جلد ۲ صغه ۲۳۹)

اس میں دس دن یا اس سے زیادہ قیام کو بی عمرہ بن عوف کی طرف "زعم" کے لفظ سے منسوب کیا ہے جس کے معنی عموما" "ادعائے باطل" کے ہوتے ہیں"۔

مصالحتی مهم کا آغاز

یثرب کے باشدوں میں دو برے قبلے تھے۔ اوس اور خزرج۔ ان میں باہم جنگ رہتی تھی۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مدینہ میں تشریف لا کر قیام كا ايك برا خوشكوار نتيجه يه سامن آياكه يه دونول قبيلي آپس من كل مل كا-(اس فیض رسالت کا تذکرہ بطور احسان خداوندی قرآن مجید میں آیا ہے کہ کنتم اعداء فالف بين قلوبكم فاصبحتم بنعمته اخوانا (يعني) تم لوك ايك دوسرے کے دشمن تنے تو اس کے فضل و کرم سے بھائی بھائی ہو گئے۔ اس مہم کا آغاز ان بی چند دنوں میں ہو گیا جب رسول بیرون مینه قیام پذیر سے علامه طبری لکھتے ہیں کہ آپ کا قیام بن عمرو بن عوف کے ایک نیک مرد پیر کلاؤم بن ہرم کے مكان ير تھا۔ جو نابينا ہو ملے تھے۔ اور قبيلہ اوس كے افراد آپ كے كرد و پيش آكر بیٹا کرتے تھے۔ پنیبر خدا آنے والوں کے چروں کو غور سے ملاحظہ فرماتے تھے تو ان میں خزرج کا کوئی آدمی نظر شیں آن اللہ اللہ ان وفود میں جو مدینہ سے آپ کے پاس کمہ گئے تھے خزرج کے متاز افراد بھی تھے۔ حضرت اس کو محسوس فرما رہے تھے مگر کھھ فرماتے نہ تھے۔ جب چند دن آپ کے قیام کو وہاں گزر گئے تو ایک دن نماز عشاء کے بعد اسعد بن زرارہ چرے یر نقاب ڈالے ہوئے آئے اور پنیبر کو سلام کیا۔ حضرت ان کے آنے سے بہت خوش ہوئے۔اور شاید سبب باخیر یوچھا' انہوں نے کما یا رسول اللہ بھلا یہ کیونکر ہو سکتا تھا کہ میں آپ کی موجودگی کو اس قرب و جوار میں کسی جگه سنوں اور بیٹا رہوں گر ہم میں اور ہارے اوی بھائیوں میں جو نزاع ہے وہ آپ کو معلوم ہے۔ اس لئے ان میں سے کسی کے گھر یر آنا میں پند نہ کرتا تھا، مراس وقت مجھے تاب مبرباتی نہ رہی اور بیتابانہ آپ کی زیارت کے لئے حاضر ہو گیا۔ قبیلہ خزرج کے ایک نمایاں مخص کی اس پیش قدی سے آپ کو موقع مل کیا کہ آپ آئندہ کی صلح کے لئے زمین ہموار فرمائیں۔ آپ نے اوس والوں کو مخاطب کرکے فرمایا کہ تم میں سے کون ہے جو انہیں پناہ دے۔ مطلب سے تھا کہ ان کی جان و مال کی حفاظت کا جب کہ سے تممارے درمیان آئے

ہیں کون ذمہ دار ہوتا ہے؟ اوس کے تمام آدمی جو حاضر سے چیخ اٹھے کہ حضور کا پناہ
دینا ہمارا پناہ دینا ہے۔ آپ نے فرمایا نہیں' صاف صاف تم جی سے کوئی ایک ذمہ
دار ہو۔ یہ س کر عویم بن ساعدہ اور سعد بن خشمہ نے کما کہ رسول اللہ ہم انہیں
پناہ دیتے ہیں۔ چنانچہ وہ ان کی حفاظت کے ذمہ دار ہوئے۔ اور اب وہ وقا" فوقا"
رسول کی خدمت میں حاضر ہوتے تے اور بیٹے باتیں کرتے رہتے تے اور آپ کے
پیچے نماز پڑھتے تھے۔ اور قبیلہ اوس میں سے کی جوان یا بیچ کی بھی ہیہ ہمت نہ
تھی کہ وہ اشارہ و کنایہ سے بھی انہیں کوئی تکلیف پنچائے۔ ممکن ہے کہ اب اسعد
کی دیکھا دیکھی پیچے اور لوگ بھی خزرج کے آنے گے ہوں گر تاریخ میں ان کا ذکر
نیں ہے پھر بھی اس میں کوئی شبہ نہیں کہ یہ پہلا ہی قدم ان کے درمیان مصالحی
میم کا جو حضرت نے کامیانی کے ساتھ اٹھایا ان میں تعلقات محبت کی بحالی اور آئندہ
کی مستقل مصالحت کا سٹک بنیاد بن گیا۔

مسجد قبا

اس میں کوئی شک نہیں کہ بیرون مدینہ جس محلّ میں حضرت کا قیام ہوا تھا اور جمال بنی عمرو بن عوف کے مکانات تھے' اس محلّہ میں مجد قباکی تقمیر ہوئی ہے۔ مگر یہ مسجد کب تقمیر ہوئی؟ محدث والوی شاہ عبدالحق نے یہ محال الفاظ صرف کیے ہیں کہ

"اول وصول و نزول آنخضرت صلی الله علیه و آله وسلم در منازل بی عمرو بن عوف بود که معجد تبا در آنجابنا یافته است"- (مدارج النبوة)

"آنخضرت صلی الله علیه و آله وسلم کا ورود و قیام پہلے بی عمرو بن عوف کے محله میں ہوا جہال مسجد قبا تعمیر کی گئے۔"

لیکن علامہ طبری کے الفاظ سے ہیں۔

فوا في رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم و قصد مسجد قبا و نزل و اجتمع اليه بنو عمرو بن عوف و سروابه و استبشروا واجتمعوا حوله و نزل على كلثوم بن الهدم (اعلام الورئ)

رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پنیج اور آپ نے مسجد قبا کا رخ کیا اور وہاں از رہے اور بن عرو بن عوف آپ کے پاس جمع ہو گئے اور وہ بست خوش ہوئے اور آپ کے گرو طقہ کر لیا اور آپ نے کلوم بن ہم کے یمال قیام فرمایا-ان الفاظ كا ظاہرى مفہوم يہ ہے كہ مسجد قبا پہلے سے موجود تھى اور مدينہ كے باہر ورود کے وقت آپ اپنی سواری سے سب سے پہلے وہیں اترے۔ پھر کلثوم بن ہم کے یمال جاکر قیام فرمایا۔ مگر مورخ کبیر کی تفریح یہ ہے کہ رسول خدا نے قبا من دو شنبه سه منب چهار شنبه اور روز پنجشنبه قیام فرمایا- و اسس مسجد ھم "اور ان کی مجد کی نیاد رکھی" پھر روز جمعہ آپ وہاں سے روانہ ہوئے۔ (آریخ طبری جلد ۲ صفحہ ۲۳۰۹ لیکن اسے کیا کیا جائے کہ یمی عظیم مورخ آگے چل کر مجد نوی کی تغیرے بعد رقم طراز ہے۔

و في هذه السنة بني مسجد قبالي ال مجد قبا بنائي گئ-

(طبری جلد ۲ صفحه ۲۵۷)

ہو سکتا ہے کہ ان دونوں باتوں کا مطلب سے ہو کہ نیو ان چند دنوں میں ڈال دی گئی تھی اور تغییر مسجد کی اس کے بعد دوران سال میں ہوئی۔ ورنہ میں اسے "خطائے بزرگان" کا ایک نمونہ بس سمجھ سکتا ہوں اور کیا کہا جائے۔

مدینہ کے اندر داخلہ

قبا کے چند روزہ قیام کے بعد جس پر پہلے روشنی ڈالی جا چکی ہے ، جعہ کا دن تھا' صبح کو جب وھوپ چڑھ گئی تھی تو حضرت نے اپنی سواری متکوائی اور تمام مسلمان جمع ہوئے۔ اور مسلح ہو گئے۔ پھر رسول ناقے پر سوار ہوئے اور لوگ وائیں بائیں آپ کے روانہ ہوئے۔ مینہ کے رہنے والوں کو بھی اس کا علم ہو گیا۔ لوگ ایے گھروں کے باہر نکل آئے اور انسار کے قبیلوں اور خاندانوں میں سے جن کے مكانات كى طرف سے آپ كاگرر ہو آ تھا' وہ آگے بردھ كے درخواست كرتے تھے ك حضور الدے یمال قیام فرائیں۔ مجسم خلق عظیم کو کسی کی خاطر فکنی گوارا نہ

تھی۔ ہر ایک کو رعائے خبر دیتے تھے اور فرماتے تھے، چھوڑ دو اسے، قدرت کی جانب سے جمال تھم ہوگا وہیں یہ مجھے پہنچا دے گا۔ یہ سن کر ہر ایک خاموش ہو جاتا تھا۔ تھا اور ناقہ آگے بڑھ جاتا تھا۔

مدینه میں کہلی نماز جمعہ اور رسول کا پہلا خطبہ

اثائے راہ میں جب زوال آفاب کا وقت آیا تو حضرت اس وقت قبیلہ بی
سالم کے ورمیان تھے۔ مثل رائے کے تمام لوگوں کے انہوں نے بھی حضرت کے
سامنے قیام کی پیشکش کی جس پر حضرت خاموش رہے۔ مگر آپ کا ناقہ ان کی مسجد
کے پاس بیٹھ گیا۔ علامہ طبری نے صراحتا" لکھا ہے۔

و قد كانوا بنوا مسجد اقبل قد وم رسول الله

یہ لوگ رسول کے آنے سے پہلے ایک مجد کی داغ بیل وال چکے تھے۔

ناقے کا اس مجد کے پاس بیشنا قدرت کی طرف سے اشارہ تھا کہ نماز جعہ آج بیس ہو گ۔ چنانچہ حضرت نے ظرکے وقت نماز وہیں اوا فرمائی۔

(اعلام الوي)

علامہ طبری کا بیان ان سے اس جز میں مختلف ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ مسجد وہاں پہلے موجود نہ تھی۔ بلکہ اس کے بعد وہاں پر مسجد کی تعمیر ہوئی۔

(طبری طلد ۲ صفحه ۲۵۲)

مسٹر کے اے حمید لکھتے ہیں کہ ۱۲ رہے الاول س ا مجری کو برسول خدا نے ایک سو مسلمانوں کے ساتھ جمعہ کی نماز اداکی اور وہ خطبہ جو اس موقع پر پڑھا 'دنیا کی تاریخ میں ایک نمایاں خصوصیت رکھتا ہے۔ (مسلمانان عالم صفحہ کے) گر اتنی اہم تقریر موصوف نے کا چھانٹ کر کل جمع آٹھ سطروں میں درج کی ہے ہم اس کمل تقریر کو جو کافی بسیط ہے حافظ ابن جریر کی روایت کے مطابق درج کرتے بھی۔

الحمد لله احمده و استعینه واستغفره و استهدیه واومن به ولا اکفره واعادی من یکفره و اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شریا له وان محمدا

عبده و رسوله ارسله بالهدى والنور والموعظة على فترة من الرسل و قلة من العلم و ضلالة من الناس و انقطاع من الزمان و دنو من الساعة و قرب من الاجل من يطع الله و رسوله فقد رشد و من يعصهما فقد غوى و فرط و ضل ضلالا بعيدا واوصيكم بتقوى الله فانه خير ما اوصلى به المسلم المسلم ان يحضه على الاخرة وان يامره بتقوى الله فاحذروا ما حذركم الله من نفسه و لا افضل من ذلك نصيحة ولا افضل من ذاللا ذكرا" اوان تقوى الله لمن عمل به على و جل و مخافة من ربه عون صدق على ما تبغون من امرالاخرة و من يصلح الذي بينه و بين الله من امره في السر والعلانية لا ينوى بذاللا الا وجه الله يكن له ذكرا" في عاجل امره و ذخرا فيما بعد الموت حين يفتقر المرء الي ما قدم وماكان معه سوى ذلك يود لو ان بينه و بينه امدا بعيدا و يحذركم الله نفسه والله رؤف بالعباد و الذي صدق قوله و نجز وعده ولا خلف لذلك فانه يقول عز و جل ما يبدل القول لدى و ما انا بظلام للعبيد فاتقوا الله في عاجل امركم واجله في السر والعلانية فانه من يتق الله يكفر عنه سيئاته و يعظم له اجرا و من يتق الله فقد فاز فوزا عظيما و ان تقوى الله يوقى مقنه و يوقى عقوبنه و يوقى سخطه و ان تقوى الله يبيض الوجوه و يرضى الرب و يرفع الدرجة خذوا بحظكم ولا تفرطوا في جنب الله قد علمكم الله كتابه و نهج لكم سبيله ليعلم الذين صدقوا و يعلم الكاذبين فاحسنواكما احسن الله اليكم وعاد وا اعداء ه و جاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم و سماكم المسلمين ليهلل من هلل عن بينة و يحيلي من حي عن بينة ولا قوة الا بالله فاكثروا ذكر الله واعملوا لما بعد اليوم فانه من يصلح ما بينه و بين الله يكفه الله ما بينه و بين الناس ذاله بان الله يقضى على الناس ولا يقضون عليه و يملك من الناس ولا يملكون منه الله اكبر ولا قوة الا

بالله العظيم

تاريخ الامم والمملوك لا في جعفر محد بن جرير الطبرى جلد ٢ صفحه ٢٥٥، ٢٥١ سب تعریف اللہ کے لئے ہے میں اس کی تعریف کرتا ہوں اور اس سے مدد مانگتا ہوں اور اس سے بخشش کا طلبگار ہوں اور اس سے ہدایت کا خواہاں ہوں اور اس بر ایمان لاتا ہوں اور اس کا انکار شیس کرتا اور دشمن ہوں اس کا جو اس کا انکار كرے اور ميں كوابى ديتا ہوں كہ كوئى خدا نہيں سوائے اللہ كے "كوئى اس كا شريك نہیں اور یہ کہ محمر اس کا بندہ اور اس کا رسول ہے جے اس نے بھیجا ہے ہدایت اور نور اور وعظ و نفیحت کے ساتھ ایسے وقت میں جب رسولوں کا سلسلہ موقوف تھا اور علم کی کمی تھی آور لوگوں میں گمراہی پھیلی ہوئی تھی اور زمانہ دور ہو گیا تھا اور قیامت قریب تھی اور سوٹ نزدیک جو اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے وہ راہ راست یر ہے اور جو ان دونوں کی نافرمانی کرے وہ ممراہ ہوا اور وہ تفقیر وار اور بھٹکا ہوا ہے بہت زیادہ اور میں تہیں تھیں کرتا ہوں اللہ کے غضب سے بجنے کی کہ بمترین وہ شے جس کی تھیجت کرے ایک مسلمان دو سرے مسلمان کو بیا ہے کہ وہ اے آخرت کی تیاری پر آمادہ کرے اور اللہ سے ڈرنے کی ہدایت اور ورو اللہ سے جتنا اس نے اپنے سے ورایا ہے اور اس سے بردھ کے کوئی تھیجت نہیں ہے اور نہ اس سے بمتر کوئی یاد ہے اور یقیناً اللہ سے برمیز گاری اس کے لئے جو اس کے مطابق عمل کرے خوف و دہشت کے ساتھ اینے پروردگار کی عظمت سے بمترین مدگار ہے اس منزل مقصود پر جو کہ آخرت ہے اور جو ان روابط کو جو ظاہر و باطن میں اس کے اور اللہ کے درمیان ہیں دوست رکھے اور سوائے رضائے الی کے کوئی اور مقصد نہ ہو تو وہ اس کے لئے دنیا میں نیک نامی اور بعد مرگ کے لئے ذخیرہ ہو گا۔ جب انسان مختاج ہوگا' اینے پہلے کئے ہوئے اعمال کا اور سوا اس كے كچے اس كے ساتھ نہ ہوگا۔ وہ آرزو رکھے گاكہ كاش اس كے اور اس موقع کے درمیان بہت برا فاصلہ ہوتا اور اللہ عمیس اینے سے ڈراتا ہے اور اللہ بندول پر شفیق و مرمان ہے اور اس نے اپنی بات کو سیج کر دکھایا اور اپنے وعدے کو بورا کیا

اور اس کے خلاف نہیں ہو سکتا اس لئے کہ وہ خود فرماتا ہے کہ میرے یمال بات بدلتی نمیں اور میں بندوں پر ظلم کرنے ولا نہیں ہوں تو اللہ سے ڈر اپنی دنیا اور آخرت دونول میں اور ظاہر و باطن میں اس لئے کہ جو اللہ سے ڈر آ ہے تو وہ اس کی غلطیوں کو نظرانداز کرتا اور اس کے اجر و نواب کو بردھاتا ہے اور جو اللہ سے ورتا ہے اس نے بوی کامیابی حاصل کی- اور یقینا اللہ سے ورنا اس کی ناراضگی سے بچانا ہے اور اس کی سزا سے بچانا ہے اور اس کے غضب سے بچانا ہے اور يقينا الله سے ور چروں کو نورانی بناتا اور پروردگار کو راضی کرتا اور درجے بلند کرتا ہے۔ اپنا حصہ حاصل کو اور اللہ کے بارے میں کو تابی سے کام نہ لو حالاتکہ اللہ نے تم کو این کتاب کا علم ویا ہے اور تسارے لئے اپنا راستہ صاف نمایاں کر دیا ہے تاکہ وہ جانے انہیں جو سے بی ور جانے انہیں جو جھوٹے ہیں۔ تو حسن سلوک سے کام اوجس طرح الله نے تہارے ساتھ اچھا سلوک کیا ہے اور اس کے دشمنوں کو وسمن رکھ اور اللہ کی راہ میں جماد کا حق اوا کرو اس نے تہیں متخب کیا اور تمہارا نام "مسلم" رکھا ٹاکہ جو ہلاک ہو' وہ مجت تمام ہونے کے بعد ہلاک ہو اور جو زندگی پائے وہ کسی جحت کی بنا پر زندگی پائے اور فوت نمیں ہے مگر اللہ کے سارے سے تو اللہ کو بہت یاد کرد اور آج کے بعد والے دن کے واسطے کام کرد کہ جو مخص اس معاملہ کو جو اس کے اور اللہ کے درمیان ہے تھیک رکھے گا تو اللہ اس کے اور دوسرے لوگوں کے ورمیان والے معلطے کو خود ہی تھیک کر دے گا اس لئے کہ اللہ لوگوں پر فیصلہ نافذ کرنے والا ہے اور وہ اس پر فیصلہ نافذ نہیں کر سکتے اور وہ لوگوں کا مالک ہے ، وہ اس کے مالک نہیں ہیں اللہ سب سے برا ہے اور نہیں قوت مگر اللہ کے سمارے جو بررگ ہے۔

ابو ابوب انصاری کے یہاں قیام

نماز اور خطبہ کے بعد پھر حضرت ناقے پر سوار ہوئے۔ ناقہ روانہ ہوا اور پھر رائے کے لوگوں کی طرف سے جب قیام پر اصرار ہوا تو آپ نے فرما دیا کہ بس استے کے لوگوں کی طرف سے جب قیام پر اصرار ہوا تو آپ نے فرما دیا ہور اس ناقے پر چھوڑو! جمال جاکر رک جائے گا دہیں میں اتر پڑوں گا۔ چنانچہ وہ چلا اور

آگے بوھتا رہا یہاں تک کہ وہ اس جگہ پنچا جمال مسجد نبوی ہے اور یہاں پنچ کر وہ اک دم بیٹھ گیا۔ خوش نصببی سے بیہ جگہ ابو ابوب انصاری کے مکان کے قریب تھی وہ خوش خوش آئے اور آپ کا سامان اٹھا کر اپنے مکان کے اندر لے گئے پھر آس پاس کے دو سرے آدمیوں نے آکر اصرار شروع کیا۔ حضرت نے بطور ضرب المثل کے یہ جملہ فرمایا کہ المرء مع رحلہ لینی جمال آدمی کا سامان وہیں وہ آدمی ۔ (طبقات ابن سعد جلد اصفحہ ۱۲۰)

علامه طبری لکھتے ہیں۔

یہ مجد نہوی کی جگہ جمال اب کی ناقہ آکر بیٹا تھا قبیلہ خزرج کے دو تیبول کی زمین تھی جن کے نام سل و سیل سے اور یہ دونوں بیٹیم اسعد بن زرارہ کی پرورش میں سے یہ جگہ ابو الیب کے دروازے پر تھی اور ابو ابوب کی والدہ آپ کا سامان اونٹ پر سے آثار کر اپنے گھر میں لے گئیں تو جب لوگوں نے حضرت سے اصرار کیا کہ ہمارے یمال چلئے تو آپ لے اپنا سامان دیکھا اور وہ موجود نہ ملا تو دریافت کیا تب حضرت کو بتایا گیا کہ وہ تو ابو ابوب کی والدہ اپنے مکان میں لے مکئی ۔ اس پر حضرت نے فرمایا المرء مع رحلہ اور اسعد بن زرارہ حضرت کے فرمایا المرء مع رحلہ اور اسعد بن زرارہ حضرت کے فرمایا ناقہ کی ممار تھام کر اپنے مکان پر لے گئے۔

(اعلام الوري)

ہجرت کی تاریخی اہمیت

جیدا کہ فاضل ہمعصر حبیب ریحان ندوی مقیم مصر نے لکھا ہے۔ صدر اول کے مسلمانوں کی نظر میں واقعہ ہجرت کی تاریخی اہمیت کا بردا شہوت ہیں ہے کہ اسلامی مال کا حباب ہجرت نبوی ہے ہی کیا گیا ہے کہا جاتا ہے خلیفہ دوم حضرت عمر کی خلافت کو تقریبا" چار سال گزر کچے تھے۔ یعنی ہجرت کا سولھوال سال تھا۔ جب سے سال ہجری مقرر کیا گیا۔ اس واقعہ کی ابتدا مقریزی جلد اول میں اس طرح درج ہے کہ حضرت عمر کے سامنے ایک چک چیش ہوا جس پر صرف شعبان لکھا ہوا تھا۔ حضرت عمر نے کما کہ ہے کس طرح معلوم ہو کہ سے کس سال کا ماہ شعبان ہے اس حضرت عمر نے کما کہ ہے کس طرح معلوم ہو کہ سے کس سال کا ماہ شعبان ہے اس حضرت عمر نے کما کہ ہے کس فررا مجلس شوری مرتب کی گئی اور اکابر صحابہ کے سامنے سے مسئلہ بیش ہوا۔ حضرت علی بن ابل طالب نے رائے دی کہ ہجرت نبوی سے من شروع کیا جانا چاہئے۔ اس پر سب کا انقاق ہو گیا۔

(سہ روزہ "رعوت" رہلی' سیرت طیبہ نمبر ۱۲ ستمبر ۱۹۵۹ء صفحہ ۲۱۵ ۲۲۱)
چونکہ عرب میں نیا سال محرم سے شروع ہوتا ہے اور ہجرت رہجے الاول میں
ہوئی تھی اس لئے سال کو تقریبا" دو ماہ پیھیے ہٹا کر اس کی ابتداء محرم ہی سے رکھی
گئی۔

شرت عام ای کے مطابق ہے کہ ہجرت سے تاریخ کے حساب کا آغاز عمد

ظیفہ دوم میں ہوا ہے گر حافظ ابن جریر نے بطور اپنے مختار کے یہ روایت درج کی ہے کہ یہ ہجرت سے آریخ کا تعین ہجرت کے بعد ہی سے بھکم رسول خدا شروع ہوا' چنانچہ انہوں نے پہلے سرخی قائم کی ہے۔ "ذکر الوقت الذی عمل فیہ الناریخ" اس وقت کا ذکر جس میں تاریخ کا تعین عمل میں آیا ہے۔ اس کے تحت میں تکھا ہے۔

قال ابوجعفر و لما قدم رسول اللَّه المدينة امر بالتاريخ حدثنى ذكريا بن يحيلى بن ابى زائده قال حدثنا ابوعاصم عن ابن جريح عن ابى سلمة عن ابن شهاب ان النبى لما قدم المدينة و قد مها فى شهر ربيع الاول امر بالتاريخ قال ابوجعفر فذكر انهم كانوا يورخون بالشهر بالشهرين الى ان تمت السنة

"اریخ کے تقرر کا تھم دیا' مجھ سے بیان کیا آگریا بن کی بن ابی ذاکرہ نے کما کہ ہم اریخ کے تقرر کا تھم دیا' مجھ سے بیان کیا آگریا بن کی بن ابی ذاکرہ نے کما کہ ہم سے بیان کیا ابو عاصم نے ابن جرب سے انہوں نے ابو سلمہ سے' انہوں نے ابن شہاب سے کہ رسول جب مدینہ میں تشریف لائے اور آپ وہاں ماہ رہج الاول میں آئے تھے تو آپ نے تاریخ مقرر کرنے کا تھم دیا' تو بیان کیا گیا کہ صحابہ ایک ممینہ اور دو ممینہ کے حماب سے تاریخ لکھنے گئے' یمان تک کہ سال پورا ہوا۔"

اس کے بعد انہوں نے خلیفہ دوم کے دور میں آغاز تاریخ کو بطور قول ضعیف یوں درج کیا ہے۔

و قد قبل ان اول من امر بالناريخ في الاسلام عمر بن الخطاب "اك قول بي ب كه سب سے پہلے جس نے تاریخ كے تعین كا عم ديا اسلام ميں وہ عمر بن خطاب بين"-

درایت" پہلے قول کو اس لئے ترجیح معلوم ہوتی ہے کہ یہ بست بعید ہے کہ روز مرہ کی اتنی اہم ضرورت کا احساس رسول اور تمام مسلمانوں کو اور فلیفہ اول اور بلکہ بست عرصہ تک فلیفہ دوم کو بھی نہ ہوا ہو اور اتنی مدت گزرنے کے بعد

ایک دم اس ضرورت کا احساس پیدا ہوا ہو-

مسجد نبوی کی تغمیر

پہلے ایک روایت کے مطابق لکھا ہے کہ ابو ایوب انصاری کے مکان کے پاس
یہ اعلمہ جس میں مجد نبوی ہے قبیلہ خزرج کے دو قبیموں کی ملیت میں تھی جو
اسعد بن زرراہ کی زیر پرورش تھے۔ خود اسعد کا تذکرہ پہلے آچکا ہے کہ یہ ان سابق
الایمان افراد میں تھے جو رسول کے مدید تشریف لانے سے پہلے ہی شمع ایمان کے
پروانہ ہو چکے تھے۔ اس لئے پیغیر نے ابو ابوب کے مکان میں قیام کے بعد نماز
جاعت کا سلسلہ الی اطلم میں جاری رکھا۔ پچھ دن کے بعد حضرت نے چاہا وہال
باقاعدہ مسجد کی تقمیر ہو جائے۔ آپ نے اسعد بن زرارہ سے فرمایا کہ تم یہ زمین
میرے لئے اس کے ماکنوں سے خرید دو۔ انہوں نے قبیموں سے گفتگو کے بعد کما
کہ وہ حضور کی خدمت میں نذر کی جاتی ہے قبت کی ضروری نہیں۔ گر حضرت نے زمین
کہ وہ حضور کی خدمت میں نذر کی جاتی ہے قبت کی ضروری نہیں۔ گر حضرت نے زمین
نے اسے بلا معاوضہ لینے سے انکار کیا۔ چناچہ وی دینار کی قبت پر آپ نے زمین
خرید فرمائی۔

(اعلام الوري)

طبری کا بیان ہے کہ وہ دونوں بیٹیم معاذ بن عفراء کے سابیہ تربیت میں تھے اور معاذ بن عفراء ہی کے ذریعہ سے وہ زمین حاصل ہوئی۔ پھر اس کے بعد وہ لکھتے ہیں کہ میرے نزدیک زیادہ صبح روایت یہ ہے کہ یہ زمین بی نجار کی تھی اور یہاں پچھ کھور کے درخت اور کھیت اور پچھ زمانہ جالمیت کے قبور تھے۔ حضرت نے ان سے فرمایا کہ جھ سے اس زمین کی قیمت لے لو۔ انہوں نے کہا ہم سوائے رضائے بودرگار کے کوئی قیمت نہیں چاہتے۔ حصرت نے اس پیشکش کو قبول فرما لیا۔ درخت کڑا دیے کھیت ختم کرادیے اور قبروں کو اکھڑوا کر صاف کر دیا اور پھر یہال درخت کڑا دیے کھیت ختم کرادیے اور قبروں کو اکھڑوا کر صاف کر دیا اور پھر یہال معبد تقمیر فرمائی۔ اس کے پہلے آپ کی معین جگہ پر نماز نہیں پڑھتے تھے بلکہ معین جگہ پر نماز نہیں پڑھتے تھے بلکہ معین حقہ کھی مقالت پر جمال نماز کا وقت آگیا وہاں نماز پڑھ لیتے تھے۔

(طبری جلد ۲ صغی ۲۵۲)

مسٹر کے اے حمید لکھتے ہیں کہ سب سے پہلا کام جو سرکار انے مدینہ پہنچ کر کیا وہ مسجد نبوی کی تقمیر تقی۔ دیواریں کچی اینوں سے تین گز اونچی بنائی گئیں۔ نو فٹ پھر چھت ڈال دی گئی۔ مجور کے تنے سے شہتیر کا کام لیا گیا اور اس طور پر مسجد کی جمیل کی گئی۔

(مسلمانان عالم جلد ا صغه ۱۹)

علامہ طبری نے تغیر کی کیفیت ذرا تفصیل سے تکھی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر مکانات میں خانہ خدا لینی کعبہ کو یہ خصوصیت حاصل ہے کہ اس کے معمار اور مزدور خلیل خدا حضرت ابراہیم اور ان کے فرزند اساعیل سے تو معجد نبوی کا یہ شرف بے مثال ہے کہ اس کی تغییر میں فخر خلیل افضل الرسلین حبیب رب العالمین لین حضرت محمد مصطفی صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے بنفس نفیس دوسرے مسلمانوں کے ساتھ معمار اور مزدور دونوں کی حیثیت سے کام کیا ہے۔ اور شروع مسلمانوں کے ساتھ معمار اور مزدور دونوں کی حیثیت سے کام کیا ہے۔ اور شروع سے لے کر آخر تک تغیر کی جتنی منزلین تھیں سب میں آپ خود بنفس نفیس شریک رہے۔ حافظ ابن جریر کی تقریح بھی ہے گئے۔

تولى بناء مسجده صلى الله عليه وسلم هو بنفسه و اصحابه من المهاجرين والانصار-

(طری جلد ۲ صفحه ۲۵۷)

ائی مسجد کی تغیر کا کام آپ نے خود کیا۔ اور آپ کے ساتھ اور آپ کے اصحاب نے مہاجرین اور انصار میں سے۔

علامہ طبری تکھتے ہیں کہ سب سے پہلا کام زمین کا خٹک کرنا تھا اس لئے کہ
اس اطلہ کے اندر ایک کیر پانی کا ذخیرہ بھی تھا۔ بغیر اس پانی کے الجے ہوئے اور
اس گڑھے کو پائے ہوئے کوئی عمارت بن نہیں سکتی تھی چنانچہ آپ نے اس کام کی
سکیل کرائی۔ پھر اندئیں تیار کی گئیں اور نیو کھود کر اسے اینوں سے بھرا گیا۔ پھر
قریب کی پہاڑی سے جو حرا کہلاتی تھی پھر لائے گئے اور کئی دن تمام مسلمان پھر
ختمل کرتے رہے۔ چنانچہ خود پیفیر کو بھی دیکھا گیا کہ آپ ایک بردا پھر اپنی پشت پر

رکھے ہوئے لا رہے ہیں۔ تو اسید بن حفیر نے بردھ کر عرض کیا کہ مجھے یہ پھر دے وہی کے بین ہو سکنا کہ میں اب کی طرف سے اسے پہنچا دوں۔ آب نے فرایا یہ نہیں ہو سکنا کہ میں تن آسانی بہند کوں' کوئی دو سرا میری طرف سے مشقت اٹھائے۔ چنانچہ کی ردے پھروں کے چاروں طرف رکھنے کے بعد پھر اینٹوں کی چنائی شروع ہوئی اور ایک قد آدم تک دیوار اونچی کی گئی پوری وسعت اس عمارت کی سو ہاتھ مراج تھی۔ شروع میں چھت نہیں بنائی گئی تھی۔ پچھ عرصہ تک یونئی رہنے کے بعد جب وطوب سے تکلیف محسوس کی گئی۔ تو لوگوں نے حضرت سے استدعا کی کہ کوئی سایہ ہی یماں ہو جائے۔ تب آپ نے منجد کے آگے کے حصہ میں صحن سے متصل کلڑی کے تھے جانیوں کا کام لے کر ایک چھر سا بنا دیا۔ پھر قائدہ چھر سا بنا دیا۔ پھر اور یہ تاکار فربایا تھوڑے دن میں جب لوگوں نے کہا کہ باقاعدہ چھت بنوا دیجئے تو آپ نے انکار فربایا اور یہ تاریخی جملہ ارشاد کیا کہ "لا عریش کعریش موسلی" نہیں' میں چاہتا اور یہ تاریخی جملہ ارشاد کیا کہ "لا عریش کعریش موسلی" نہیں' میں چاہتا ہوں کہ حضرت موئ والے چھرکی طرح چھر بی رہے"۔

(اعلام الورئ)

بمدردول کی وفات

ابوجعفر طبری کی تصریح ہے کہ مدینہ میں آگر سب سے پہلے جس مسلمان کی وفات ہوئی وہ آپ کو بیرون مدینہ اپنے مکان میں فروکش کرنے والے کائوم بن ہدم سے اس کے اور پھر دو سرے آپ کی بجرت کے لئے زمین ہموار کرنے والے ابو امامہ اسعد بن ذرارہ شے اور آج چودہ سو برس کے بعد بھی پچھ کو آب نظر دعوے واران اسلام و ایمان کی جو زہنیت ہے کہ آگر بقضائے النہی کوئی دنیا سے اٹھ جائے تو وہ اس طوی کو کسی گزشتہ واقعہ سے مر تبط کرکے ایک طرح کی نحوست کا تصور کر لیتے جلائے کو کہ گزشتہ واقعہ سے مر تبط کرکے ایک طرح کی نحوست کا تصور کر لیتے ہیں۔ اس پیغیر خدا نے یہودی اور منافق جماعتوں کی طرف نسبت وے کر اس کی غلطی نمایاں فرمائی کہ دیکھو یہودی اور منافق تو یہ کمیں گے کہ آگر یہ نبی ہوتے تو ان کا ساتھ دینے والے جلدی سے مر نہ جاتے گر وہ کما کریں یہ قضائے النی کے کہ شری یہ قضائے النی کے کرشے ہیں جنہیں کوئی روک نہیں سکا۔

(طبری جلد ۲ صفحہ جس جنہیں کوئی روک نہیں سکا۔

(طبری جلد ۲ صفحہ جس جنہیں کوئی روک نہیں سکا۔

بنی نجار کا فخر

مورخ طبری رقم طراز ہیں کہ ابو المد اسعد بن زرارہ کی وفات کے بعد بی نجار جمع ہو کر پیغیبر خدا کے پاس آئے اور کما کہ ابو المد ہمارے نقیب (لیڈر) تھے، اب آپ ہم میں سے کمی کو منتخب کر دیجئے جو ان کی جگہ پر ہماری قیادت کرے۔ پیغیبر نے فرمایا کہ تم میں تو میری نصیال ہے اور اس لئے میں بھی تم ہی میں سے ہوں، تو مجھ ہی کی ابنا نقیب سمجھ لو۔ وہ سب بوے خوش واپس گئے اور ان کے لئے میں ایک بردا فخر ہو گیا کہ رسول خدا ان کے نقیب ہیں۔

(آریخ طبری جلد ۲ صفحه ۱۵۰)

یاد رکھنا چاہئے کہ با اصول فرد یا قوم کے چھوٹے چھوٹے واقعات میں بھی ان کے بوے اصول کار فرہا رہتے ہیں۔ دان اللی کے زیر سایہ آنے کے بعد بھی اگر جمہوریت کا حق خود ارادی والا اصول صبح ہو آتو خود بنی نجار اپنا نقیب مقرر کر لیتے۔ یا جب رسول کے پاس آکر خواہش کی کہ ہمارے لئے نقیب مقرر کر دیجئے تو حضرت ہی یہ فرماتے کہ آپس میں شورئی کرکے کسی کو مقرر کر لو۔ میری کیا ضرورت ہے گر ایما نہیں ہوا۔ یہ اس اصول کا ایک مظاہرہ تھا کہ ایک مسلم جب دین اللی کے سامنے سر تنلیم خم کر چکا تو اس کا حق خود ارادی ختم ہو گیا اب اے اپنے رہنما یا لیڈر کے انتخاب کا حق نہیں ہے بلکہ خدا اور رسول جے منتخب کر دیں وہی ان کا لیڈر اور سردار ہوگا۔ کیا آغاز میں یہ اصول سامنے آیا تو انجام میں یہ ختم ہو جائے لیڈر اور سردار ہوگا۔ کیا آغاز میں یہ اصول سامنے آیا تو انجام میں یہ ختم ہو جائے لیڈر اور سردار ہوگا۔ کیا آغاز میں یہ اصول سامنے آیا تو انجام میں یہ ختم ہو جائے لیڈر اور سردار ہوگا۔ کیا آغاز میں یہ اصول سامنے آیا تو انجام میں یہ ختم ہو جائے لیڈر اور سردار ہوگا۔ کیا آغاز میں یہ اصول سامنے آیا تو انجام میں یہ ختم ہو جائے لیڈر اور سردار ہوگا۔ کیا آغاز میں یہ اصول سامنے آیا تو انجام میں یہ ختم ہو جائے لیڈر اور سردار ہوگا۔ کیا آغاز میں یہ اصول سامنے آیا تو انجام میں یہ ختم ہو جائے لیڈر اور سردار ہوگا۔ کیا آغاز میں یہ اصول سامنے آیا تو انجام میں یہ ختم ہو جائے لیڈر نہیں۔ لی تجد لیسنہ اللّه تبدیلا ولن تجد لیسنہ اللّه تبدیلا

مهاجرین کی بحالی

تقسیم ہند اور تفکیل پاکستان کے بعد سے بحالیات کی اصطلاح ہر معنص کو معلوم ہو گئی ہے اور دوسرے لفظوں میں اسے مہاجرین کی آباد کاری بھی کہتے ہیں۔ موجودہ وسائل و ذرائع کی ترقی کے دور میں یہ قمار سلطنوں کے لئے ایک پیجیدہ کام

ہوتا ہے۔ لین بے گھر لوگ ہو بہت سے ایک دم آ گئے ہیں' انہیں کمال بیایا جائے اور ان کے لئے روزگار کمال سے آئے۔ مدینہ میں مسلمانان کمہ کے نتقل ہونے کے بعد 'جے ہجرت کہتے ہیں' ہی اہم مسلمہ در پیش تھا گر بیہ مثل کہ اصل میں ول کے اندر جگہ کی ضرورت ہے۔ وہیں اصل ثابت ہوئی۔ جب ہم دیکھتے ہیں کہ انسار کی فراخ حوصلگی سے مماجرین کے لئے یہ مسئلہ کوئی مسئلہ ہی معلوم نہ ہوا۔ مدینہ کے باشندوں ہیں سے جن کے پاس فاضل گھر سے انہوں نے تو اپنے فاضل گھر سے انہوں نے تو اپنے فاضل گھر ان کے لئے خالی کر دیئے اور جن کے پاس آیک ہی گھر تھا انہوں نے تی میں پردہ ڈال کر کئی ایک مماجر کو اپنے یماں بیا لیا۔ اس طرح مماجرین میں سے میں پردہ ڈال کر کئی ایک مماجر کو اپنے یماں بیا لیا۔ اس طرح مماجرین میں سے حضرت نے اس کے اطراف و جوانب میں اپنے لئے اور اپنے عزیز و اقارب اور اصحاب کے لئے رفتہ رفتہ مکانات تھیر فرمائے جس کے بعد مماجرین اپنے اپنے اصحاب کے لئے رفتہ رفتہ مکانات تھیر فرمائے جس کے بعد مماجرین اپنے اپنے مکانات میں جا کر مقیم ہوئے۔

اصحاب صفہ

جیسا کہ خواجہ محمد لطیف انصاری نے تحریر فرایا ہے مجد کے بالکل قریب حضور کے ایک صفہ (چبوترا) بنایا تھا جس پر گھاس پھونس کی چھت ڈال دی۔اس چبوترے پر نادار و مفلس مسلمان پڑے رہتے تھے اور اہل صفہ یا اصحاب صفہ کملاتے تھے۔ سرکار رسالت ان کی ضروریات کے کفیل تھے آپ ان کے کھانے اور کڑے کی خبرگیری فرماتے اور اکثر اوقات ان کے ساتھ بیٹھ کر کھانا کھاتے تھے۔

موافات

اسلام کے وسیع نقطہ نظر سے تو تمام انسان بھائی بھائی ہیں جن میں نقطہ اتحاد خالق کا ایک ہونا ہے گر چونکہ بھائی کے حقوق کو وہی یاد رکھ سکتا ہے جو باپ کو یاد رکھ سکتا ہے جو باپ کو یاد رکھ اس لئے عملی حیثیت سے اس برادری میں وہی خسکک ہو سکتے ہیں' جو خالق کی وحدت پر ایمان لائیں اور اس لئے قرآن نے بیہ اعلان کیا کہ انسا المومنون

اخدة ليني ايمان لانے والے سب آپس ميں بھائي بھائي ہيں۔ پھر حضرت پيفيبر خدا نے اس اخوت کے جذبے کو قوی تر بنانے کے لئے اپنے اصحاب میں موافات قائم کی کینی دو مخصول کو جو مختلف خاندان کے ہوتے تھے اکثر صفات و عادات کی كيساني ير نظر كرتے ہوئے ايك دوسرے كا بھائى بنايا۔ يه موافات ايك مرتبہ كمه ميں مهاجرین کے درمیان قائم کی گئی تھی اور اس موافات میں سب کو ایک دو سرے کا بھائی بنانے کے بعد حضرت علی بن الی طالب کو جب کسی کا بھائی نہیں قرار دیا تھا تو علی کی آنکھوں میں آنسو آ گئے تھے کہ میں اکیلا رہ گیا اور پیفیر نے علی سے بیا تاریخی جملہ ارشاد فرایا تھا کہ تم کو میں نے اپنے لئے چھوڑ دیا۔ تم دنیا و آخرت میں میرے بھائی ہو۔ اس سے ظاہر ہے کہ یہ موافات اس نسبی رشتہ کے لحاظ سے نہ تھی جو رسول اور حضرت علی کے درمیان میں تھا بلکہ رسول کے اوصاف و اخلاق کا پر تو علی میں جتنا تھا وہ اور کسی میں نہ تھا۔ اب مدینہ میں آنے کے بعد حضرت پنیبر خدا نے دوبارہ مهاجرین و انسار میں آپس میں مواخات قائم کی اور ایک ایک مهاجر کا بھائی ایک ایک انصاری کو بنایا گیا۔ اس سے مقصود یہ تھا کہ جس طرح پہلی موافات میں مماجرین کے درمیان سے خاندانی تفرقہ کا تصور خم ' اور اس کے بجائے اوصاف اور اخلاقی اقدار کی اہمیت کا احساس نمایاں ہو۔ اس طرح اب میند میں ملکی اور غیر ملکی کا امتیاز نظر انداز کر دیا جاوے اور پھر نقط مشترک اوصاف و اعمال رکھے جائیں گر اس مہاجرین و انسار کے درمیان موافات میں بھی سب کے لئے اگرچہ یہ خصوصیت ملحوظ رکھی گئی کہ ایک مهاجر ہو اور ایک انصاری چنانچہ حضرت سلمان كا بهائي ابودردا كو بنايا اور ابوذر كا منذرين عمير كو- اى طرح عمار ياسر کے ساتھ حذیفہ یمانی مععب بن عمیر کے ساتھ ابو ابوب انصاری نبیر بن عوام کے ساتھ سلامہ بن و تش' ابو عبیدہ جراح کے ساتھ سعد بن معاذ' حضرت عثان کے ساتھ اوس بن ثابت حضرت عمر کے ساتھ عتبان بن مالک اور حضرت ابو بر کے ساتھ خارجہ بن زید 'گر اس دفعہ بھی آپ نے اپنے لئے اور حضرت علی کے لئے کسی انصاری کو بھائی ہونے کے لئے منتخب نہیں کیا۔

اس سے آیک بہت بڑی بات یہ ذہن نظین کرانا تھی کہ رسول بحیثیت رسول یا جو ایسے ہی دین منصب کا حامل ہو' وہ کسی سرزمین سے تعلق خاص نہیں رکھتا اور اس لئے وہ مکی اور غیر مکی یا مهاجر اور انصار کی تفریق سے بالا تر ہے یہ بات اس وقت باتی نہ رہتی جب آپ اپنا بھائی انصار میں سے کسی ایک کو قرار دیتے۔

یمودلول سے معاہدہ

مینہ میں عرصہ دراز سے کی قبیلے یہود کے آباد سے۔ ان میں بی قریطہ اور بی نینقاع نمایاں حیثیت رکھتے ہے۔ باتی انہی کے ملازمین و متوسلین ہو ل سے۔ یہ لوگ قدیم آسانی کتابوں کے مندرجہ اطلاعات کی بنا پر ایک آخری رسول کے آنے کی بیشین گوئیاں کیا کرتے ہے۔ گر اب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو تشریف لائے تو ان کے بیٹوا اور سرگروہ آپ کی ذات سے اپنے اقتدار کی کری کو متزازل دیکھنے گئے۔ اس لیے وہ ایمان لانے پر آمادہ نہ ہوئے۔ ان کے ساتھ انہیں یہ یقین تھا کہ آپ غلبہ اورافقال ضرور حاصل کریں گے للذا شروع میں انہوں نے چاہا کہ اپنے کیش پر قائم رہتے ہوئے آپ کے ساتھ معاہدے ایسے انہوں نے چاہا کہ اپنے کیش پر قائم رہتے ہوئے آپ کے ساتھ معاہدے ایسے کرلیں جن سے ساتی طور پر ان کا موقف محفوظ رہے اور ان کے جان ومال کے کرلیں جن سے ساتی طور پر ان کا موقف محفوظ رہے اور ان کے جان ومال کے کرلیں جن سے ساتی طور پر ان کا موقف محفوظ رہے اور ان کے جان ومال کے آئی طور پر اظمینان حاصل ہو جائے۔

علامہ طبری تھے ہیں کہ ان کا وفد رسول کے پاس آیا اور انہوں نے کہا کہ مردست ہم آپ سے معاہدہ کرتا چاہتے ہیں جس کے شرائط یہ ہوں گے کہ ہم کی جگ میں نہ آپ کو مدد دیں گے اور نہ آپ کے ظاف کوئی کاروائی کریں گے اور کسی کی آپ کے ظاف امداد بھی نہیں کریں گے اور آپ کے اصحاب میں سے کی گئی تعرض نہیں کریں گے اور نہ آپ ہم سے اور ہمارے ساتھ کے کسی آدی سے تعرض کیجئے چنانچہ رسول خدا نے انہی شرائط پر ان سے معاہدہ کیا اور آثر میں یہ کی سے لکھ ویا گیا کہ آگر انہوں نے اس عمد ویکان کے خلاف عمل کیا تو پیغیر خدا پھر ان کی جان و مال کے ذمہ دار نہیں ہیں۔ یہود کے تیوں قبیلوں میں سے ہر ایک کے لئے ایک ایک دستاویز اس مضمون کی تکھی گئے۔ اس موقع پر بنی نضیر کی کسی گئے۔ اس موقع پر بنی نضیر کی

نمائندگی حی بن ا خلب نے کی اور بنی قریظہ کی کعب بن اسید نے اور بن تینقلع کی محزیق نے جو ان میں سب سے زیادہ اموال و باغات کا مالک تھا۔

(اعلام الوري)

مور خین المب میں سے قدیم و متند عالم علی بن ابراہیم بن ہاشم نے یمی شرائط درج کیے ہیں-

مسٹر کے اے حمید نے اس وستاویز کے وفعات حسب ذیل لکھے ہیں۔

- (1) یہ معاہدہ محمر اور دیگر اقوام کے درمیان ہے جو مسلمانوں سے کاروبار کرتے ہیں۔
 - (۲) بن عوف کے میروری مسلمانوں میں شار کئے جائیں گے۔
- (٣) جو بيرونى وشمن الل معاده ميں شريك ہونے والى قوموں پر حمله كرے كا تو سب مل كر بيرونى دشمن كى مدافعت كريں گے-
- (م) اس معامدہ میں شریک ہونے والی قومیں ایک دوسرے کو فائدہ پنچاتی رہیں گے۔
 - (۵) جنگ کے مصارف کا بار سب پر کیسال ہوگا۔
- (١) يهوديوں كى دوست دار قوموں كے حقوق يموديوں كے برابر شار كئے جائيں گے۔
 - (2) معاہدہ میں شامل ہونے والی قومیں مدینہ میں مجھی کشت و خون نہ کریں گے۔

صحفه

بعض ہمعصر اہل قلم نے اپ ایک مقالہ میں جو "رسول آرم کی معلم اتی سیاست" کے عنوان سے ہے ایک طویل معلم ہ درج کیا ہے جس کا نام "صحفہ" ہے اور حق بجانب طور پر لکھا ہے کہ "یہ تاریخ اسلام بلکہ اگر کما جائے تو تاریخ عالم کا پہلا دستور ہے جو مرینہ میں ہجرت کے فوراً بعد حضور اکرم نے مرینہ کے محلف قبائل سے ملنے کے بعد نافذ فرمایا" یہ صحفہ حسب ذیل ہے۔

(۱) خدا کے پینیبر محمد (صلعم) کا یہ معاہدہ مهاجرین قریش اور اہل بیرب(میند) میں سے جو ندکورہ جماعتوں کے ساتھ متفق ہوں اور ان کے ساتھ جنگ میں شریک

ريل-

(٢) غير معابدين كے مقابلہ ميں معابدين كى أيك عليمه جماعت شار ہوگى۔

(٣) مماجرين قريش بجائے خود ايك جماعت بين وہ حسب سابق اين مجرمول كى جانب سے دیت کی ادائیگی کے زمہ دار ہول گے اور اپنے قیدیوں کو خود ہی فدیہ دے کر چھڑائیں گے۔ یہ سب کام ایمان وانصاف کے اصول کے تحت ہوں گے۔ (٣) بني عوف 'بني حارث 'بني ساعده 'بني جشم 'بني نجار 'بني عمرو بن نبيت اور بني اوس این این جماعت کے لئے خود ذمہ دار ہول کے اور بدستور سابق اپنی این دیت باہم مل کر اوا کریں گے اور اینے قیدیوں کو خود ہی فدیہ دے کر چھڑانے کے ذمہ وار ہوں گے۔ یہ تمام کام اصول دیانت اور انصاف کے تحت انجام یائیں گے۔ (۵) مسلمانوں میں آئم کوئی مفلس کسی ایسے جرم کا مرتکب ہو جس پر دیت واجب ہے یا کمیں قید ہو جائے اور فدیہ اوا کرنے کی طاقت نہ رکھتا ہو۔ تو دوسرے مسلمانوں یر لازم ہو گا کہ وہ اس مخص کی جانب سے دیت یا فدیہ اوا کرکے اسے چھڑائیں تاکہ مسلمانوں کے باہمی تعلقات میں نیکی اور ہدردی نمایاں ہو-(٢) كوئى مسلمان كسى دوسرے مسلمان كا زاد كردہ غلام كى مخالفت نہيں كرے گا-(2) مسلمانوں یر فرض ہوگا کہ وہ ہر ایسے شخص کی علی الاعلان مخالفت کریں جو فتنہ و فساد بریا کرتا ہو۔ اور خلق خدا کو ستاتا ہو یا زبرد سنی کوئی چیز حاصل کرنا چاہے اور سر کشی اختیار کرے۔ ایسے مخص کو سزا دینے میں تمام مسلمان آپی میں متفق رہیں کے خواہ وہ مخص ان میں سے کسی کا فرزند ہی کیوں نہ ہو-(٨) كى مىلمان كو يە حق نە بوگاكە دە كى مىلمان كوكى محارب كے بدلے بى قل كرے ياكى مسلمان كے مقابلہ ميں كسى محارب كو مدد پنجائے۔ (٩) خدا كا عهد وارى اور بناه ايك عى ب يعني أكر كسى مسلمان في كسى كو بناه دی تو اس کی پابندی تمام مسلمانوں پر لازمی ہوگی۔ خواہ پناہ دینے والا ادنی درجہ کا مسلمان ہی کیوں نہ ہو۔ یہ تمام دوسروں کے مقابلے میں آپس میں بھائی بھائی ہیں۔ (۱۰) جن یبود نے ہارے ساتھ معاہدہ کر لیا ہے ان کے متعلق مسلمانوں پر واجب ہے کہ ان کو مدد دیں اور مواسات کا بر آؤ کریں ان بر کسی قتم کا ظلم نہ کیا جائے اور نہ ان کے خلاف ان کے وعمن کو مدد دی جائے۔

(۱) سب مسلمانوں کی صلح ایک ہی ہو گی۔ جب اللہ کی راہ میں جنگ ہو تو کوئی مسلمان دوسرے مسلمان کو چھوڑ کر دشمن سے اس وقت تک صلح نہیں کرے گا جب تک وہ صلح سارے مسلمانوں کے لئے برابر اور بکسال نہ ہو۔

(۱۲) ان تمام جماعتوں کو جو ہمارے ساتھ جنگ میں حصہ لیں گے، نوبت بہ نوبت آرام کرنے کے لئے موقع دیا جائے گا-

(۱۳س) جو مسلمان جماد فی سبیل الله میں شہید ہو جائیں ان کے بینماندگان کا تکفل تمام مسلمانوں پر واجب ہوگا۔

(۱۲) بلاشبہ تمام متنی اور پر بیزگار مسلمان راہ راست اور سب سے اچھے طریقے پر رہیں-

(۱۵) کوئی غیر مسلم معاہد قریش کی جان و مال کو کسی طرح کی پناہ نہ دے گا اور نہ کسی غیر مسلم کو کسی مسلمان کے مقابلہ میں مدد پنچائے گا۔

(١١) كوئى مخص آگر كى مسلمان كو عدار قال كر دے اور جوت موجود ہو تو قاتل سے قصاص ليا جائے گا- بال آگر مقتول كا وارث ويت لينے پر رضا مند ہو جائے تو ديت اوا كركے گلو خلاصى ہو سكتى ہے۔ تمام مسلمانوں بي بلا استثنا اس امركى لتميل لازى ہوگى۔ ندكورہ امور كے علاوہ اور كوئى چيز قائل قبول نہ ہوگی۔

(۱۷) کسی مسلمان کے لئے جس نے اس محیفہ کو تشلیم کرکے اس کی پابندی کا اقرار کر لیا اور وہ خدا اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہو' اس کے لئے یہ ہرگز جائز نہ ہوگا کہ وہ کوئی نئی بات پیدا کرے اور نہ یہ جائز ہوگا کہ وہ کسی ایسے مخص سے معاہدہ رکھے جو اس معاہدہ کا احترام نہ کرتا ہو۔ جو مخص اس امرکی خلاف ورزی کرے گا۔ قیامت کے دن اس پر خدا کی لعنت اور غضب نازل ہوگا اور اس بارے میں اس کا کوئی عذر اور توبہ قبول نہ کی جائے گی۔

(۱۸) اہل معاہدہ میں جب کمی چیز کے متعلق آبیں میں اختلاف پیدا ہو جائے تو اس کے فیصلہ کے لئے خدا اور محمر سے رجوع کیا جائے گا۔

(١٩) اس معاہدہ کے بعد يبود پر لازم ہوگا كہ وہ جنگ كى حالت ميں جب كہ مسلمان

سن و مثمن کے ساتھ برسر بیکار ہول مسلمانوں کو مالی امداد دیں۔

(۲۰) بن عوف بن النجار بن الحارث بن ساعدہ بن جشم بن الدوس بن هطب بن جف اور مسلمانوں بفت اور بن السطبہ کے یہود جنہوں نے اس معاہدہ میں شرکت کی ہے اور مسلمانوں کے علیف ہیں اپنے ندہب کے پابند رہیں گے اور مسلمان اپنے ندہب کے پابند رہیں گے اور مسلمان اپنے ندہب کے پابند رہیں گے دہبی باتوں کے علاوہ باتی امور میں مسلمان اور یہود ایک جماعت شمار ہو ساتھ ان میں اگر کوئی مخص ظلم یا عهد شکنی یا جرم کرے گا تو وہ اپنے جرم کی سزا کا مستحق ہوگا۔

(۲۱) یبود کے ذکورہ بالا قبائل کی ذیلی شاخوں کو بھی وہی حقوق حاصل ہوں سے جو ان کو حاصل ہیں۔

(۲۲) معاہدہ کرنے والوں میں کوئی محر کی اجازت کے بغیر فوجی اقدام نہیں کرے گا-

(۲۳) کسی زخم یا ضرب کا بدلہ لینے میں کوئی رکاوٹ نہیں ڈالی جائے گی۔ جو مخص

اس صحیفہ کی زیادہ سے زیادہ وفادارانہ تغیل کے گا خدا اس کی مدد کرے گا۔

(۲۳) اگر مسلمان اور یہود معاہدین کے خلاف کوئی تیسری قوم جنگ کرے تو ان تمام معاہدین کو متفق ہو کر لڑنا پڑے گا۔ وہ آپس میں ایک دوسرے کی مدد کریں گے اور باہم بھی خواہی اور وفا شعاری ہوگ۔ یہودی اپنے مصارف جنگ برداشت کریں گے۔ اور مسلمان اینے مصارف۔

(۲۵) یمود اس وقت تک مسلمانوں کے ساتھ اخراجات برداشت گرتے رہیں گے، جب تک وہ مل کر جنگ کرتے رہیں۔

(٢٦) يرب كا ميدان جو بها زول سے گھرا ہوا ہے اس معابدہ ميں شريك ہونے والول كے لئے حرم (مقدس مقام) ہوگا۔

(۲۷) پناہ گزین سے بھی وہی بر تاؤ کیا جائے گا جو پناہ دہندہ کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ اس کو کسی قتم کا نقصان نہ پہنچایا جائے گا۔ پناہ گزین پر اس معاہدہ کی تغیل لازم ہوگی اور اسے عمد شکنی کی اجازت نہ ہوگی۔

(٢٨) كى پناہ گاہ ميں وہاں والوں كى اجازت كے بغير كسى كو پناہ نہيں وى جائے گ-

(۲۹) اہل معاہدہ میں آگر کوئی حادث یا اختلاف رونما ہو جس سے نقص امن کا اندیشہ ہو تو اس کے فیصلہ کے لئے خدا اور محمد رسول اللہ سے رجوع کیا جائے جو مخص اس صحیفہ کی زیادہ سے زیادہ لتمیل کرے گا' خدا اس کے ساتھ ہوگا۔

(۳۰) قریش مکہ اور ان کے مدد گار کو کوئی مخص بناہ نہیں دے گا۔

(۳۰) قریش مکہ اور ان کے مدد گار کو کوئی مخص بناہ نہیں دے گا۔

(۳۱) اگر کوئی بیڑب (مدینه) پر حمله آور ہو گا تو مسلمان اور یمود دونوں فریق مل کر مدافعت کریں گے۔

(۳۲) اگر مسلمان کسی سے صلح کریں گے تو مسلمانوں پر بھی لازم ہوگا کہ یہود کے ساتھ ایما ہی تعلون کریں البتہ کسی فریق کی اپنی غربی جنگ میں دو سرے فریق پر تعاون کی ذمہ داری عائد نہ ہوگی۔

(۳۳) یثرب پر حملہ کی صورت میں ہر جماعت کو اس حصہ کی مرافعت کرنا ہوگی جو اس کے بالقابل ہو۔

(۳۳) قبیلہ اوس کے موالی کو بھی وہی حقوق حاصل ہوں گے جو اس محیفہ میں شریک ہونے والوں کو حاصل ہیں 'بشرطیکہ وہ بھی وفاداری کا اظمار کریں جو اس محیفہ کی زیادہ سے زیادہ وفاداری کے ساتھ تغیل کرے گا خدا اس کا حای و مدد گار ہوگا۔ (۳۵) اس معاہرع میں شریک ہونے والی جماعتوں میں سے آگر کمی فریق یا جماعت کو جنگی ضرورت سے مدینہ سے باہر جانا پڑے تو وہ امن و حفاظت کی مستحق ہوگی اور جو مدینہ میں رہے اس کے لئے بھی امن ہوگا۔ کسی پر ظلم نہ کیا جائے گا نہ کسی کے لئے عمد محتی جائز ہوگی جو اس محیفہ کا سے ول سے احترام اور تغیل کرے گا اس کے لئے اللہ اور اس کا رسول محمد کا سے ول سے احترام اور تغیل کرے گا اس کے لئے اللہ اور اس کا رسول محمد کا سے ول سے احترام اور تغیل کرے گا اس کے لئے اللہ اور اس کا رسول محمد محمد میں۔

(سہ روزہ "رعوت دبلی، شارہ خاص "سرور عالم" ربیع الاول ۱۳۱۱ھ صفحہ ۱۳۱۱)
ہمیں اس صحفحہ کا اصل ماخذ ابھی دستیاب نہیں ہوا ہے اس لئے معاصر
موصوف کے الفاظ ہی میں اسے درج کر دیا گیا ہے، طالانکہ ہمارے نزدیک بعض جگہ
اس میں اصل عبارت کے ترجمہ میں کسی حد تک کو تاہی پائی جاتی ہے جس کی اصل
ماخذ سے مقابلہ کے بعد ہی تقیح ہو سکتی ہے۔

اذان اور اقامت کی تشریع

کہ میں معددوے چند مسلمان تھے ہو پیغیر کے ساتھ نماز جماعت میں شریک ہو جاتے تھے۔ اب مدینہ میں آنے کے بعد جب مسلمانوں کی تعداد جماعتوں میں کافی ہونے گئی تو ضرورت پڑی کہ اوقات نماز پر کوئی طریقہ اس اعلان کا ہو کہ اب نماز ہو رہی ہے اور پھر جماعت میں آنے والوں کے لئے کوئی طریقہ ہو جو بتلائے کہ اب نماز شروع ہو رہی ہے۔ پہلے اعلان کا مقصد اذان سے پورا ہوتا ہے اور دو سرے اعلان کا مقصد اقامت سے چنانچہ جیسا کہ سیرت طبیہ وغیرہ میں ہے ہجرت کے پہلے سال اذان اور اقامت کی تشریع ہوئی۔

روایات الل سنت میں اذان کا رواج قائم ہونے کے مخلف اسباب درج کئے گئے ہیں جو ائمہ الل بیت کے تعلیمات کے روسے ناقائل قبول ہیں۔ ان پر میں نے اپنے رسالہ "تحقیق اذان" میں سیر حاصل تبعرہ کیا ہے۔ ہمارے نزدیک اسنے اہم شرع عظم کی بنیاد نہ کسی خواب پر ہو سکتی ہے اور نہ کسی صحابی کے مشورے پر۔ بلکہ اس کا تعلق بالکل تھم اللی سے ہے جیسا کہ علامہ سید محن امین عاملی نے تحریر فرمایا ہے۔

ما فى طبقات ابن سعد و سيرة ابن هشام من ان سبب وضع الاذان والاقامة رويا راها بعض الانصار باطل لا يلتفت اليه فان الاحكام الشرعية ما كان يشرعها بالمنامات ان هوا لا و حى يوحى و فى السيرة الحلبية عن محمد بن الحنفية انكار ذلا اشد الانكار

(اعیان الثیعه جلد ۲ صفحه ۱۲۳)

جو طبقات ابن سعد اور سرت ابن ہشام میں ہے کہ اذان اور اقامت کے قرار دیے جانے کا سبب ایک خواب ہے جو بعض انسار نے دیکھا تھا، یہ غلط چیز ہے کہ قابل توجہ نہیں ہے، اس لئے کہ احکام شرعی کو رسول خوابوں کی بناء پر جاری نہیں فرماتے تھے۔ وہ تو وحی ہوتی تھی جو آپ پر آتی تھی اور سیرت حلیہ میں محمد ابن صنیفہ کی زبانی اس کا سخت انکار ورج کیا گیا ہے۔

نماز کی چار رکعات

علامه طبری لکھتے ہیں۔

و في هذه السنة زيد في صلواة الحضر ركعتان و كانت صلواة الحضر والسفر ركعتين و ذلك بعد مقدم رسول الله المدينة بشهر في ربيع الاخر لمضى اثنتي عشرة ليلة منه

(طبری جلد ۲ صفحہ ۲۵۸)

اس کا مطلب سے کہ ابتدائے بعثت رسول سے اب تک ہر نماز دو رکعت کی تھی، جرت کے ایک ممینہ کے بعد ماہ رئیج الثانی میں اس نماز میں جو بحالت حضر ہو ظہر و عصر اور عشامیں دور کنوں کا اضافہ ہو گیا۔

مورخ کی جو فقط مورخ ہی آئیں ہے بلکہ اہل سنت میں ایک امام فقید اور حافظ احادیث کی حیثیت بھی رکھتا ہے ہے لیے اصل تشریع میں اضافہ مقید حضر کے ساتھ تھا تو پھر فقمی حیثیت سے سفر کی حالت میں اس اضافہ کی بطور رخصت بھی کیا مختیات ہو عمق ہے؟

آغاز جہاد اور اس کے اسباب

مشرکین مکہ کو اگر فقط پینیبر کی ذات سے دشنی ہوتی تو وہ آپ کی ہجرت سے اطمینان کی سانس لیتے کہ جو ہمارا دشمن تھا وہ ہمارے درمیان سے چلا گیا اور اب ہم سے اس سے کوئی تعلق باتی نہیں رہا۔ گر انہیں تو اس مشن سے عداوت تھی جے پینیبر پھیلا رہے تھے اور اس لئے انہوں نے آپ کی ہجرت کے منصوبے کو ناکام بنانے کے لئے یہ فیصلہ کیا تھا کہ وہ رات کو آپ کے مکان کا محاصرہ کرکے آپ کی زندگی کا خاتمہ کر دیں گر وہ قدرت کی طرف کا انظام تھا جس سے وہ اپنے منصوبے میں ناکام رہے اور آپ صحیح سلامت مدینہ پہنچ گئے ان حالات کا بیان پہلے آ چکا میں ناکام رہے اور آپ صحیح سلامت مدینہ پہنچ گئے ان حالات کا بیان پہلے آ چکا

یہ ایک بہت بڑی فکست تھی جو انہیں آپ کے مقابل ہوئی وہ دکھ رہے تھے کہ اب آپ ایسے مرکز پر پہنچ گئے ہیں جمال آپ آزادی سے اپنے دین کی تبلیغ کریں گے۔ ان کو شروع میں میہ امید ہو گی کہ اوس و خزرج کی باہمی رقابت مدینہ میں آپ کے لئے باعث زحمت ہو گی کینی اگر اوس نے آپ کا ساتھ دیا تو خزرج مخالف صف میں ہوں گے اور اگر خزرج والے زیادہ آپ کے طرف دار ہوئے تو اوس کے لوگ آپ کے مقابلے میں صف بستہ ہوں گے مگریہ امید ان کی ختم ہو گئی جب اسی خبر ملی کہ آپ نے اوس اور خزرج دونوں کو گلے ملا دیا اور وہ دونوں اب آپ کے انصار میں داخل ہو کر ایک قوم بن گئے ہیں۔ پھر دوسری بری امید ان کو یمود سے ہو سکتی تھی کہ وہ ثروت اور طاقت دونوں کے مالک ہونے کی بنا یر مدینہ میں ایک برے خالف کی حیثیت اختیار کر سکتے ہیں۔ گر پنیبر نے یمود ے ساتھ ندکورہ بالا معاہدہ کرے ان کی اس امید کا بھی خاتمہ کر دیا۔ پھر بھی وہ خاموشی کے ساتھ اسلام کی ترقی کو تو بردائے نہیں کر سکتے تھے اور اس کے لئے وہ مدینہ میں انتظار پیرا کرنے کا کوئی ذریعہ وطونڈ رہے تھے کہ انہیں ایخ جاسوسوں ك ذريع سے يہ ايك خوش آئد خرملى كه جن لوكوں نے اسلام قبول كيا ہے ان میں ایک منافقین کی جماعت بھی موجود ہے۔ یہ لوگ ہیں جو در پردہ اینے قدیم خیالات یر قائم بین مروه معلقه" اسلامی جماعت مین شامل بو سے بین ان کا سرگروه عبدالله بن ابی تھا جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔ چنانچہ انہوں نے عبداللہ بن ابی کو لکھا کہ جس طرح بھی ممکن ہو وہ حضرت کو مدینہ سے نکلوا دے۔

جیما کہ مسٹر کے اے حمید نے لکھا ہے قریش نے ای پر اکتفا نہ کی بلکہ عبداللہ کی وساطت سے اہل مدینہ کو لکھا۔

"اے باشدگان مدینہ تم نے ہارے خاندان کے ایک مخص محر کو اپنے یمال ٹھرا لیا ہے۔ ہم تم کو مطلع کرتے ہیں کہ تمہاری خبریت ای بات میں ہے کہ ان کو مدینہ سے نکال دو ورنہ اس سے جنگ کرد اور اسے گرفتار کرکے ہمارے حوالے کر دو۔ اگر تم نے ہماری مرضی کے مطابق نہ کیا تو ہم نے متفقہ طور پر حلف کیا ہے کہ تم

پر حملہ کرکے تمہاری عورتوں پر قبضہ کر لیں گے اور تمہارے نوجوانوں کو قتل کر ڈائیں گے"

اس خط کے ملنے پر ایک دن عبداللہ اور اس کے رفقاء رسول خدا پر حملہ کرنے کی تجاویز پر غور و خوش کر رہے تھے، عین وقت پر جناب رسول خدا کو اس کا علم ہو گیا اور آپ بہ نفس نفیس جمال مجلس مشاورت قائم تھی وہال پہنچ گئے اور ماضرین کو مخاطب کرکے فرمایا۔ "قریش نے تم کو دھوکا دیا ہے، اگر تم نے اس مرزین پر کشت و خون کرنے کا ارادہ کیا تو تمہیں سخت نقصان پنچ گا۔ اور پھر ممہیں اپنے بھائیوں کا خون بمانا ہوگا جو ہمارا ساتھ دیں گے بلکہ تمہارا فرض ہی ہے کہ جیسا تمہاری قوم کے میرا ساتھ دین گے بلکہ تمہارا فرض ہی ہے کہ جیسا تمہاری قوم کے میرا ساتھ دینے کا عمد و پیان کیا ہے، اگر کوئی اس شر پر حملہ کرے تو تم سب ہمارے ساتھ مل کر اس کا دفیعہ کرہ"۔ بروقت اس راز کے کھل جانے سے اور آپ کی تقریر سے یہ منصوبہ درہم و برہم ہو گیا۔

(مسلمانان عالم حصد اول صفحه ۲۲)

مشرکین کی یہ ابتدائی کارروائیاں خود بتلارہی ہیں کہ اب اگر جنگ کا سلسلہ شروع ہوا تو اس کا آغاز کس جانب سے ہوگا۔

یہ بھی بڑی قابل لحاظ بات ہے کہ رسول کے مدینہ میں تشریف لانے کے بعد ایک سال تک کوئی خونریز تصادم آپ کا کسی جماعت سے نمیں ہوا ہے۔ اگر آپ کو جنگ کرنا مقصود ہوتی تو یہ ایک سال کا وقفہ آپ جنگ کی تیاری میں صرف فرماتے۔ جبکہ اس ایک سال میں تعمیری کام کانی انجادیئے گئے۔ تین تین مجدیں بن گئیں۔ ایک معجد قبا دوسری مجد بی سالم اور تیسری مجد نبوی۔ مہاجرین کی بحالی کا کام انجام دیا گیا اور فاندان رسول اور دیگر مہاجرین کے لئے مکانات کی تقمیر ہو گئے۔ ادکام شرعی اور نظام اجتماعی کے دستور کا نفاذ ہو گیا گر اس ایک سال کی مدت سے ادکام شرعی اور نظام اجتماعی کے دستور کا نفاذ ہو گیا گر اس ایک سال کی مدت سے ایک سالن جنگ کی فراہمی میں کیا فائدہ اٹھایا؟ یہ حال اس وقت کھلے گا' جب دو سرے سال اسلام کی پہلی لڑائی ہو گی اور مسلمانوں کے پاس لڑنے کے لئے ہتھیار اور سوار ہونے کے لئے مرکب بھی موجود نہ ملیس گے یہ آپ کا عمل خود بتا آپ ور سوار ہونے کے لئے مرکب بھی موجود نہ ملیس گے یہ آپ کا عمل خود بتا آپ

کہ مدینہ میں آکر آپ کا نصب العین اہل مکہ سے جنگ کرنا نہ تھا جس کے پاس سازوسامان جنگ اس طرح مفقود ہو' وہ خود سے جنگ کی چھیڑ چھاڑ بھی نہیں کرے گا۔ یہ اور بات ہے کہ زبردستی اس کے سر پر جنگ عائد کر دی جائے تو وہ اپنے ساتھیوں سمیت سرے کفن لپیٹ کر میدان میں نکل آئے۔

قرآنی تصریحات اور ان کی تاریخی اہمیت

یوں تو قرآن ایک نہبی کتاب کی حیثیت رکھتا ہے جو بحیثیت اینے تعلیمات و احکام کے دوسرے ایل نداہب کو زبردسی منوایا نہیں جا سکتا گریہ اس کے اعتقادی جھے یعنی غیبی اطلاعات یا عقائد و احکام کے بارے میں کما جا سکتا ہے لیکن ایک اس کی تاریخی حیثیت ہے اور وہ میں کہ یہ کتاب حضرت پنیمبر اسلام نے پیش فرمائی۔ میہ چیز ندہب و ملت کی تفریق سے بال تر ہے۔ یمی اس کتاب کا وہ تواتر ہے جو دنیا کی سن دو سری آسانی کتاب کو حاصل مبین ہے۔ اب اس کتاب میں گزشتہ انبیاء کے متعلق جو واقعات میں انہیں کوئی غیر مسلم جانے آریخی حیثیت سے اس بنا پر اہمیت نہ دے کہ وہ حضرت محمد مصطفی کے عام طبعی اسباب کے لحاظ سے چیم دید نہیں ہیں یا بعد کے متعلق جو خبریں ہیں مثلاً قیامت وغیرہ کے حالات انہیں وہ نہ مانیں اس بنا پر کہ یہ چیزیں ابھی وقوع میں نہیں آئیں لیکن خود پینمبر خدا کے اپنے عالات اور واقعات کے متعلق قرآن میں جو تذکرے ہوں انہیں تو ایک غیر مسلم کے نزدیک بھی تاریخی حیثیت سے اہمیت حاصل ہونا چاہئے۔ پھر رسول کی ہستی وہ تھی جس کی خاص صفت کافروں کے نزدیک سچائی تھی جس کی بنا پر آپ کا لقب ہی صادق و امین ہو گیا تھا۔ اگر اس کے خلاف حالیہ واقعات کے بیان کرنے میں کوئی بھی بات ان کے زدیک قابل گرفت ہوتی تو اس وقت کی دنیائے کفر آسان سریر اٹھا لیتی اور شور محاتی کہ یہ کیا خلاف واقعہ بات آپ کمہ رہے ہیں۔ اب دیکھئے کہ قرآن نے آغاز جنگ کا پس منظر کیا بیان کیا ہے اور اس کے بعد فیصلہ سیجئے کہ پیفیرم کی جنگ جارحانہ حیثیت رکھتی تھی۔ یا مدافعانہ قرآن مجید میں جماد کے سلسلے میں جو آیت ایخ مضمون کے لحاظ ہے سب سے پہلی آیت معلوم ہورہی ہے وہ یہ ہے۔
اذن للذین یقاتلون بانهم ظلموا و ان اللّه علٰی نصرهم لقدیر الذین
اخرجوا من دیارهم بغیر حق الا ان یقولوا ربنا اللّه و لولا دفع اللّه
الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع و بیع و صلوات و مساجد
یذکرفیها اسم اللّه کثیرا و لینصرن اللّه من ینصرہ ان اللّه لقوی عزیز

(سوره عج آيت ٣٩٠٠٨)

اجازت دی جاتی ہے ان لوگوں کو جن سے جنگ کی جا رہی ہے اس بنا پر کہ ان پر مظام ہوئے ہیں اور یقینا اللہ ان کی مدد پر قادر ہے وہ جنہیں نکالا گیا ان کے گھروں سے ناحق بغیر کسی خطا کے سوا اس کے کہ وہ کہتے تھے ہمارا مالک اللہ ہے اور اگر نہ ہوتا دفع کرنا اللہ کا بعض لوگوں کو بعض کے ذریعہ سے تو گرا دیئے جاتے گرج اور مختلف نما اہب کے معابر اور وہ سجدیں جن میں اللہ کا ذکر بہت ہوتا ہے اور ضرور اللہ مدد کرے گااس کی جو اس کی مدو کرے یقینا اللہ طاقت والا ہے غالب آنے والا۔

اس آیت میں حسب ذیل امور قابل لحاظ ہیں۔
(۱) اس آیت کا آغاز اذن سے ہو رہا ہے جس کے معنی اجازت کے ہیں۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ اس آیت سے پہلے مسلمانوں کے لئے جنگ کرنا ممنوع تھا اور اس بنا پر ہم کہتے ہیں کہ یہ سب سے پہلی آیت ہے جو جماد کا تھم لے کر اتری

دو سری جگہ قرآن میں میہ ذکر آیا ہے کہ-

الم ترالى الذين قيل لهم كفوا ايديكم واقيموا الصلواة و أتوا الزكواة فلما كتب عليهم القتال اذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله او اشد خشية وقالوا ربنا لم كتبت علينا القتال لولا اخرتنا الى اجل قريب.

(موره نماء آمت 22)

(سوره نباء آيت ٧٤)

کیا تم نے نہیں دیکھا ان لوگوں کو جن سے کما گیا تھا کہ اپنے ہاتھ روکے رہو اور نماز پڑھو ذکواۃ دو تو جب ان پر جنگ کرنے کا فرض عائد کیا گیا تو ایک دم یہ مظر نظر آیا کہ ان میں کا ایک گروہ آدمیوں سے اتا ڈر آ ہے جتنا اللہ سے ڈرا ہو یا اس سے بھی زیادہ اور انہوں نے کما کہ پروردگارا تو نے ہم پر جنگ کا فریضہ کیوں عائد کیا؟ کیوں نہ ہمیں کچھ اور مملت دی؟

اس آبت میں سلسلہ کی ایک کڑی سیاق سے سمجھ میں آتی ہے اور وہ سے ہے کہ جب خالق کی جانب سے ہاتھ روکے رہنے کا تھم تھا اور سے کہ بس اپی جگہ پر جو عبادتیں تمہارے ذمہ میں مثلا نماز و زکواۃ سے انجام دیتے رہو اور مخالفین سے کوئی سروکار نہ رکھو تب مسلمانوں میں ایک جماعت اس رواداری کی تعلیم سے کبیدہ خاطر تھی اور اس کا اصرار تھا کہ آپ جمیں جنگ کی اجازت دیجئے اور اس سے ربط بعد کے فقرہ کا ہے کہ سے جماعت پہلے تو یول جنگ پر اصرار رکھتی تھی اور جب تھم جنگ آیا تو یمی عملی کمزوری کا جوت دینے گئی۔

(۲) اجازت جماد کا پس منظر اس لفظ سے پیش کیا گیا ہے کہ ان سے جنگ کی جاری ہے۔ یعنی فعل مجمول (یقاتلون) کے لفظی معنی ہیں آگر یقاتلون سے کے کرو کے ساتھ ہو تا توبیہ معنی ہوتے کہ یہ جنگ کر رہے ہیں اس سے بین ظاہر ہو تا ہے کہ جنگ کی ابتداء مسلمانوں کی طرف سے نہیں ہے بلکہ مشرکین حملہ آور ہوئے ہیں تب انمیں مدافعت کا اذن ملا ہے۔ آگر ابتداء ان کی طرف سے ہوتی تو یہ الفاظ ہوتے کہ اجازت دی جاتی ہے ان کو جو جنگ کر رہے ہیں اس بناء پر کہ ان پر مظالم مدے ہوتے۔

(٣) اس صورت طل کے ساتھ کہ جنگ کی ابتدا کافروں کی طرف سے ہوئی ہے پھر کرشتہ پوری تاریخ جو بعثت رسول سے اب تک کی تھی اس کا حوالہ ایک بانھم طلمواکی لفظ سے دیا گیا ہے کہ ان پر پہلے سے مظالم ہوتے آئے ہیں گر ان مظالم کے باوجود بھی ان کو جنگ کی اجازت اس وقت تک نہیں دی گئی جب تک ادھر

سے آغاز جنگ نہیں ہو گیا۔

(۳) "بقینا اللہ ان کی مدد پر قادر ہے"۔ اس میں ایک بلیغ اشارہ اس طرف ہے کہ مسلمانوں کی ملای طاقت اس وقت الی نہیں ہے کہ یہ مشرکین سے کرلے سکیں گریہ صرف خدا پر بحروسہ کرکے ان کے مقابلہ کے لئے آمادہ ہو سکتے ہیں۔

(۵) " مما ظلموا" کا جو اجمل تھا اس کی تفصیل کے مقام میں ان کے مظالم کا سب سے آخری جو نتیجہ تھا اسے صراحت" بیان کیا ہے کہ ان کے ہاتھوں یہ گھر سے کے ھر ہوئے ہیں اور غربت اور مسافرت کی زندگی ہر کرنے پر مجبور ہوئے ہیں۔

(۲) آخر میں اس اون جماد کے فلفہ کو بیان کیا گیا ہے کہ اگر کوئی وقت بھی ایبا نہ ہو جب اہل حق کو باطل سے کر لینے کی اجازت دی جائے لینی بیشہ ہی خاموشی برقرار رکھی جائے تو ظالموں کی ہمت برصتی جائے گی اور انہیں ظلم کے راستے میں برقرار رکھی جائے تو ظالموں کی ہمت برصتی جائے گی اور انہیں ظلم کے راستے میں کئی رکلوٹ کا اندیشہ نہ رہے گا اور پھر صرف اسلامی معبد لینی مساجد ہی نہیں بلکہ دنیا کے کئی غرب کے مقدمات محفوظ نہیں رہ سکتے۔ اور اس طرح قرآن نے فلفہ جماد تمام دنیا کی قوموں کو بتاتا چاہا ہے آگر صرف مسلمانوں کو بتاتا ہوتا تو ساجد کے انہدام کا ذکر کانی تھا۔ صوامع اور بھے اور صلوات لیعنی دو سرے غراب کے معدول کا ذکر کانی تھا۔ صوامع اور بھے اور صلوات لیعنی دو سرے غراب کے معدول کا ذکر کانی تھا۔ صوامع اور بھے اور صلوات لیعنی دو سرے غراب کے معدول کا ذکر نہ کیا جائے۔

(2) فلفہ جماہ بتاتے ہوئے قرآن نے دفع کا لفظ صرف کیا ہے جس سے ظاہر ہے کہ یہ جارحانہ جنگ نہیں ہے بلکہ مدافعانہ ہے اور یہ اس وقت کے قرآنی اصول کی آج چودہ سو برس کے بعد فتح ہے کہ آج دنیا کی متمدن حکومتوں میں محکمہ جنگ کا نام بی محکمہ دفاع ہو گیا ہے اور وزیر جنگ کے بجائے وزیر دفاع مقرر کئے جاتے باس

ب بنیاد روایات کا درای جائزه

یغیراسلام کی الل کمہ کے مقابلہ میں سب سے پہلی خونریز جنگ بدر میں ہوئی ہے۔ بد نصیبی سے جنگ کے پس مظرمیں خود مسلمان تاریخوں میں یہ حکایت آ

گئی ہے کہ اس کے پہلے مسلمانوں نے مشرکین کے تجارتی قافلوں پر جو مکہ سے شام جاتے تھے حملے شروع کر دیئے تھے۔ اور بعض دفعہ سامان لوث لیا تھا۔ اس کے بعد ابو سفیان جو ایک برے تجارتی سامان کے ساتھ شام گیا ہوا تھا اسے خبر ملی کہ مسلمان اس قافلہ پر حملہ کریں گے اور سامان تجارت کو لوث لیس گے۔ اس کی اطلاع اس نے مکہ میں روانہ کر دی جس کی بناء پر اس قافلہ کی حفاظت کے لئے مکہ سے فوج روانہ ہوئی چو تکہ مدینہ' مکہ اور شام کے عین وسط میں واقع تھا' ادھر سے مدینہ کی طرف تجارتی قافلہ آرہا تھا اور ادھر سے ابوجہل کی سرکردگی میں سے مدینہ کی طرف تجارتی قافلہ آرہا تھا اور ادھر سے ابوجہل کی سرکردگی میں سے مدینہ کی طرف تجارتی قافلہ آرہا تھا اور ادھر سے ابوجہل کی سرکردگی میں سے مدینہ کی طرف تجارتی قافلہ آرہا تھا اور اوھر سے ابوجہل کی سرکردگی میں اور تاب اپنے ساتھ کے لوگوں کو لے کو قافلہ پر حملہ کے الزادہ سے باہر نکلے گر قافلہ کی اور راستے سے نکل گیا اور مسلمانوں کا مقابلہ اس فہرج سے ہو گیا۔ اس طرح وہ معرکہ پیش آیا جس کا نام جنگ

جنگ کے اسبب کو اس نوعیت سے ناتا جائے تو سلسلہ جنگ کی ذمہ داری پیغیر اسلام پر عائد ہوتی ہے گر ہم نے جو قرآئی آیت پیش کی ہے جس میں قرآن نے ابتدائے جنگ کی نوعیت پر تبمرہ کیا ہے وہ اس روایت کو غلط ثابت کرتی ہے۔ اگر صورت حال یہ ہوتی اور پھر قرآن یہ کتا کہ اجازت دی جاتی ہے ان لوگوں کو جن سے جنگ کی جا رہی ہے تو اس وقت کی دنیائے کفرو شرک آلیک دم چیخ اشتی کہ یہ کیا خلاف واقعہ بات ہے؟ ہمارے قافلہ کی لوٹ مار کے ساتھ ابتدائے جنگ آپ کرتے ہیں اور پھر کہتے ہیں کہ ہم سے جنگ کی جا رہی ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ ہم خود سے جنگ نہیں کر رہے ہیں قرآن کی سچائی پر کوئی اعتراض نہ ہوتا اس کہ ہم خود سے جنگ نہیں کر رہے ہیں قرآن کی سچائی پر کوئی اعتراض نہ ہوتا اس کہ جث کی تمید میں یہ دکھایا تھا کہ اس سلسلہ میں قرآن کی آیت صرف تعبدی پہلو کہ کئی تمید میں یہ دکھایا تھا کہ اس سلسلہ میں قرآن کی آیت صرف تعبدی پہلو نہیں رکھتی جس کے سامن ہی مجبور ہو کر بلکہ وہ درایتی لحاظ سے ایک تاریخی حیثیت بھی رکھتی ہے جس کا ماننا غیر مسلم محققین کے لئے بھی ناگزیر ہے۔ تاریخی حیثیت بھی رکھتی ہے جس کا ماننا غیر مسلم محققین کے لئے بھی ناگزیر ہے۔ تاریخی حیثیت بھی رکھتی ہے جس کا ماننا غیر مسلم محققین کے لئے بھی ناگزیر ہے۔ تاریخی حیثیت بھی رکھتی ہے جس کا ماننا غیر مسلم محققین کے لئے بھی ناگزیر ہے۔ تاریخی حیثیت بھی رکھتی ہے جس کا ماننا غیر مسلم محققین کے لئے بھی ناگزیر ہے۔ تاریخی حیثیت بھی رکھتی ہے جس کا مانا غیر مسلم محققین کے لئے بھی ناگزیر ہے۔ تاریخی دیشیت بھی رکھتی ہے جس کا ماننا غیر مسلم محققین کے لئے بھی ناگزیر ہے۔ تاریخی دیشیت بھی رکھتی ہے جس کا مانا وہ ہے جس کی صفت خاص سچائی

ربی ہے اس نے اپنی سچائی بی کا حوالہ دیتے ہوئے یا اس کا اقرار لیتے ہوئے اپنا پیلا پیغام پیش کیا تھا اور اس کے تمام مخالف لیڈروں نے اقرار کیا تھا کہ ہم نے اس زبان سے سوا بچ کے جھوٹ نہیں سا پھر اب ایسی صاف خلاف واقعہ بات ان کے سامنے کیو کر پیش کی جا سکتی تھی اور وہ اس پر کیو کر خاموش رہ سکتے تھے؟

بھرای کے ساتھ جب جنگ بدر کا سامان دیکھا جاتا ہے جیسا کہ بعد میں آئے گاکہ لشکر اسلام میں تکواریں بھی نہ تھیں اور سوار ہونے کے لئے مرکب بھی نہ تھے تو اس سے بھی قطعی طور پر سمجھ میں آتا ہے کہ کوئی صاحب عقل جس کے پاس سے سازوسلمان مو اپنی طرف سے آغاز جنگ نہ کرے گا۔ اس کئے بھینی طور پر سمجمنا چاہئے کہ تاریخ اسلام میں جنگ بدر کے اسبب میں اس روایت کا آجاتا باکل ویہا ہی جیسے واقعہ کربلا کے پی منظر میں بعض مسلم تاریخوں میں سے روایت آ می ہے کہ حضرت امام حسین علیہ السلام نے یمن سے آتے ہوئے بار بردار اونوں کو جو يمن كا محاصل يزيد كے ياس پنجائے اللہ كئے دمشق جا رہے تھے راستے ميں روك لیا اور ان کا سب سامان این قبضے میں کر لیا۔ اس طرح بزید کے خلاف جارعانہ اقدام کی ذمہ داری آپ پر عائد ہو گئے۔ ہارے ترکیب نانا کے ظاف وہ روایت وضع کرکے بدر کی ذمہ داری ان پر ڈالنا اور نواے پر بید الزام عائد کرکے واقعہ کربلا کی ذمہ داری ان پر عائد کرنا دونوں ایک ہی خاندان اور اس کے ہوا خواہوں کی کارستانی ہے جنہوں نے باطل کے مقابلہ میں اہل حق کے کردار کو داغدار بنانے کے لئے یہ روایت وضع کی ہے۔ اگر ہمارے نزدیک حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے بہ بانگ بلند یہ قرآنی اعلان کہ اذن للذین یقاتلون بانهم ظلموا اجازت وی جاتی ہے انہیں جن سے جنگ کی جا رہی ہے اس وجہ سے کہ ان ير مظالم موت آئے ہيں" اور اس ير تمام دنيائے كفرو شرك كى خاموشى اور كوئى احتجاج نہ کرنا اور کربلا میں حضرت امام حسین کا اپنی مخالف تمیں ہزار کی فوج کے سامنے خطبہ میں یہ ارشاد کہ کیا میں نے کوئی مال لے لیا ہے جس کا مجھ سے مطالبہ ہے یا کوئی خون کیا ہے جس کا قصاص مجھ سے لینا ہے؟ اور اس کے جواب میں

مخالف جماعت کی طرف سے مکمل سکوت اور کسی الزام کا آپ پر عائد نہ کر سکنا ہی دونوں باتیں ان دونوں الزامول کے غلط ہونے کا قطعی جبوت ہیں۔

بدر سے پہلے کی آویزشیں اور ان کی نوعیت

غزوات کے سلسلہ میں سب سے پہلے ہو نام ذہن میں عموا "آئے گا وہ بدر کا ہے۔ گر آریخ میں برر سے پہلے چند آویز شوں کا مشرکین کے ساتھ تذکرہ ہے جن میں سے اصطلاحی طور پر بعض کو غزوہ اور بعض کو سریہ کما جاتا ہے۔ ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ جن میں خود رسول تشریف لے گئے ہوں وہ غزوات ہیں اور جن میں کی اور کو سردار بنا کر بھیج دیا ہو وہ سرایا ہیں۔ علامہ طبری لکھتے ہیں کہ غزوات کی تعداد چیبیں اور سرایا کی چیتیں ہے۔

(اعلام الوري)

علامہ سید محن امین عالمی کھتے ہیں کہ سیرت طبیہ میں غزوات کی تعداد ستاکیں بتائی ہے اور تفصیل جو بتائی ہے اس میں اٹھا کیس ہوتے ہیں۔ اس ترتیب میں غزوہ بدر چوتھا قرار دیا گیا ہے۔ اس طرح کہ۔

() بواط (٢) عشیرہ (٣) سنوان (٣) بدر الكبرى (اعیان الشیع جلد ٢ صفحه ١٥٠) ان كے درمیان میں تین چار سریول كا ذكر ماتا ہے اور اس طرح مجموعی طور پر بدر كا نمبر جنگی كارروائيول ميں تقریبا" ساتوال پر جانا ہے۔

سطی نگاہ والے مورخین روئیداد کو اس طرح سے لکھ ویتے ہیں جس سے دیکھنے والے کا زبن یہ محسوس کرنے لگتا ہے کہ چھیڑ پینیبرا سلام کی طرف سے ہوئی ہے جیسا کہ مورخ طبری نے لکھا ہے۔

(۱) زعم الواقدى ان رسول اللَّه عقد فى هذه السنة فى شهر رمضان على راس سبعة اشهر من مهاجره لحمزة بن عبدالمطلب لواء ابيض فى ثلاثين رجلا عن المهاجرين ليعترض لعيرات قريش

واقدی نے اینے خیال کے مطابق سے بیان کیا ہے کہ رسول خدا نے ای سال

(سال اول) ماہ رمضان میں ہجرت کے سات مینے بعد حمزہ بن عبدالمطلب کے لئے ایک علم آراستہ کیا جس کا پھریرا سفید تھا۔ مہاجرین میں سے تمیں آدمیوں کے ساتھ باکہ قریش کے تجارتی قافلوں کا راستہ روکیں۔

(۲) و ان رسول الله عقد ايضا في هذه السنة على راس ثمانية اشهر من مهاجره في شوال لعبيدة بن الحارث بن عبدالمطلب بن عبد مناف لواء ابيض وامره بالسير الى بطن رابغ

اور رسول خدا نے اس سال بجرت کے آٹھ مینے بعد ماہ شوال میں عبیدہ بن حارث بن عبدالمطلب بن عبد مناف کے لئے بھی ایک سفید جھنڈا مرتب کیا اور انہیں عکم دیا کہ وہ رابع کی وادی کی طرف جائیں۔

(٣) وفيها عقد رسول الله لسعد بن ابى وقاص الى الخزاز لواء ابيض يحمله المقداد بن عمرو في ذي العقدة

اور ای سال ذی قعدہ میں رسول خدا نے سعد بن ابی وقاص کے لئے آیک سفید جھنڈا مرتب کیا خزاز کی طرف جانے کے لئے جے مقداد بن عمرو نے اٹھایا۔

اب اسحاق کو ان مہموں سے جو واقدی نے بجرت کے بعد پہلے بی سال بتائی ہیں اختتام تک اختتام کی افتان ہے اور وہ کتے ہیں کہ حضرت نے بجرت کے بعد پہلے سال کے افتام تک کوئی نقل و حرکت نہیں فرمائی۔ ب شک دوسرے سال کے ماہ صفر میں آئی اور کے لئے نظے اور بی غزوہ ود آن یا ابواء ہے جس میں جنگ کی نوبت نہیں آئی اور قبیلہ بنو صحرہ نے آپ کی اطاعت کرلی ایک مینے کے وقفہ سے ماہ ربج الدول میں عبیدہ بن حارث بن عبدالمطلب کو ساٹھ یا ای سواروں کے ساتھ جو سب مہاجرین میں سے تھے اور ان میں کوئی انصاری نہ تھا روانہ فرمایا اور ان کی مشرکین مہاجرین میں بونے بائی لیکن سعد بن ابی جمل تھا۔ ٹر بھیڑ' ہوئی مرا اور یہ پہلا قریم جنگ نہیں ہونے بائی لیکن سعد بن ابی وقاص نے ایک جرمارا اور یہ پہلا تیر ہو حمیں مہاجرین گر جم جنگ نہیں ہونے بائی لیکن سعد بن ابی وقاص نے ایک جرمارا اور یہ بہلا تیر ہو حمیں مہاجرین گر ہم جنگ نہیں ہونے بائی لیکن سعد بن ابی وقاص نے ایک جرمارا اور یہ بہلا تیر ہو حمیں مہاجرین کی ساتھ سیف البحر کی طرف بھیجا ان میں بھی کوئی انصاری نہ تھا اوھر سے ابوجمل کے ساتھ سیف البحر کی طرف بھیجا ان میں بھی کوئی انصاری نہ تھا اوھر سے ابوجمل کے ساتھ سیف البحر کی طرف بھیجا ان میں بھی کوئی انصاری نہ تھا اوھر سے ابوجمل

تین سو سواروں کے ساتھ آرہا تھا۔ اس موقع پر قبیلہ بنی جینہ کے سردار مجدی بن عمرو نے جو غیر جانبدار تھا بچ بچاؤ کر دیا اور پھر جنگ نہیں ہوئی۔ پھر ماہ رہیج الآبی میں خود رسول خدا قریش کی فکر میں نکلے اور مقام بواط تک جو کوہ رضوی کے اطراف میں ہے تشریف لے جا کر مراجعت فرمائی۔ پھر جملوی الاول میں آپ قریش سے جنگ کے لئے نکلے اور گھومتے پھرتے مقام عشیرہ میں جو بطن سنج میں ہے جمادی الآبی کے پچھ دن گزرنے تک قیام فرمایا۔ پھر مدینہ واپس ہوئے۔ اس کے بعد دس دن سے کم عرصہ نہ گزرا تھا کہ کرز بن جابر فہری نے مدینہ کے مویشیوں پر' جو جی دن کر اور اور اوٹ کر لے گیا۔ بیفیبر کو معلوم ہوا تو آپ اس کے جہ رہے نکے نکلے کو وہ باتھ نہیں آیا۔ اس غزوہ بدر اولی کہتے ہیں۔ اس کے بعد جمادی الثانی اور رجب اور شعبان میں آپ سکون کے ساتھ مدینہ میں تشریف بعد جمادی الثانی اور رجب اور شعبان میں آپ سکون کے ساتھ مدینہ میں تشریف فرما رہے۔

(طبری جلد ۲ صفحه ۲۵۹ تا صفحه ۲۹۱)

اس دوران میں جمادی الثانی کی آخری تاریخ جس میں رجب کی پہلی ہونے کا بھی شبہ تھا۔ عبداللہ بن مجش کی قیادت میں چند مسلمانوں نے قریش کے ایک قافلہ پر حملہ کیا جس میں عمرہ بن حضری اور دو سرے قریش کے چند آدمی قتل ہوئے اور ان کے اموال مسلمانوں کے قبضے میں آئے۔

ان کے اس عمل کو پیغیراسلام نے نا پند فرمایا اور اوھر قرایش نے آپ کے خلاف یہ بروپیگنڈا برپا کیا کہ یہ محترم مینوں کے تقدس پر بھی عامل نہیں اور بس اس کے بعد ابوسفیان والا برا تجارتی قافلہ شام گیا اور پیغیر اسلام اور آپ کے ساتھ والے مسلمانوں نے اس پر بھی حملے کا ارادہ کیا جس کی خبر ابو سفیان نے مکہ بھیج دی تو وہاں سے قافلہ کی حفاظت کے لئے فوج روانہ ہوئی جس سے مسلمانوں کی جماعت کا تصادم ہو گیا۔ اس کو جنگ بدر کہتے ہیں۔

پھر اس جنگ بدر کے ذیل میں بار بار اس عمرو بن حضری کا نام آیا ہے بھی اس وقت کہ جب ابوسفیان کا بھیجا ہوا آدمی مکہ پہنچا۔ تو اس وقت مکہ والوں نے کما

کہ کیا عمو بن حضری کا جیسے خون بھا لیا گیا 'ویسے ہی ہمارے ہر قافلہ کے آومیوں کا خون بھا لیا جائے گا؟ اور بھی اس وقت جب ابوسفیان کے قافلہ کے صحیح سلامت مکہ میں واپس پہنچنے کی اطلاع آگئی اور پچھ امن پہندوں نے یہ تحریک چلائی کہ اب فوج کو واپس چلا جاتا چاہئے تو لوگوں نے حکیم بن حزام سے کھا کہ تم اپنے حلیف عمو بن حضری کے خون سے ورگزر کرو اور واپس چلو اس پر وہ تیار بھی ہو گیا مگر ابوجمل نہ مانا اور اس نے کھا کہ ہم یوں واپس نہیں ہوں گے۔ (طری جلد ۲ صفحہ ابوجمل نہ مانا اور اس نے کھا کہ ہم یوں واپس نہیں ہوں گے۔ (طری جلد ۲ صفحہ ابوجمل نہ مانا اور اس نے کھا کہ ہم یوں واپس نہیں ہوں گے۔ (طری جلد ۲ صفحہ اسلامی کے آغاز کا جو قدیم مورضین نے اختیار کیا ہے۔

خیرا پرانے زمانہ کے مورخین اس غلط انداز بیان کو اختیار کرتے تو قابل تعجب نہ تھا۔ جب واقعات پر روائی نقطہ اظرے تبعرہ نہ ہوتا تھا لیکن انسب کی بات یہ ہے کہ دور عاضر کے اہل قلم جب کہ آری کے ابن خلدونی نظریہ کا چرچا ان کی زبان پر بہت آتا ہے 'وہ بھی پنجیر کے ابتدائی موقف کو غلط ہی طور پر پیش کرتے ہیں اور درایت کے ان پہلوؤں پر نظر نہیں کرتے جو قطعی طور پر اسے غلط ہابت کرتے ہیں۔ مثلاً عبدالباری ایم اے اپنے مقالہ "رسول کریم کی جنگی اسلیم" میں اوں کھتے ہیں۔ مثلاً عبدالباری ایم اے اپنے مقالہ "رسول کریم کی جنگی اسلیم" میں۔

"مینہ میں آگر سب سے پہلا کام حفاظت خود اختیاری کی مزیم تھی اس بنا پر آخضرت کا ایک کام تو یہ تھا کہ مسلمانوں اور یہودیوں کے تعلقات واضح اور منضبط ہو جائیں۔ دوم یہ کہ یمن سے شام کی تجارتی شاہراہ پر اپنی گرفت مضبوط کر لیس ماکہ قریش اور دوسرے قبائل جن کا مفاد اس راستے سے وابستہ تھا اسلام اور مسلمانوں کے ساتھ اپنی معاندانہ اور مزاحمانہ پالیسی پر نظرفانی کرنے کے لئے مجبور ہو جائیں۔ اس مسئلہ پر آخضرت نے دو اہم تدابیر اختیار کیں۔ ایک مدینہ اور ساصل محراحم کے درمیان اس شاہرہ سے متصل جو قبائل آباد تھے ان کے ساتھ گفت و محراح کی ماکہ وہ طیفانہ اتحاد یا کم از کم ناطرف داری کے معاہدے کر لیں۔ ساتھ گفت و شعبی کے قافلوں کو دھمکی دینے کے لئے اس شاہراہ پر چیم چھوٹے چھوٹے

دستے بھیجنا شروع کیے۔ ان آخوں کا اصل مقصود قریش کو ہوا کا رخ بتانا تھا اندا ان میں حضور اللہ مہموں میں نہ تو کشت و خون ہوا اور نہ کوئی قافلہ لوٹا گیا۔ نہ ان میں حضور اللہ مین کا بی کوئی آدمی بھیجا۔ تمام دستے خالص کی مماجرین بی سے مرتب فرماتے رہے تاکہ حتی الامکان کھکش قریش کے اپنے بی گھر والوں تک محدود رہے اور دو سرے قبیلوں کے اس میں الجھنے سے آگ نہ پھیل جائے "۔

(دعوت دیل دسیرت طیبه" ۲۱ ستمبر ۱۹۵۹ء)

اس میں دیکھے کہ چاہے کتنا ہی گھما پھرا کر اور صفائی کی کوشش کرتے ہوئے بات کمی گئی ہو گئی خور بن تاخین میں بقول مقالہ نگار کے کوئی خور بن ناخین سبب قرار پاتی ہیں آئندہ کے برے تصادمات کا تو ہوئی ہو گئر جب کہ یمی تاخین سبب قرار پاتی ہیں آئندہ کے برے تصادمات کا تو ان معرکوں میں جتنی بھی خور بن ہوئی ہو ذمہ داری اس کی پینیبر اسلام ہی پر عائد ہوتی ہے۔

گر ہارے نزدیک عقلی طور پر وہ استدلال ناقال تزارل ہے کہ جب پہلا برا معرکہ بدر کا پیش آیا تو پنجبر اسلام کے پاس نہ اور نے کے لئے تکواریں تھیں اور نہ سوار ہونے کے لئے گورے تھے۔ جس کے پاس جنگ کا ملان ہی نہ ہو وہ بھی اس جنگر قوم کے خلاف جو پورے طور پر مسلح ہو اس قتم کا اقدام نہ کرے گا جے تافت سے تعبیر کیا جائے۔

ہمارے نزویک بدر سے پہلے جتنی آویزشیں ہیں ان کی نوعیت پیغیر کی جانب
سے کی تاخت کی ہرگز نہیں تھی۔ بلکہ چھوٹے چھوٹے دستے اہل مکہ بی کے آتے
سے اور وہ مدینہ کی سرحد پر کچھ اپنی طاقت کی نمائش کر جاتے تھے۔ جن میں سے
ایک تاخت کرنے والی جماعت کے سرگروہ کرز بن جابر فہری کا نام تاریخ میں بھی
ایک تاخت کرنے والی جماعت کے سرگروہ کرز بن جابر فہری کا نام تاریخ میں بھی
آگیا ہے کہ اس نے مدینہ کے مویشیوں پر جو چر رہے تھے چھاپہ مارا اور انہیں لوٹ
کر لے گیا بس ایس بی صورت دوسرے دستوں کی طرف سے بھی ہوتی تھی۔ اس
کر لے گیا بس ایس بی صورت دوسرے دستوں کی طرف سے بھی ہوتی تھی۔ اس

اور کبھی کی دوسرے سردار کی سرکدگی میں چند آدمیوں کو ان کی مدافعت کے لئے بھیج دیتے تھے جن میں اکثر ایبا ہوا کہ وہ حملہ آدر نہیں طے اس لئے وہ پچھ لوٹ مار کرکے واپس چلے گئے تھے۔ للذا کی خونریزی کی نوبت نہیں آئی اور دو ایک دفعہ اس جماعت کے پچھ افراد کا سامنا ہو گیا تو تصاوم کی نوبت آئی چنانچہ عمرو بن حصری اور اس کے چھ ساتھیوں کا قتل ایسی ہی ایک آویزش میں واقع ہوا اور آفر میں مکہ والوں کی بڑی فوج مدینہ پر حملہ کے لئے آئی تو جنگ بدر کا خونریز معرکہ پیش آیا۔ والوں کی بڑی فوج مدینہ پر حملہ کے لئے آئی تو جنگ بدر کا خونریز معرکہ پیش آیا۔ اس بناء پر قرآن کہ رہا ہے کہ "ان لوگوں کو جن سے جنگ کی جاری ہے اب اجازت دی جاتی ہے وہ مقابلہ کریں" آگر چھیڑ مسلسل مسلمانوں کی طرف سے ہو اجازت دی جاتی ہے کہ وہ مقابلہ کریں" آگر چھیڑ مسلسل مسلمانوں کی طرف سے ہو بیں" کما جاتا جیسا کہ ہم نے پہلے کما ہے ' قرآن کی یہ صراحت اور اس پر مخالف طبقہ کی طرف سے کوئی احتجاج نہ ہوتا اس کا قطعی شوت ہے کہ اسباب جنگ مسلمانوں کے کمی عمل سے متعلق نہ تھے۔

جنگ بدر

برر ایک کویں کا نام تھا جو قبیلہ غفار کے بدر نای ایک فخص کی ملیت تھا (اعلام الورئ) چونکہ یہ جنگ اس کویں کے قریب ہوئی تھی اس لئے اس غزوہ کا نام جنگ بدر ہوا۔ یہ جنگ ہجرت نبوی کے انیس مینے بعد کا یا ۱۹ ماہ رمضان کو ہوئی ہے۔ (اعیان اشیعہ جلد ۲ صفحہ ۱۵۲)۔ دن جمعہ کا تھا (سیرت ابن ہشام جلدا صفحہ ۱۵۳) چونکہ یہ جنگ ماہ رمضان میں ہوئی تھی اس لئے پیفیر اس سال اعتکاف کی عبادت انجام نہیں دے سکے۔ جس کے عوض دو سرے سال جھزت نے ماہ رمضان کی قضا میں ہیں دن کا اعتکاف فرمایا۔ دس دن اس سال کے اور دس دن گرشتہ سال کی قضا کے۔ (فقہ الرضا مطبوعہ طمران صفحہ ۱۲)

اس جنگ کا سروسلان شاہ عبدالحق دہلوی نے یہ لکھا ہے 'کہ مسلمانوں کی جماعت میں صرف نین گھوڑے ہے اور سر اونٹ اور چھ زرہیں اور آٹھ تلواریں۔
سوار ہونے کی صورت یہ تھی کہ ایک ایک اونٹ دو دو یا تین تین آدمیوں میں مشترک تھا جس پر ہر ایک باری باری سوار ہوتا تھا۔ یہاں بھی حضرت علی ابن ابی طالب کو یہ خصوصیت خاص حاصل تھی کہ آپ پنجبر خدا کے شریک تھے۔

چوں نوبت پیادہ شدن حضرت میرسید علی گفتند تو سوار شویا رسول اللَّه مادر رکاب تو پیادہ می رویم می فرمود نیستید شما قوی تر از من و نیستم من بے نیاز ترشما از اجر

(مدارج النبوة)

جب حصرت رسول کے پیادہ ہونے کی باری آتی تھی تو حضرت علی کہتے تھے آپ سوار ہول یا رسول اللہ ہم آپ کے ہمراہ رکاب پیادہ چلیں گئ رسول فرماتے تھے کہ نہ تم لوگ مجھ سے قوت میں زیادہ ہو اور نہ میں تم سب سے زیادہ اجر و ثواب سے بیاز ہوں۔

بعض لوگوں نے سات اونٹ اور دو گھوڑے بتائے ہیں۔ (مسلمانان عالم حصہ اول صفحہ سام)

سبب جنگ

جمال تک واقعات پر غور کرنے سے ظاہر ہوتا ہے جنگ بدر کی پوری ذمہ واری صرف دو مخصوں پر ہے۔ ایک بی امیہ کا سردار ابو سفیان اور دوسرا ابوجس اس کے پہلے جیسا کہ گذشتہ اوراق میں کھا گیا ہے مکہ کے لوگ چھوٹے چھوٹے دستوں کی شکل میں آگر مدینہ کے اطراف میں پچھ لوٹ مار کیا کرتے تھے۔ مگر مام باشندگان مکہ کسی بڑے حلے کے لئے جو جنگ کی حیثیت رکھتا ہو تیار نہ تھ مگر اس موقع پر صورت حال یہ ہوئی کہ ابو سفیان ایک بہت بڑا تجارتی قافلہ لے کر جس میں اکثر رؤسائے مکہ کا تجارتی سامان تھا، مکہ سے گیا ہوا تھا۔ اس نے اہل مکہ کو چیمبر اسلام سے جنگ پر آمادہ کرنے کے لئے ابوجہل کے پاس یہ اطلاع بھیج دی کہ مہرا اقافلہ خطرہ میں ہے اور مدینہ والے مسلمان اس پر حملہ کرکے تمام سامان لوشنے مارا قافلہ خطرہ میں ہے اور مدینہ والے مسلمان اس پر حملہ کرکے تمام سامان لوشنے کا ارادہ رکھتے ہیں۔ اس پر ابوجہل نے مکہ میں اس خطرہ کا اعلان کر ویا۔

مسٹر کے اے حمید نے شاید ابوسفیان کو بچانے کے لئے پوری ذمہ داری ابوجمل پر ڈال دی ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ۔

"لوگوں کو بر انگیختہ کرنے کے لئے مکہ میں ابوجل نے اعلان کیا کہ اہل مکہ کا جو تجارتی قافلہ شام سے واپس آرہا ہے مسلمانوں نے اسے لوٹ لینے کا عزم بالجزم کر لیا ہے وہ لوگ جن کا مال و اسباب اس قافلہ میں تھا بہت برہم ہوئے اور جوش میں آگر ان سب نے مسلمانوں پر حملہ کرنے کا قطعی فیصلہ کر لیا۔ ایک ہزار آدی' سات سو اونٹ اور تین سو گھوڑے جنگ کے لئے تیار کئے گئے باوجود میکہ وہ قافلہ جس کی وجہ سے لوگوں کو بھڑکا کر جنگ کے لئے آمادہ کیاگیا تھا' صبح و سالم مکہ پہنچ گیا گر ابوجہل نے جو فوج کا سپہ سالار تھا چالاکی سے فوج کو اس کا علم نہ ہونے ویا"۔

(مسلمانان عالم صفحه ۲۲ سع)

عبدالباری صاحب ایم اے نے باوجود یکہ جنگ بدر کے تبل کی چھوٹی چھوٹی ہوٹی آویز شوں کی نوعیت مجھنے اور سمجھانے میں غلطی کی ہے اور طاقت کی نمائش کی بوری ذمہ داری پنجبر اسلام اور مسلمانوں پر ڈال دی ہے۔ گر خاص جنگ بدر کے سلسلے میں انہوں نے حقیقت پندی ہے کام لیا ہے اور لکھا ہے۔

قرآن مجید میں سورہ انفال میں جو اس موقع کا تذکرہ ہے وہ بھی صاف بتا رہا ہے کہ مسلمان صرف تجارتی قافلہ کی خبر من کر روکنے کے لئے نہیں نکلے تھے بلکہ یہ اطلاع آچکی تھی کہ کمہ کی فوج مدینہ پر جملہ کرنے کے لئے آرہی ہے اور اس بنا پر روائگی کے وقت ہی خوف و وہشت کی کیفیت چھائی ہوئی تھی اور بست سے لوگ مقالمہ پر جانے ہے جی چرا رہے تھے۔ ہاں کچھ خام خیال ایسے بھی تھے جو یہ سوچ رہے تھے کہ خدا کرے فوج کے آنے کی خبر غلط ہو جائے۔ یہ تمام باتیں قرآن کی اس آیت سے صاف نمایاں ںہیں۔

و ان فريقا من المومنين لكارهون () يجادلونك في الحق بعد ما تبين كانما يساقون الى الموت و هم ينظرون () و اذا يعدكم الله احدى الطائفتين انها لكم و تودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم و يريد الله ان يحق الحق بكلمته و يقطع دابر الكافرين () ليحق الحق و يبطل الباطل و لو كره المجرمون ()

مسلمانو سیس سے ایک گروہ ناگواری محسوس کر رہا تھا' وہ آپ سے حق کے بارے میں جھڑ رہے تھے بعد اس کے کہ وہ ظاہر ہو چکا تھا' معلوم ہو آ تھا کہ وہ موت کی طرف سینے کر لے جائے جا رہے ہیں جبکہ وہ آ تکھوں سے دیکھ رہے ہیں اور جب اللہ نے اطلاع دی تھی کہ دونوں گروہوں میں سے ایک سے تمماری ٹربھیڑ ہوگی' اور تم لوگ آرزو مند تھے کہ وہ جو قوت و طاقت نہیں رکھتا تم لوگوں کے صہ میں آئے اور اللہ چاہتا تھا اپنی باتوں سے کہ حق کو قائم کرے اور کافروں کا قلع قمع کرے اور کافروں کا قلع قمع کرے باکہ وہ حق کو حق کر دلے اور باطل کو باطل کر دے چاہے مجرم لوگ نا پہند کریں۔

۱۔ اس آیت میں حسب ذیل باتوں پر غور کرنے کی ضرورت ہے۔

اگر تجارتی قافلہ کو لوٹے کے ارادہ سے روائی ہو رہی تھی تو خوف و اضطراب اور پہلو تمی کس بنا پر تھی اور یہ کیوں محسوس ہو رہا تھا کہ موٹ کے منہ میں جا رہے ہیں؟ اس خوف و دہشت کی کیفیت سے ظاہر ہے کہ مشرکین کی فوج' اس کی کشت تعداد اور اس کے اسلحہ وغیرہ کی تیاری یہ سب معلوم ہو گئی تھی اور اپی جاعت کی بے سروسلانی اور قلت تعداد بھی سامنے تھی اور ہی وہ بحث ہو کتی ہے جھڑ رہ جو لوگ رسول سے کرتے تھے' جے ارشاد کیا گیا ہے کہ وہ آپ سے جھڑ رہ سے 'جھ حق کی بارے میں اس کے نمایاں ہونے کے بعد۔ یہ حق تھم النی تھا جس کا علم ہونے کے بعد کی مسلمان کو پھربحث اور ردوکد کی مخبائش نہیں ہے۔

۲۔ خالق نے اطلاع دے دی تھی کہ دونوں گروہوں میں سے ایک کا تممارا سامنا ہوگا۔ اس سے ظاہر ہے کہ ایک طرف سے تافلہ آرہا ہے اور دوسری طرف سے ہوگا۔ اس سے ظاہر ہے کہ ایک طرف سے قافلہ آرہا ہے اور دوسری طرف سے

باہیوں کا لشکر بعنی اس فوج کی روائلی مسلمانوں کے عزم سفر اور کسی حملہ کے ارادہ پہنچ جانے کے پہنی نہ تھی بلکہ مسلمانوں کو روائلی کا تھم اس فوج کے قریب مدینہ پہنچ جانے کے بعد ہوا تھا۔

س- " تم لوگ یہ خواہش رکھتے تھے کہ وہ جس میں طاقت و قوت نہیں ہے تممارے سامنے آئے"۔ یہ کچھ طع رکھنے والے مسلمانوں کے تصورات کی ترجمانی ہے ' جو اس صورت حال کو سامنے رکھ کر کہ ایل طرف سے قافلہ "رہا ہے جس میں سامان تجارت ہے کچھ یہ سوچنے لگا تھا کہ ممکن ہے ہمارا سامنا اس قافلہ کا ہو جائے تو بوے اموال ہاتھ آئیں گے یہ طع کی ذہنیت مسلمانوں کے ایک طبقہ میں شروع سے پائی جا رہی تھی جے قرآن نے بطور ندمت نمایاں کیا ہے اور اس ندمت سے یہ ظاہر ہے کہ خدا اور رسول کی جانب سے بھی بھی کسی تجارتی قافلہ پر حملہ کے لئے مسلمانوں کو آمادہ نہیں کیا گیا اور نداس کی بھی ہمت افزائی کی گئی یہ اور بات ہے کہ خالق کے تنہیسی تازیانہ کے باوجور پی زہنیت اموال لوٹنے کی ایک بڑے طبقہ میں موجود رہی چنانچہ وہی پھر اس کے بعد جنگ احد میں اس جاہ کن صورت حال کا بیٹ ہو گئی جس کی تفصیل احد کے طالت میں آئے گی۔

پھر اس سورہ میں کفار قرایش کی طرف جو مکہ سے لڑنے کے لئے بدر میں آئے اشارہ کرتے ہوئے کما گیا ہے۔

ولا تكونواكالذين حرجوا من ديارهم بطرا و رئاء الناس و يصدون عن سبيل الله (الانفال ٣٧)

اور ان لوگوں کی طرح نہ بنو جو اپنے گھروں سے مغرورانہ طور پر اور لوگوں کو اپنی شان دکھانے کے لئے نکلے اور اللہ کی راہ سے روکتے ہیں۔

اگر قریش مرف قافلہ تجارت کو روکنے کے لئے نکلتے تو خدا یہ کیوں کہنا کہ وہ اظہار شان اور رعب جمانے کے لئے نکلے تھے۔ اور وہ خدا کی راہ سے لوگوں کو روکتے تھے۔ان الفاظ سے طاہر ہے کہ وہ مدینہ پر حملہ کرنے کے لئے نکلے تھے جس

سے مقصود اپنے زور و قوت کا انتان اور اسلام کی ترقی کو روکنا تھا۔

افسانہ غارت گری کی بنیاد

قرآنی روایت اور عقلی درایت دونوں قطعی حیثیت رکھتی ہیں۔ پھر بعض وقت جیرت ہوتی ہے کہ کسی غیر مسلم حلقہ میں نہیں بلکہ خود مسلم حلقوں میں واقعہ بدر کا پس منظریہ کیوں قرار دے دیا گیا کہ رسول ابو سفیان کے قافلہ کو لوٹے کے لئے مدینہ سے روانہ ہوئے تھے گر یہ جیرت دور ہو جاتی ہے حافظ ابن جریر طبری کی آریخ پڑھ کر جس سے سب پچھ سمجھ میں آجاتا ہے کہ یہ حکایات کیوں بنی اور کس وجہ سے پھیلی۔

ناریخ کے ہر طالب العلم کو یہ معلوم ہے کہ خوش نصیبی یا بدنصیبی سے مسلمانوں کے تخت و باج کے مالک ۳۰-۳۰ برس تک اس ابو سفیان کے وارث رہے جو پنیبر کے ظاف اس خونریز جنگ کے سلسلہ کا بانی تھا جس کی پہلی کری جنگ بدر تھی اور پھر ۲۰-۸۰ برس تک اس قبیلہ کی دوسری شاخ کے افراو رہے۔ طبری نے "وکر وقعت بدر الکبریٰ" کی سرخی قائم کرکے سب سے پہلی روایت جو جنگ بدر کی تفییات کے متعلق درج کی ہے اور جو بنیادی حیثیت رکھتی روایت جو جنگ بدر کی تفییات کے متعلق درج کی ہے اور جو بنیادی حیثیت رکھتی ہے بینی درمیان درمیان دوسری روایتیں کچھ جزئی واقعات کے سلسلہ میں لائی گئی نورل اینے سلسلہ سند کے ساتھ طبری نے یہ درج کی ہے۔ اس کی شان بین مگر واقعہ کے سلسلہ سند کے ساتھ طبری نے یہ درج کی ہے۔

هشام بن عروة عن عروة انه كتب الى عبد الملا بن مروان اما بعد فانل كتبت الى فى ابى سفيان و مخرجه تسالنى كيف كان شانه كان من شانه ان ابا سفيان بن حرب اقبل من الشام فى قريب من سبعين راكبا من قبائل قريش كلهاكانوا تجارا "بالشام فاقبلوا جمعيا" معهم اموالهم و تجارتهم فذكروا لرسول الله صلى الله عليه واله وسلم و اصحابه الخ (طرى جلد ٢ صفح ٢١٨)

مشام بن عردہ نے اپنے باپ عردہ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے عبدالملک

بن مروان کو خط لکھا جس میں ابتدائی آداب و تسلیمات کے بعد لکھا تھا کہ آپ کا خط میرے پاس آیا ابو سفیان اور ان کے روانہ ہونے کے بارے میں۔ آپ مجھ سے دریافت کرتے ہیں کہ اس کا واقعہ کیا تھا تو اس کا واقعہ یہ تھا کہ ابو سفیان بن حرب شام سے روانہ ہوئے تقریبا" ستر سواروں کے ساتھ جو قرایش کے تمام قبیلوں میں سے تھے وہ سب شام میں تجارت کرتے تھے وہ سب آ رہے تھے اور ان کے ساتھ تجارتی اموال تھے تو یہ خبر رسول خدا اور ان کے اصحاب کو بینی۔

اب ہر مخص جو غور کرے وہ اس کی بوری نوعیت کو سمجھ سکتا ہے۔ عبدالملک اسلامی خلیفہ کی حقیت سے تخت حکومت پر ہے مگر وہ عروہ بن زبیر سے پینمبر اسلام كى روائل كا حال نيس بوچ را ب بلكه ابو سفيان كى روائلى كى كيفيت دريافت كر رہا ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ اس وقت اپنی خاندانی تاریخ سے ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں میں جنگ برر کی روداد جس طرح اب تک زبال زو ملق ہے اس سے بی امیہ کے سرگروہ ابوسفیان کا کردار جس طرح مجروح ہو رہا ہے اے اس کے متعلق فکر ہے اور اس کے لیے اس نے متحب کیا ہے ایک ایے واقعہ نگار کو جو ان واقعات کو اس طرح سے درج کرے کہ ابو سفیان کا وامن بے داغ نظر آئے اور اس کے بجائے بورا الزام پیغبر اسلام اور ان کے اصحاب یر عائد ہو جائے۔ ہم آج تیرہ سو برس کے بعد اس مقصد کو بہ آسانی سبھ لیتے ہیں تو عین اس وقت وہ واقعہ نگار جس سے بیہ خواہش کی جارہی تھی اس مقصد کو بس طرح نہ سمجھتا جبکہ وہ حکومت کا منظور نظر ہونے کی وجہ سے یقینا اس حکومت کے سابقہ احسانات کا بار بھی اپنے کاندھوں پر محسوس کرتا تھا اور آئندہ کے توقعات بھی اس كے سامنے تھے اور مرضى حكومت كے ظاف علم كو كردش دينے ميں انديثوں كا ہونا بھی بعید نہیں ہے۔ اس بناء پر اس نے باوشاہ وقت کے مطابق جو کھے اس سے ہو سکتا تھا اس کا حق ادا کر دیا۔ چنانچہ وہ لکھتا ہے۔

"ابو سفیان تقریبا" ستر سواروں کے ساتھ قبائل قریش میں ہے جو سب کے سب شام میں تجارت کرتے تھے اموال تجارت لیے ہوئے روانہ ہوا اور اس کی خبر

پیغبر اسلام کو پینجی اور ان کے درمیان اس کے پہلے جنگ ہو چکی تھی اور پچھ لوگ قتل ہو چکے تھے اور ابن حضرمی پچھ ساتھیوں کے ساتھ قتل کیا جا چکا تھا اور قریش کے پچھ آدمی بھی قتل ہو چکے تھے"۔

آپ سجھ رہے ہیں؟ یہ پی مظرکس طرف کے اقدامات کو نمایاں کر رہا ہے؟

یعنی پیفیر اسلام یہ سب خونریزی پہلے کر بچے تھے۔ اب اس اسلامی مورخ کو کیا کما
جائے کہ وہ یہ کہنا ہے کہ قرآن جنگ بدر کے موقع پر اعلان کر رہا ہے کہ اب ان
کو جنگ کی اجازت دی جاتی ہے۔ اس لئے کہ ان سے جنگ کی جارہی ہے اور ان
پر ظلم ہوا ہے " بینی قرآن جنگ کی ذمہ داری مشرکین پر ڈال رہا ہے اور یہ قرآن
پر ایمان کا دعویدار مورخ جنگ کی ذمہ داری خود رسول اور مسلمانوں پر ڈالٹ ہے
پر ایمان کا دعویدار مورخ جنگ کی ذمہ داری خود رسول اور مسلمانوں پر ڈالٹ ہے
اب یہ اس وقت کے مسلمانوں کو طے کرنا ہے کہ وہ قرآن کے بیان کو بچ مانیں گے یا اس مورخ کے بیان کو جو بنی امیم کی خاطریہ روایت سنا رہا ہے؟

پر جناب عروه بن زبیر تحریه فرمات بی

" کی واقعہ (یعنی کفار قریش مثلاً ابن حضری وغیرہ کا قتل ہونا) رسول خدا اور قریش کے درمیان جنگ کا باعث ہوا اور یہ ابو سفیان اور ان کے ساتھیوں کے شام کی جانب روانہ ہونے سے پہلے ہو چکا تھا۔ پھر ابو سفیان جب واپس ہو رہے سے قریش کے ان تاجروں کے ساتھ تو ان لوگوں نے دریا کے کنارے کا راستہ افتیار کیا جب رسول اللہ نے ان کا حال سنا تو آپ نے اپ اصحاب کو بلایا اور ان سے بیان کیا کہ ان لوگوں کے ساتھ اسے کیر اموال ہیں اور ان کی تعداد اتنی کم ہے "۔ بیان کیا کہ ان لوگوں کے ساتھ اسے کیر اموال ہیں اور ان کی تعداد اتنی کم ہے "۔ دیکھ رہے ہیں آپ وہ تصویر بدر ایسے اسلامی جماد کی جو اموی مورخ کھینچ رہا ہے؟ اور قرآن نے تو مسلمانوں کی طرف فدمت کے انداز ہیں یہ نسبت دی ہے کہ تماید اس کا سامنا ہو جوے اور یہ واقعہ نگار صاف صاف پیغیر کی طرف یہ نبیت دے رہا ہے کہ انہوں جوے اور یہ واقعہ نگار صاف صاف پیغیر کی طرف یہ نبیت دے رہا ہے کہ انہوں نے مسلمانوں کو اموال قریش کی کڑت کا سبز باغ دکھا کر اور ان کی قلت تعداد کا ت

اتنے ہی پر بس نہیں بلکہ خلیفہ اموی کی خاطر مورخ اس پہلو پر زور دے رہا ہے کہ-

فخرجو الا يريدون الا ابا سفيان والركب معه لا يرونها الا غنيمة لهم لا يظنون ان يكون كبير قتال اذا لقو هم

وہ لوگ نگلے اس عالم میں کہ سوا ابو سفیان اور اس کے ساتھ کے سواروں کے کچھ اور ان کا مقصد نہ تھا اسے بس وہ اپنے لئے لقمہ تر سمجھ رہے تھے اور انہیں یہ خیال نہیں تھا کہ کوئی بڑی جنگ ہوگی۔

اب یاد کیجے قرآن کا وہ بیان کہ مسلمان پینبر سے بحث کر رہے تھے اور ایما محسوس ہو رہا تھا کہ وہ موت کے منہ میں بھیج جا رہے ہیں جب کہ وہ اسے آ کھوں سے دیکھ رہے ہیں اس کے بعد بھی کیا کوئی شک کیا جا سکتا ہے اس میں کہ عروہ کو حقیقت نگاری سے کوئی مطلب نہیں ہے اور صرف باوشاہ وقت کی فرمائش کی تقیل کرتا ہے اور اس کے جذبات کا احرام اور آگے چلئے۔ عروہ رقم طراز ہیں۔

"ابو سفیان کو بیہ خبر پنجی کہ پنجبر خدا کے اصحاب ان سے تعرض کرنا چاہتے ہیں تو انہوں نے مکہ کے اہل قریش کے پاس آدمی جیجا کہ محر اور ان کے اصحاب تمہارے قافلہ کو روکنا چاہتے ہیں اس لئے اپنے سلان تجارت کی خبرلو تو جب قریش کو یہ خبر پنجی اور ابو سفیان کے قافلہ میں قریش کے ہر خاندان کا ایک آدمی موجود تھا تو انہوں نے جنگ کے لئے لئکر مرتب کیا اور چل کھڑے ہوئے"۔

پر یاد کیجئے قرآن کا وہ بیان کہ مسلمان جب روانہ ہوئے تو ای وقت ایک طرف سے مسلح فوج اور مسلمانوں کو یہ اطلاع طرف سے مسلح فوج اور مسلمانوں کو یہ اطلاع دے کر روائلی پر آمادہ کیا گیا تھا کہ تہمارا سامنا ان میں سے ایک سے ہوگا۔ اب امتحان ہے قرآن پر ایمان اور بنی امیہ سے وفاوری کا سلاطین بنی امیہ سے وفاواری کا تقاضی یہ ہے کہ ان کے مورخ کی بات کو صحح مانا جائے اور ایمان کا تقاضا یہ ہے کہ قرآن کی بات کو۔ افسوس یہ ہے کہ سواد اعظم کے مورضین نے زیادہ پہلے بی کہ قرآن کی بات کو۔ افسوس یہ ہے کہ سواد اعظم کے مورضین نے زیادہ پہلے بی رخ کی طرف رجحان رکھا ہے اور دوسرے پہلو کو نظرانداز کیا ہے یا دیا دیا ہے۔

اب پھریاد کر لیجے کہ قرآن نے یہ کما ہے کہ اللہ نے تم کو اطلاع دی تھی کہ دونوں گردہوں میں سے ایک سے تمہارا سامنا ہوگا اب اسے خواہ کوئی نہ بی نقط نظر سے مانے کے خالق نے بذریعہ وحی رسول کو اطلاع دی تھی گرچونکہ قرآن نے تمام مسلمانوں سے خطاب کرکے "یعدکم" کما ہے کہ اللہ تم لوگوں سے وعدہ کر رہا تھا۔ اس لئے ماننا پڑے گا کہ پیغیر نے اس کی اطلاع مسلمانوں کو دے دی تھی اور یا مادی سلمہ اسباب کو پیش نظر رکھنے والے اللہ کے اطلاع دینے کے یہ معنی قرار دیں کہ اس طرف سے یہ انظام ہوا کہ مخبوں نے یہ خبر دے دی کہ ایک طرف سے قافلہ آرہا ہے اور ایک طرف سے فرج۔ بسر صورت قرآن یہ صاف کہ طرف سے قافلہ آرہا ہے اور ایک طرف سے فرج۔ بسر صورت قرآن یہ صاف کہ والا مورخ (عردہ بن زبیر) اس پر زور دے رہا ہے کہ یہ اطلاع روائی سے قبل آگئی تھی گر بی امیہ کی خاطر سے تھم اٹھائے والا مورخ (عردہ بن زبیر) اس پر زور دے رہا ہے کہ۔

و لم يسمع بنفرة قريش رسول الله و لا اصحابه حتى قدم النبي بدرا"

(طبری جلد ۲ صغی ۲۹۸)

رسول خدا یا ان کے اصحاب نے قریش (فوج) کے روانہ ہونے کی خبر اس وقت تک نمیں سی تھی جب تک کہ آپ بدر کے مقام پر پہنچ نمیں گئے۔

اب اس مورخ کو تو تمام چولیں بھانا ہیں اس لئے اسے خیال ہوا کہ کمیں بدر کا جغرافیائی محل وقوع میرے مقصد کے خلاف نتیجہ نہ دے اس لئے کہ وہ تو مدینہ اور مکہ کے زیج میں ہے اس کے معنی بیہ ہیں کہ پیفیر کمہ سے آنے والی فوج ہی کو روکنے کے لئے نکلے ہیں' اس لئے دفع وظل کے طور پر وہ کمتا ہے کہ۔

برر قرایش کے قافلہ کے راستے میں اس وقت پڑتا تھا جب وہ ساحل کے راستے شام کی طرف جائیں یا واپس ہوں گر ابوسفیان کو چونکہ اطلاع پیفیئر کے روانہ ہونے کی پہنچ گئی اس لئے وہ بدر کو چھوڑ کر بالکل دریا کے کنارے کنارے مکہ چلے گئے اور رسول نے بدر کے قریب رات کو قیام کیا اور زبیر بن عوام اور کچھ اپنے اصحاب کو بدر کے کنویں کے یاس بھیجا"

پھروہ کہتا ہے۔

اور ان لوگوں کو بالکل خبر نہ تھی کہ قریش کی فوج ان کے لئے روانہ ہوئی ہے۔ یمال پنیبر نماز برصے کھڑے ہوئے اس اثناء میں قرایش کے کچھ یانی بھرنے والے بدر کے کنویں یر آئے ان میں ایک حبثی غلام بھی تھا۔ زبیر اور ان کے ساتھیوں نے اس غلام کو پکڑ لیا اور اس کے ساتھ کے آدمی اینے لفکر کی طرف بھاگ گئے۔ یہ لوگ اسے لئے ہوئے اس جگہ آئے جمال رسول نے شب کو قیام فرمایا تھا اور اس غلام سے ابو سفیان اور اس کے ساتھیوں کو یو چھنے لگے اس یقین پر کہ یہ ای قافلہ میں ہوگا مگر وہ غلام انہیں قریش کی فوج اور ان کے سرداروں کا حال سانے لگا۔ باوجود ملکہ وہ بالکل صحیح کیفیت بیان کر رہا تھا۔ چونکہ وہ ان لوگوں کے جذبات اور تصورات کے بالکل خلاف تھی وہ تو اس وقت صرف ابو سفیان اور اس کے ساتھ والے اموال کی وھن میں تھے اور رسول خدا رکوع و سجود میں مصروف تھے مراس حالت میں جو کچھ غلام کے ساتھ ہو رہا تھا اسے دیکھ اور س رہے تھے تو صورت میر تھی کہ جب وہ قرایش کا ذکر کرتا تھا کہ وہ آئے ہیں اور ان کی فوج کی یہ کیفیت ہے تو یہ لوگ اسے مارنے لگتے ہی اور اسے جھٹلاتے تھے اور کہتے تھے کہ تم مم سے ابو سفیان اور اس کے ساتھیوں کی کیفیت چھیاتا ہے جب یہ اسے بہت مارتے تھے تو وہ مجبورا" کمہ دیتا تھا کہ ہال صاحب- ابو سفیان ہی کا قافلہ آ رہا ہے تب یہ اے چھوڑ دیتے تھے۔ میں صورت دیر تک ہوتی رہی یمال تک کہ رسول نے نماز ختم کی اور آپ نے فرمایا قتم خدا کی جب وہ سے کتا ہے تو تم اے مارتے ہو اور جب جھوٹ کہتا ہے تو اسے چھوڑ دیتے ہو۔ ان لوگوں نے کما وہ تو کہتا ہے کہ قریش کی فوج آئی ہے۔ آپ نے فرمایا کہ ٹھیک کتا ہے۔ وہ اینے قافلہ کو بچانے کے لئے آئے ہیں۔ اب آپ نے خود اس غلام کو بلایا اور اس سے دریافت فرمایا تو اس نے قریش کا حال بیان کیا اور کما مجھے ابوسفیان کے متعلق کچھ علم نہیں ہے۔ آپ نے فرمایا کہ ان لوگوں کی تعداد کتنی ہے؟ اس نے کما مجھے بورے طور پر معلوم نهیں- بسرحال وہ تعداد میں بہت زیادہ ہیں"۔

رسول کی اس مختگو سے پہلے جہال تک ابو سفیان کے قافلہ پر تملہ کی نیت

اور صرف ای نیت سے مسلمانوں کا بلکہ پیفیر فدا کا بھی نکلنا بیان ہوا ہے۔

راوی نے ہر جز برے علم و بقین کے انداز میں پیش کیا ہے۔ لیکن جہال سے رسول فدا کے متعلق اس طرح کے واقعات کا ذکر ہے جو ذرا بھی معمولی درجہ بی تک سی آپ کی معالمہ فنی اور حقیقت بنی پر دلالت کرتے ہیں اسے یہ "مسلمان" مورخ زعوا کے لفظ سے بیان کرنے لگتا ہے۔ یاد رکھنا چاہئے کہ زعم کا لفظ زیادہ تر گمان باطل یاخوش عقیدگ کے ساتھ جو خیال قائم کر لیا جائے اور جس کا کوئی جوت نہ ہو اس کے لئے آتی ہے چنانچہ یہ آخری جزو جو ہم نے درج کیا کہ رسول نے بوں فرمایا کہ جب وہ بھوٹ کہتا ہے تو تم اسے مارتے ہو اور جب جھوٹ کہتا ہے تو بون فرمایا کہ جب وہ بھوٹ کہتا ہے تو تم اسے مارتے ہو اور جب جھوٹ کہتا ہے تو مسلمانوں کی خوش عقیدگ سے جب کہ وہ رسول کے بارے میں اس طرح کا واقعہ بیان مسلمانوں کی خوش عقیدگی سے ہے کہ وہ رسول کے بارے میں اس طرح کا واقعہ بیان کرتے ہیں اور پھر اس کے بعد دوبارہ فرعمی "تو ان لوگوں کا خیال ہے" کہہ کر وہ بیان کرتے ہیں اور پھر اس کے بعد دوبارہ فرعمی "تو ان لوگوں کا خیال ہے" کہہ کر وہ بیان کرتے ہیں اور پھر اس کے بعد دوبارہ فرعمی "تو ان لوگوں کا خیال ہے" کہہ کر وہ بیان کرتا ہے کہ۔

"خطرت نے ان کی تعداد کا صحیح اندازہ لگانے کے لئے پوچھا کہ پرسوں انہیں کھانا کس نے کھلایا تھا؟ اس نے ایک نام لیا۔ آپ نے فرمایا کتنے اونٹ اس میں نحر کرائے تھے؟ اس نے کما نو۔ آپ نے فرمایا کل کس نے دعوت کی تھی؟ اس نے کرائے تھے؟ اس نے کما کی تام لیا۔ آپ نے فرمایا کہ اس نے کتنے اونٹ نح کرائے تھے؟ اس نے کما دیں!"

اموی خلیفہ کے مزاج کا لحاظ کرتے ہوئے بھونک بھونک کر قدم رکھنے والا مورخ بھر فزعموا کہنے کی ضرورت محسوس کرتا ہے کہ۔

"مسلمان ایبا خیال کرتے ہیں کہ یہ من کر رسول کے فرما دیا کہ یہ لوگ نو سو اور ایک ہیا لوگ نو سو اور ایک ہزار کے پچ میں ہیں 'چنانچہ واقعہ میں خابت ہوا کہ وہ نو سو پچاس کی تعداد میں تھے۔ اس کے بعد پنجبر روانہ ہوئے اور پانی کے کنارے جا کر اتر پڑے اور اینے لشکر گاہ میں چھوٹے چھوٹے حوض بنا کر ان میں یانی بھر لیا اور اپنے اصحاب کی

صف بندی کی یمال تک کہ وہ فوج آئی تو انہوں نے دیکھا کہ رسول پانی پر پہلے سے قیام کیے ہوئے ہیں"۔

اتنے جزو کے بیان کرنے میں راوی کو زعموا کھنے کی صرورت نہیں پڑی کیونکہ اس میں تو رسول کی ایک عملی پیش دستی اور اموی نقطہ نظر سے قریش کی ایک طرح کی مظلومی ظاہر ہوتی ہے' لیکن اب جس جزو سے پھر رسول کی حقیقت ثابت ہو دہاں پھروہ اس احتیاطی ضمیمہ کو لگانا ضروری سمجھتا ہے اور کہتا ہے۔

فزعموا لینی مسلمانوں کا خیال ہے کہ رسول نے بارگاہ اللی میں ہاتھ اٹھا دیئے کہ یہ قرایش اپنی بوری طاقت سے تیرے مقابلہ کے لئے آئے ہیں۔ خداوند 'جو تو نے مجھ سے وعدہ کیا ہے اس کا میں تجھ سے سوال کرتا ہوں"

اب بھلا جو مورخ رسول کی فضیلت یا حقانیت کو د توق و اطمینان کے ساتھ بیان کرنا نہ چاہتا ہو وہ حضرت علی بن ابی طالب کے کسی کارنامہ ' بلکہ ان کے سوا دو سرے کچھ مسلمان ساہیوں کی بھی اجابازی اور بمادری کا بیان کس طرح پند کر سکتا ہے۔ یا محل کے نقاضے سے کیونکر اس کی ہمت کر سکتا ہے۔ چنانچہ یماں تک تو اس نے اتنی تفصیل سے حال بیان کیا اور اس کے بحل ہے کمہ کر دہ روداد جنگ ختم اس نے دیتا ہے کہ "رسول" نے ان کی طرف ایک مٹھی خاک پھینک دی اور اللہ نے انہیں شکت دے دی اور اللہ خیر سلا۔

اب کیا اس کے سمجھنے ' سمجھانے میں کوئی دفت باتی رہ گئی کہ مسلمانو ں بی جنگ برر کے پی منظر میں اس طرح کے روایات کیوں آ گئے جو پوری ذمہ داری سلملہ جنگ کے آغاز کی رسول پر ڈال دیں ' اور یاد رکھیے کہ یہ وہ اہم نقط ہے جس پر پیغیبر اسلام کی پوری زندگی کے واقعات جماد ' بلکہ بنیادی طور پر اسلام کے نظریہ جماد کے تعین کا انحصار ہے۔ خود مسلمانوں کی عملی زندگی کے لئے بھی اس کی امیت ہے کہ ایک مسلمان کے لئے تیمور ' یا نادر ایسا فاتح ہونا چاہئے اور اس ضمن ایمیت ہے کہ ایک مسلمان کے لئے تیمور ' یا نادر ایسا فاتح ہونا چاہئے اور اس ضمن میں وہ چنگیز اور ہلاکو کا کروار بھی سامنے لے آئے ' تو باعث فخر ہو سکتا ہے یا اکثر موقعوں پر سکوت اور چھم پوشی اور صبر و مظلومیت بھی کوئی اہمیت رکھتی ہے۔

مسلمانوں نے اس کو نہ سمجھ کر اسلام کے دامن پر ہمیشہ کے لئے دھبا لگوا دیا کہ وہ تکوار سے کھیلایا گیا ہے۔ اس کی بہت بری ذمہ داری بنی امیہ کے اوپر ہے۔

سلاطین بی امیه کی مزید خاطرداری

اس بنیادی کارروائی کے علاوہ جس سے بوری نوعیت ہی جماد اسلامی کی بدل جاتی ہے' محدثین اور مورخین کو جنگ بدر کی رو داد کے بیان میں بھی سلاطین بی امیہ کے جذبات کا قدم قدم پر لحاظ کرنا ہوا ہے چنانچہ باوجود یکہ جنگ بدر میں مشرکین كى طرف سے ميدان ميں آنے والے اور اسے شرك و باطل ير سب سے پہلے جان قربان کرنے والے بی المین کے تین متاز افراد سے جن کا سرگروہ معاویہ بن الی سفیان کا نانا عتب بن رہید تھا۔ پر بھی مور خین نے امکانی حد تک بی امیہ کے جرم کو جنگ بدر میں باکا ثابت کرنے کی کوشش کی ہے۔ چنانچہ طبری کے کئی صفحہ اس فتم کے روایات سے پر ہیں کہ عتبہ بن رہید نے بری کوشش جنگ بدر کے ٹالنے اور خونریزی کو روکنے کے لئے کی تھی مگر ابوجیل ایسا جنگ پر تلا ہوا تھا کہ وہ کسی طرح نہ مانا اور بیہ اس کی شرارت تھی کہ جنگ ہو کریں۔ اس کے لئے ملاحظہ ہو طبری جلد ۲ صفحہ ۲۲۹ ۲۷۲ ۲۷۸ وغیرہ- نیز ابو سفیان کی طرف سے بھی ممکن صفائی یہ پیش کی ہے کہ وہ جب صحیح سلامت کمہ پہنچ گیا تو اس نے پیغام بھیجا کہ میں خبریت سے پہنچ گیا اب تم لوگ واپس آجاؤ مگر ان لوگوں نے مجنی سے کام لیتے ہوئے کما کہ ہم لوگ اب یوں واپس نہ ہول گے۔ جب تک بدر میں جاکر تین دن تک تھرنہ لیں 'اور ہماری طاقت کو مدینہ والے دیکھ نہ لیں پھروہ ہمارے مقابلہ کی جرات نہ کریں گے۔

(طبری جلد ۲ صفحہ ۲۹۹)

بلکہ میں محسوس کرتا ہوں کہ اس میں ابوسفیان کے ساتھ کسی حد تک اس جنگ آزما نشکر کی بھی صفائی کی کوشش ہے کہ ان کا بھی ارادہ اب جنگ کرنے کا نہ تھا بلکہ وہ فقط اپنی طاقت کی نمائش سے دھمکانا چاہتے تھے' گر وہ تو رسول اور مسلمان خود جاکر ان سے بھڑ گئے اور اسیں مجبورا" جنگ کرنا پڑی ہے ہے اموی خلفاء کے زیر اثر آریخ کا رجمان!

صحابه کا امتحان اور مقداد کی مجاہدانہ تقریر

جب پغیر خدا کو قریش کی فوج کے روانہ ہونے کی اطلاع ملی تو ان کی فوج کی کرت اور مسلمانوں کی ماوی حیثیت سے بے سروسلمانی کے پیش نظر آپ نے صحابہ کو جمع فرما کر ان کے عزائم کا جائزہ لیتا چاہا اور ایک تقریر فرما کر صور تحال کی خواکت کو پیش فرماتے ہوئ ان کے خوالت دریافت کے ' اس موقع پر پہلی روایت جو ابن اسحال کی طرف جبت وے کر آری پیش کرتی ہے اس میں یہ الفاظ ہیں۔ فقام ابوبکر فقال فاحسن ثم قام عمر ابن الخطاب فقال فاحسن ثم قام المقداد بن عمر و فقال بی رسول اللّه امض لما امر لا الله فنحن معلا واللّه لا نقول کما قالت بنو اسر انسل لموسلے اذھب انت و ربلا فقاتلا انا همکما مقاتلون فوالذی بعثل بالحق لو سرت بنا ابی بران الغماد یعنی مدینة الحثة فوالذی بعثل من دونه حتی تبلغه فقال له رسول اللّه خیرا ودعاله بخیر احدالدنا معلا من دونه حتی تبلغه فقال له رسول اللّه خیرا ودعاله بخیر

(طبری جلد ۲ صفحہ ۲۷۳)

تو ابو بر کھڑے ہوئے اور انہوں نے کچھ کما اور خوب کما پھر عمر بن الحطاب کھڑے ہوئے اور انہوں نے کما تو بہت اچھا کما پھر مقداد بن عمرو کھڑے ہوئے اور انہوں نے کما تو بہت اچھا کما پھر مقداد بن عمرو کھڑے ہوئے اور انہوں نے کما اے رسول خدا چلئے ہمیں لے کر جمال اللہ نے آپ کو تھم دیا ہم ہم آپ کے ساتھ ہیں' خدا کی قتم ہم اس طرح نہیں کہیں گے جیسے بنی اسرائیل نے موئ سے کما تھا کہ تم جاؤ اور تممارا پروردگار اور تم دونوں جنگ کر لو' ہم یمیں بیٹے ہوئے ہیں بلکہ ہمارا قول ہے ہے کہ آپ چلئے اور آپ کا پروردگار اور یم بھی آپ کے ساتھ ساتھ جنگ کریں گے' قتم اس کی جس دونوں جنگ کریں گے' قتم اس کی جس دونوں جنگ کریں گے' قتم اس کی جس

نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث کیا کہ اگر آپ ملک جش کے مرکزی شرکی طرف ہمیں لے جاتا چاہیں تو ہم آپ کی معیت میں جنگ کے لئے تیار ہیں یمال تک کہ آپ کا مقصد حاصل ہو۔ یہ بن کر رسول نے ان کو شاباشی دی اور دعائے خیر کی۔

اب ذرا مت كرك اس روايت كے انداز ير غور تو يجيئے راوى نے پہلى دو تقرریں مہم طور پر بیان کر دیں مضمون نہیں درج کیا کہ ان دونوں مقررول نے کیا كما تها؟ "خيال خاطر احباب" يا ذاتي عقيدت كا نقاضا يا كف لسان والااصول محمى بنا یر اس نے ان تقریروں کے خلاف کوئی تبصرہ نہیں کیا بلکہ اپنی طرف سے مجملاً سکمہ دیا کہ ان دونوں حضرات نے بہت عمدہ باتیں کہیں یا بہت اچھی تقریر کی کیکن اس راوی نے پینیبر کی طرف ہے ایک حرف بھی ان تقریروں پر ارشاد فرمانے کا ذکر نہیں کیا۔ اس سے ظاہر ہے کہ یہ دونوں تقریریں پیغیر کی مرضی کے مطابق نہیں تھیں یا دل شکن عنوان رکھتی تھیں۔ اس کے بعد جب مقداد نے یہ مجابدانہ تقریر کی تو پینیبر خوش ہو گئے اور آپ نے انہیں رعائے خیر دی۔ اس سے حقیقت بہت حد تک سمجھ میں آجاتی ہے لیکن طبری کی دوسری روایت نے تو بالکل پردہ فاش کر ریا ہے اس میں جناب عبداللہ بن مسعود مشہور صحابی رسول کی زبانی سے ورج ہے۔ لقد شهدت من المقداد مشهدا" لان اكون انا صاحبه احب الى مما في الارض من شي كان رجلا فارسا وكان رسول الله اذا غضب احمارت و جنتاه فاتاه المقداد على تلك الحال فقال ابشر يارسول الله فوالله لا نقول للأكما قالت بنو اسرائيل لموسلي اذهب انت و ربلا فقاتلا انها ههنا قاعدون ولكن والذي بعثل بالحق لنكونن من بين يديل و من خلفا وعن يمينا وعن شمال او يفتح الله للا

(طبری جلد ۲ صفحه ۲۷۲۳)

میں نے مقداد کا ایک ایبا موقف دیکھا ہے کہ وہ موقف میرے لئے حاصل ہوتا تو میرے لئے حاصل ہوتا تو میرے لئے وار

رسول خدا جب غضب ناک ہوتے تھے تو حضرت کے دونوں رضارے سمخ ہو جاتے تھے اس حالت میں مقداد آپ کی خدمت میں آئے اور کہ مڑوہ ہو آپ کو اے رسول حدا بخدا ہم آپ سے اس طرح نہیں کہیں گے جس طرح بنی اسرائیل نے مویٰ سے کما تھا کہ تم جاؤ اور تمارا پروردگار ہم یماں بیٹے رہیں گے۔ بلکہ فتم اس کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے کہ ہم آپ کے آگے رہیں گے۔ ایک کہ اللہ گے، آپ کے قیمے رہیں گے اور آپ کے دائیں بائیں رہیں گے، یماں تک کہ اللہ آپ کو فتح عطا کرے گا۔

اب ملاہے دونوں روایوں کو۔ بعض رواۃ نے یہ بتا دیا کہ مقداد کے پہلے کن تقریب ہوئی تھیں اور اس روایت نے یہ بتا دیا کہ جب مقداد تقریب کے لئے کھڑے ہوئے ہیں تو اس وقت پنجبر کے غصہ کا کیا عالم تھا۔ اب صاف معلوم ہو جاتا ہے کہ ان تقریدوں کی نوعیت کیا تھی اور رسول خدا پر ان کا کیا اثر ہوا تھا۔ مقداد کا یہ فقرہ کہ " امض لما امران اللّه" (یعنی) "روانہ ہوجئے اس کے لئے جو اللہ نے آپ کو تھم دیا ہے"۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ کوئی مجلس شوری نہ تھی جس سے پنجبر کو اپنے لئے راہ عمل معین کرتا ہو' آپ کو تو تھم الئی روائی نہ تھی جس سے پنجبر کو اپنے لئے راہ عمل معین کرتا ہو' آپ کو تو تھم الئی روائی مائے گئے ہی چکا تھا۔ اب جو جمع فرمایا تھا تو اسی مقصد سے کہ اصحاب کے عزائم سائے آجائیں اور دلوں کی باتیں زبانوں سے سن لی جائیں اور اس کا نتیجہ بھی تاریخ میں ہمارے سائے آگیا۔

انصارے خطاب

ائل مرینہ کے نمائندوں نے جب مکہ معظمہ کے مقام عقبہ میں حفرت سے بیعت کی تھی تو اس وقت یہ کما تھا کہ ہم اس وقت تک آپ کی حفاظت کے ذمہ دار نہیں ہیں جب تک آپ ہم اس جہ میں نہ پہنچ جائیں ہاں جب آپ ہم میں آجائے گا تو ہم آپ کی اس طرح حفاظت کریں گے جس طرح اپنے ہوی بچوں کی حفاظت کرتے ہیں۔ عمد و پیان کی اس قید سے ایک یہ پہلو پیدا ہو سکتا تھا کہ جب آپ مرینہ کے اندر ہوں اور کوئی مدینہ میں آپ پر حملہ کرے تو ہم آپ کی حفاظت

کریں گے۔اب صورت حال یہ تھی کہ حضرت مدینہ سے نکل کر وسمن کا مقابلہ کر رہے تھے تو ایک قانونی مخبائش یہ نکلی تھی کہ اس موقع پر انصار نفرت سے پہلو تمی کریں۔ اس لئے حضرت نے خصوصیت کے ساتھ انصار سے تخاطب فرمایا کہ تماری کیا رائے ہے؟ اس پر سعد بن معاذ نے پوچھا کہ کیا خصوصیت کے ساتھ حضور ہم (اہل مدینہ) سے ہی دریافت فرما رہے ہیں؟ حضرت نے فرمایا ہاں۔ اس پر انہوں نے حسب ذیل تقریر کی۔

"حضور" کے سوال کا جواب ہماری طرف سے بیہ ہے کہ ہم آپ پر ایمان الئے۔ آپ کی تقدیق کی۔ اور اس کی گواہی دی کہ جو آپ لائے ہیں وہ حق ہے اور پھر ہم نے آپ کی اطاعت کا عمد کیا۔ لنذا ہم سے دریافت کرنا کیا ہے؟ جس میم پر آپ جانا چاہتے ہیں تشریف لے چلیں۔ قسم اس کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے کہ اگر ہمیں لے کر آپ سندر کی طرف جائے اور اس میں پھائد پڑیے ہم اس میں آپ کے ساتھ ہوں گے۔ ہم میں کوئی ایک مخص بھی پیچے نہیں ساتھ ہمارے دہمیں اس میں کوئی ناگواری نہیں کہ آپ مستقبل قریب میں ہمارے ساتھ ہمارے دہمین اس میں کوئی ناگواری نہیں کہ آپ مستقبل قریب میں ہمارے ساتھ ہمارے دہمین اس میں کوئی ناگواری نہیں کہ آپ مستقبل قریب میں ہمارے ساتھ ہمارے دہمین اس میں کوئی ناگواری نہیں کہ آپ مائے کہ دہ آپ کی نظر کے ساتے ہمارا کردار میں سے خابت ہوں گے۔ اللہ کا کارذار میں سے خابت ہوں گے۔ اللہ کا ہمارا کردار ایبا لائے گا جس سے آپ کی آنکھیں ٹھنڈی ہو جائیں گی۔ لاذا اللہ کا نام لے کر چلئے۔ ہم بھی آپ کے ساتھ ہیں "۔

سعد کی اس تقریر سے حضرت منت خوش ہوئے اور آپ نے فرمایا کہ اچھا اللہ کا نام لے کر چلو اور میں تہمیں فتح و ظفر کی بشارت دیتا ہوں۔

(طبری جلد ۲ صفحه ۲۷۳)

حالات جنگ - دن اور تاریخ

متعدد مورخین کی تفریح ہے کہ معرکہ بدر روز جمعہ کا ماہ رمضان کو ہوا۔ (ابن بشام جلد اصفحہ ۱۵۳) علامہ سید محن امین نے کما ہے ' کا یا ۱۹ آریخ ہجرت نبوی سے انیس مہینہ بعد۔

(اعيان الثيعه جلد ٢ صفحه ١٥٢)

تعداد فوج

مسلان ای جنگ میں تین سوسے پچھ زیادہ تھے۔ اب یہ "پچھ" کتنے تھے؟
اس میں جیسا کہ طبی نے لکھا ہے کہ تھوڑا اختلاف ہے۔ پچھ لوگوں نے معینا"
ہیا ہے کہ تین سو تیرہ تھے اور یہ عام طور پر تعداد مشہور ہے جس کی تفصیل ابن عباس لی زبانی وارد ہوئی ہے۔ ستم مہاجرین تھے اور دو سو چھتیس انصار۔ دو سرا قول تین سو کے تین سو انھارہ اور تیسرا تین سوسات کا ہے۔ لیکن زیادہ راویوں نے تین سو کے ساتھ بضعة عشر کا لفظ کما ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ تین سو دس سے دو عار عدد زیادہ تھے۔

(طبری جلد ۲ صفحه ۲۷۲ ۲۷۳)

ان کے مقابلے میں مشرکین کی جو تعداد تھی اس کا تذکرہ عوہ ابن زہیر والی روایت میں آچکا ہے کہ وہ ایک ہزار کے قریب سے روایات سے پنہ چانا ہے کہ اس کی کوشش کی گئی تھی کہ کوئی قاتل جنگ آدمی یا ممتاز مخص جس کا دو سروں پر اثر کہ کہ کے اندر نہ رہ جائے۔ ابو سفیان نے اپنی مفدہ پردازی سے اہل کمہ کو جنگ پر آمادہ کرنے کی جو ترکیب کی تھی وہ اس انداز سے تھی کہ کمہ میں کسی آدمی کو قرار آئی نہ سکتا تھا۔ چنانچہ ناریخ کلھتی ہے کہ اس کا فرستادہ معملم بن عمو خفاری جب کمہ کے قریب پنچا تو اس نے دہشت انگیزی کے لئے اپنے اونٹ کی تکمل کاٹ دی۔ بالان شتر الٹ دیا اور اپنے کپڑے بھاڑ ڈالے اور وہیں سے چینا شروع کر دیا کہ اے قریش والو تمہارے تمام اموال جو ابو سفیان کے ساتھ ہیں' ان شروع کر دیا کہ اے قریش والو تمہارے تمام اموال جو ابو سفیان کے ساتھ ہیں' ان پر محمد اور ان کے اصحاب نے تملہ کر دیا ہے۔ جلدی خبر او۔ انغوث انغوث یعنی

فریاد ہے فریاد۔ اس حالت کو دمکھ کر اور آواز کو سن کر تمام لوگ بدحواس ہو گئے اور بے تحاثا چلنے ہر آمادہ ہو گئے (طبری جلد ۲ صفحہ ۲۷۲) اور ہر آدمی کا فریضہ ہو گیا کہ یا وہ خود جاوے اور آگر خود جانے کے قابل نہ ہو تو کسی اور کو اپنی طرف سے بھے۔ اس طرح اشراف قریش میں سے کوئی مکہ میں باقی نہیں رہا۔ ایک بہت ہی كبير الن جے مثابے كى وجہ سے چلنے ميں بھى كلف ہو يا تھا اميہ بن ظف اس نے ارادہ کیا تھا کہ ملہ میں رہ جائے تو عقبہ بن الی معیط اس کے پاس آیا الیی حالت میں جب وہ اپی قوم کے درمیان مجد میں بیٹا ہوا تھا اور آگ سے سکتی ہوئی انگیٹھی اس کے سامنے رکھ دی اور کما تم تو بس عورتوں کی طرح تاہے رہو-جس سے متاثر ہو کروہ بھی چلنے کے لئے تیار ہو گیا۔ انتمایہ ہے کہ خود پینمبر کے خاندان کے لوگ لینی بنی ہائی کے افراد جو کچھ مجبوریوں سے مکہ میں رہ گئے تھے انسیں بھی ان لوگوں نے این ساتھ چلنے کے لئے مجبور کیا کچنانچہ رسول خدا کے چیا عباس اور حضرت علی بن ابی طالب علیہ السلام کے بھائی عقیل ' ان کے علاوہ نوفل بن حارث بن عبدا لمطلب بھی اس فوج میں شام کیے گئے 'جو جنگ بدر میں مشرکین کی مخلت پر مسلمانوں کے ہاتھ میں بحثیت قیدی کے گرفار بھی ہوئے۔ بی ہاشم میں سے صرف ابو لب خود نہیں آیا بلکہ اپنی جگہ عامی بن بشام بن مغیرہ کو بھیج

(طبری جلد ۲ صفحه ۲۷۱)

کما جاتا ہے کہ جناب ابوطالب کے سب سے بوے فرزند طالب کو بھی زبرد سی اپنے ساتھ لے گئے تھے گر وہ عین معرکہ جنگ سے اس طرح غائب ہوئے کہ نہ امیروں میں پائے گئے نہ مقتولین میں اور نہ اپنے گر پر مکہ واپس ہوئے نہ پھر ان کا کوئی پتہ چلا۔ (طبری جلد ۲ صفحہ ۲۷۱)

علم لفتكر

حضرت علی کی عمر دس سال کی تھی جب پنیمبر خدا نے اعلان رسالت فرمایا۔ اس کے بعد تیرہ برس جو مکہ میں گزرے وہ تمام زحمتوں اور مشقتوں میں بسر ہوئے جب کہ رسول جنگ پر مامور نہ ہے اس لئے ایبا کوئی موقع پیش نہیں آیا جب حفرت علی بن ابی طالب بیخ آزمائی کرتے، مگر یہ رسول کی نگاہ انتخاب تھی جو علی بن ابی طالب کی صلاحیتوں کو بغیر کسی آزمائش کے خوب دیکھ رہی تھی کہ اس پہلی اسلام کی لڑائی میں جناب حمزہ ایسے مرد میدان کی موجودگی میں آپ نے مماجرین کا علم علی بن ابی طالب کے سپرد کیا اور انصار کا علم بردار سعد بن عبادہ کو بنایا۔

ابتدائی شهیه

آغاز جنگ جیوں سے ہوا جو مشرکین نے روانہ کیے کیانچہ ان میں پہلا تیر مہدم مولی عمر بن الحطاب کو لگا اور وہ کام آئے۔ پھر بنی عدی بن نجار میں سے عارشہ بن سراقہ حوض پر بانی کی رہے تھے ایک تیر ان پر پڑا جس سے وہ جال بحق سلیم ہوئے۔

(طبری جلد ۲ صفحه ۲۸۱)

دست بدست مقالمه

کمال تو اموی مورخین ہے وکھا رہے تھے کہ عتب بن ربیعہ بڑا صلح پند آدی تھا اور کمال جب جنگ چھڑی تو مشرکین میں سے مقابلہ کے لئے سب سے پہلے بی عتب اپنے بھائی شبہ اور اپنے بیٹے ولید کے ساتھ نکاالہ کما جاتا ہے کہ ابوجمل نے اس پر بزدلی کا الزام لگایا جس پر اسے جوش آگیا اور اب ہے مورخین اس کی ابحیت دکھانے میں مصوف ہو جاتے ہیں کہ اس نے اپنے کو ایک دم اسلحہ جنگ سے آراستہ کرنا شروع کیا تو لوہ کا خود تلاش کیا۔ گر اس کا سر اتنا بڑا تھا کہ پورے لئکر میں الیا خود نہ ملا جو اس کے سر پر آسکے، مجبورا "اس نے اپنی چادر کو سر پر اسکر میں الیا خود نہ ملا جو اس کے سر پر آسکے، مجبورا "اس نے اپنی چادر کو سر پر باندھ لیا۔ ابھی وہ میدان میں نگلنے نہیں پایا تھا کہ ایک محض مشرکین میں سے جو باندھ لیا۔ ابھی وہ میدان میں نگلنے نہیں پایا تھا کہ ایک محض مشرکین میں سے جو باندھ لیا۔ ابھی وہ میدان میں فرف نہ ہو میدالسد مخزوی اس نے قتم کھائی کہ میں جا کر بانی کے اس حوض سے جو مسلمانوں نے بنایا ہے بانی پیوں گا اور اسے گرا میں جا کہ بانی پوں گا اور اسے گرا

عبدالمطلب نے اسے دیکھ لیا اور انہوں نے بڑھ کر اس کے پیر پر تکوار لگائی جس
سے اس کی پنڈلی کٹ گئی اور وہ گر گیا۔ گر اپنی جمالت سے باز نہ آیا اور زین پر
گھٹ کھٹ کھٹ کر ای حال میں حوض تک پہنچ کر وہ اس میں گر گیا تاکہ اپنی قتم
پوری کر لے۔ جناب حمزہ نے ای حوض میں اسے قتل کیا۔ اتن ویر میں عقبہ تیان
ہو چکا تھا۔ چنانچہ سب سے پہلے میدان جنگ میں وہی تینوں آدمی مبارز طلبی کے
لئے نکلے یعنی عقبہ بن ربعہ اس کا بھائی شبہ بن ربعہ اور تیسرے اس کا بیٹا ولید
بن عقبہ۔

اوھر سے انسان کے چند نوجوان نگے۔ عتبہ نے کہا ہمیں تم سے مقابلہ نہیں کرنا ہے' ہمارے سامنے ہمارے خاندان والے عبدالمطلب کی نسل کے لوگ کیوں نہیں آتے۔ پیغیبر خدا کی نظر انتخاب اب حمزہ اور عبیدہ کے ساتھ جو معمر ہونے کی بنا پر مختلف جنگوں میں قبل اسلام بھی ممکن ہے کارہائے نمایاں کیے ہوئے ہوں' علی بن ابی طالب پر پڑی اور وہیں جو کم بردار بنایا گیا تھا ایک سپاہی کی حیثیت سے پکارا گیا۔ آریخ کے الفاظ سے بیں کہ رسول نے آواز دی۔ یا علی قم یا حمزہ قم یا عبیدہ بن الحارث قم

(باریخ طبری جلد ۲ صفحه ۲۷۰)

اے علی تم اٹھو' اے حمزہ آپ اٹھے اے عبیدہ بن حارث آپ اٹھے۔

یہ عبیدہ بھی رسول کے پچا زاد بھائی ہے۔ گر کانی کبیر الن تھے جبکہ جناب
حزہ رسول کے پچا ہونے کے ساتھ آپ کے ہم عمر سے اور ان دونوں کے مقابلہ
میں علی گویا بچہ کی حیثیت رکھتے تھے بینی اس وقت صرف چوبیسواں برس تھا۔
عبیدہ جو سب سے زیادہ عمر رکھتے تھے عتبہ کے مد مقائل میں نبرد آزما ہوئے اور
حزہ شیبہ کے مقابلہ میں اور علی ولید کے سامنے آئے۔ جو ادھر والوں میں عمر کے
لاظ سے جوان تھا چنانچ جناب حمزہ اور حضرت علی نے بلا توقف اپنے اپنے حریفوں کا
خاتمہ کیا۔ گر عبیدہ اور عتبہ میں یہ ہوا کہ دونوں نے اپنے مدمقائل کو گھائل کر دیا
اور عبیدہ کے چونکہ بیر پر تکوار بڑی اس لئے وہ گر گئے گر یہاں حمزہ اور علی دونوں

اپنے مد مقائل کی جنگ سے فراغت پا چکے تھے اس لئے عتبہ زندہ پلٹ نہ سکا اور وہ ان کی تکواروں سے ختم ہو گیا۔ (طبری جلد ۲ صفحہ ۲۷۹) دونوں بزرگوار عبیدہ کو اٹھا کر رسول خدا کی خدمت میں لے گئے عبیدہ کو جیسے اس وقت اپنے زندہ رہ جانے کا افسوس تھا 'چنانچہ رسول سے پوچھا یا رسول اللہ کیا میں شہیدوں میں محسوب نہ ہو سکوں گا؟ حضرت نے فرمایا کیوں نہیں 'یعنی آپ ضرور اجر شادت کے مستق ہو سکوں گا؟ حضرت نے فرمایا کیوں نہیں 'یعنی آپ ضرور اجر شادت کے مستق بیں۔ (طبری جلد ۲ صفحہ ۲۵۹) بعد میں عبیدہ اس زخم سے جانبر نہیں ہوئے اور تھوڑے بی دن کے بعد جاں بخی تشلیم ہوئے۔

فرشتوں کی امداد

یہ امر ذہی حیثیت ہے مسلمانوں کے لئے ناقائل انکار ہے کہ اس جنگ میں مفوف ملائکہ بھی جمع النی اہواد کے لئے حاضر تھے جس کا تذکرہ صراحت کے ساتھ قرآن مجید میں ہے۔ تاریخ میں بھی اس کا ذکر ملتا ہے اس طرح کہ جب جنگ ختم ہوئی تو قیدیوں میں عباس بن عبدالمطلب بھی تھے جنہیں امیر کرکے انسار کا ایک مخص رسول کے پاس لایا۔ عباس نے کما حقیقت میں اس نے جھے گرفتار نہیں کیا تھا۔ وہ تو ایک نمایت خوبصورت مخص ایک ابلق گوڑے پر تھا جواب نظر نہیں آیا۔ انساری نے کما واہ میں نے گرفتار کیا ہے۔ رسول نے فرایا دونوں باتیں بچ تیں۔ تم نے گرفتاری کی کوشش کی اور خدا نے تہماری مدد اپنے ایک فرشتہ کے زریعے سے کی۔

(طبری جلد ۲ صغه ۲۷۰)

جناب ابن عباس کی روایت ہے کہ قبیلہ غفار کے ایک مخص نے جو بعد میں اسلام لے آیا تھا بیان کیا کہ جنگ بدر میں میں اپنے ایک بچا زاو بھائی کے ماتھ جب کہ ہم دونوں ابھی دائرہ شرک میں تھے ایک بہاڑ پر چڑھ کر اس انظار میں ٹھہوا کر مسلمانوں کو فکست ہو تو مال غنیمت لوشے میں ہم بھی شریک ہو جائیں' تو ہم نے ایک دفعہ گھوڑوں کے ٹاپوں کی آداز سی اور کسی کی صدا جو اپنے گھوڑے کو لکار رہا تھا کہ بردھ تیز قدم بردھ' میرے ماتھی پر تو ایسی دہشت طاری ہوئی کہ وہ

ای دفت ختم ہو گیا اور میں بھی بس قریب مرگ ہو گیا تھا پر سنبھل گیا۔
اس کے ساتھ ایک مسلمان مجاہد ابو داؤد مازنی کا بیان ہے کہ میں مشرکین میں
سے ایک مخص کا بیجھا کر رہا تھا کہ اسے قتل کروں کہ ایک دفعہ اس کا سر کٹ کے
زمین پر آرہا حالانکہ میری تکوار اس سے بھی دور تھی۔ میں سمجھا کہ اسے کسی اور
نے قتل کر دیا جو آتھوں کے سامنے نہ تھا۔

(طبری جلد ۲ صفحه ۲۸۳)

ایک اور واقعہ جس کے راوی ابو رافع ہیں جو پہلے عباس بن عبدالمطلب کے غلام ہے۔ ان کا بیان ہے کہ ہمارے گھر میں اسلام وافل ہو چکا تھا گر عباس مسلحت " اس کا اظہار نہ کرتے ہے۔ ہم سب لوگ بھی عالم تقیہ میں ہے۔ جنگ بدر جو ختم ہوئی تو ابو سفیان بن طارف بن عبدالمطلب واپس ہوئے۔ ابو لسب نے ان سے جنگ کی روداد بوچھنا شروع کی۔ وہ بیٹھ کے بیان کرنے لگے اور بہت سے لوگ کھڑے ہو کر اس کو سننے لگے۔ انہوں نے فوج مشرکین کی شکست کا حال بیان کرتے ہوئے کما کہ میں تو ان پر کسی بردلی کا الزام نہ لگاؤں گا۔ ہمارا مقابلہ تو پچھ کی طرح کے گورے رنگ کے اشخاص سے ہوا تھا جو آسان و زمین کے درمیان چل نئی طرح کے گورے رنگ کے اشخاص سے ہوا تھا جو آسان و زمین کے درمیان چل رہے تھے۔ ابلق گھوڑوں پر سوار ان کا مقابلہ کوئی کر ہی نہیں سکتا تھا (ابو رافع کا بیان ہے (بیہ سنا تھا کہ بیساختہ میرے منہ سے نکل گیا کہ وہ فرقتے تھے۔ یہ سنتے ہی ابولیب نے ہاتھ اٹھایا اور میرے منہ پر زور سے تھیٹرمار دیا۔

(طبری جلد ۲ صفحہ ۱۸۸)

ان واقعات سے ظاہر ہو آ ہے کہ وہ فرشتے اس طرح تھے کہ مسلمان سپاہی ان کو نہیں دیکھ رہے تھے لیکن فریق مخالف کی فوج کے اکثر افراد انہیں اپنی آنکھول سے دیکھ رہے تھے۔ گویا مسلمانوں کے لئے یہ بھی ایمان بالغیب کا ایک امتحان ہی تھا۔

رسول الله م كى شجاعت

یہ اسلام کی سب سے پہلی ازائی تھی' اس لئے عام مسلمانوں پر بردا ہراس تھا۔

اس موقع پر حضرت پیغیر خدا کی طمانیت و استقلال اور شجاعت و ہمت کا اظہار مسلمانوں کے سب سے بڑے شجاع حضرت علی بن ابی طالب نے اس طرح کیا ہے کہ جب بدر کا موقع تھا اور مقابلہ آن پڑا تو تمام فوج رسول اللہ کی بناہ میں تھی اور آپ کی جرات و ہمت سب سے زیادہ نمایاں تھی اور آپ کی جرات و ہمت سب سے زیادہ نمایاں تھی اور آپ ہم سب میں زیادہ رشمن سے قریب تھے۔

(تاریخ طبری جلد ۲ صغیه ۲۷۰)

اس سے سے ظاہر ہے کہ پیفیر خدا مسلمانوں سے الگ کسی جاء سے پناہ (مثلاً عربی دفیرہ) میں ہوئے والے کی صاحب آپ کے محافظ بن کر کھڑے نہیں ہوئے سے۔

یہ استقلال اور استحام رسول کا تو خلق کے سامنے تھا اور حق کی بارگاہ میں جو تذکل اور عابزی کی کیفیت تھی وہ بھی حضرت علی کی دوسری روایت سے ظاہر ہوتی ہے۔ آپ نے فرمایا جنگ بدر والی رات کی ہم میں سے ہر ایک کچھ نہ کچھ سویا گر رسول خدا ایک ورخت کے نیچ رات بھر کھرے نمازیں پڑھتے رہے اور دعائیں مانگتے رہے۔

(طبری جلد ۲ صفحه ۲۷۰)

مچھ شدائے اسلام

جناب عبیدہ بن الحارث بن عبدالمطلب نیز آغاز جنگ کے سلسہ میں جن دو مجاہدوں کی نیزوں سے شادت ہوئی۔ ان کے علاوہ اس جنگ میں جو مسلمان شہید ہوئے۔ ان میں سے دو کا بردا دلچسپ تذکرہ تاریخ میں ملتا ہے۔

ا- عمیر بن حمام جو بنی سلمہ میں سے تھے رسول نے ترغیب جماد کے لئے تقریر فرمائی اور ارشاد کیا۔

والذى نفس محمد بيده لا يقاتلهم اليوم رجل فيقتل صابرا محتسباً مقبلا غير مدبر الاادخله الله الجنة

فتم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں محد کی جان ہے کہ ان سے آج ہو بھی مخص

جنگ کرے گا اور قتل ہو جائے گا صبر و ضبط کے ساتھ رضائے اللی کے پیش نظر اس طرح کہ آگے بردھتا رہے' پیٹھ نہ پھرائے تو اسے اللہ بہشت میں واخل کرے گا۔

عمیر بن حمام اس وقت رطب کھا رہے تھے۔ یہ الفاظ سننا تھے کہ انہوں نے رطب ہاتھ سے پھینک دیئے اور کہا جنت تک پہنچنے میں اتن ہی دیر تو ہے کہ یہ لوگ مجھے قتل کر دیں بس یہ کہا اور فوج دشمن پر حملہ کر دیا یماں تک کہ قتل ہوئے۔

۲- عوف بن حارث بن عفراء- انهول نے رسول اللہ کے پاس آکر کما بندہ کا کیا عمل ہو سکتا ہے جو اپنے پروردگار کو ہنا دے؟ آپ نے فرمایا یہ کہ وہ جماد کے وقت دشمن کے سامنے زرہ بھی جم سے الگ کر دے۔ یہ سنتا تھا کہ انهول نے زرہ بھی جم سے الگ کر دے۔ یہ سنتا تھا کہ انہول نے زرہ بھی جم سے اتار کر پھینک دی اور تلوار لے کر جنگ کرنے لگے یمال تک کہ قتل ہوئے۔

(طبری جلد ۲ صفحه ۲۸۱)

نتیجہ جنگ مشرکین کی شکست اوران کے مقولین کی کثرت اور اہمیت

اسے غیبی اداو نہ کما جائے تو کیا کہا جائے کہ جنگ بدر میں باوجود یکہ مسلمانوں کی طرف انتائی بے سروسلانی تھی اور تعداد بھی ان کی بہت کم تھی، پھر بھی اس جنگ کے بتیجہ میں جو نمایاں کامیابی مسلمانوں کو ہوئی دیسی پھر بھی نظر نہیں آتی۔ ان لڑائیوں میں کہ جو بعد میں ہوئیں جن میں مسلمانوں کی تعداد بھی نسبتا " زیادہ ہو گئی تھی۔ ان کے دل بھی بردھ بچے تھے اور ساز و سلمان بھی جنگ کا کافی فراہم ہو چکا تھا اس لئے کہ اس جنگ میں مشرکین کو اس معنی میں تکست نہیں ہوئی کہ وہ چکا تھا اس لئے کہ اس جنگ میں مشرکین کو اس معنی میں تکست نہیں ہوئی کہ وہ ناکام ہو کر واپس بچلے گئے ہوں اور ان کی فوج منتشر ہو گئی ہو بلکہ اس کے علاوہ یہ بوا کہ جتنے ان کے سر بر آوردہ افراد اور رؤسائے لشکر تھے سب ہی تقریبا" اس معرکہ میں قتل ہو گئے جیسے عتبہ بن ربعہ اور شیبہ بن ربعہ اور ولید بن عتبہ جن

کے قبل کا ذکر پہلے آچکا ہے۔ ان کے علاوہ سب سے برا انکا سرغنہ ابوجہل بن ہشام اور اس کے ساتھ زمعہ بن اسود اور ابوالبختری بن ہشام اور امیہ بن خلف اور نبیه اور منب فرزندان محاج وغیرہ یہ سب ہی اشخاص اس جنگ میں کام آئے چنانچہ ان میں سے بعض کی مخضر کیفیت درج کی جاتی ہے۔

ابوالبختري

اس مخص کے متعلق بتایا جاتا ہے کہ یہ حضرت پنیبر خدا کے مکہ معظمہ میں قیام کے دور میں جب آپ یر مظالم کی شدت تھی تو لوگوں کو آپ کی ایذا رسانی سے بہت حد تک روکتا تھا اور شعب ابی طالب کے محاصرہ کے وقت بی ہاشم سے ترک تعلقات کا جو معاہدہ لکھا گیا تھا۔ اس معاہدہ کو منسوخ کرانے میں بھی یہ پیش پیش تھا اس کئے حضرت پینیبر خدا نے بدر میں تمام مسلمانوں کو ہدایت فرما دی تھی كه بير ملے تو اے قتل نه كيا جائے كربير ميں جب بير آيا ہے تو ايك عزيز اس كا اس کے ناقہ یر ہم سفر تھا۔ سے ملیحہ وخر زمیر بن حارث بن اسد کا لڑکا جنادہ تھا اور ابوالبخترى كا نام مع نسب عاص ابن بشام بن حارث بن اسد تها- اس طرح جناده اس کا بھانجا ہو آ تھا' میدان جنگ میں جماعت انسار کے ایک مخص مجذر بن زیاد بلوی سے اس کی ڈبھیڑ ہوئی تو مجدر نے کما کہ تم اپن جان بچا کر نکل جاؤ اس لئے کہ رسول خدا نے تمارے قل کرنے سے منع کیا ہے اس ف کما کہ اور میرا ساتھی جو ناقہ یر میرے ساتھ آیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ ہم تنا تمہاری حفاظت کے ذمہ دار ہیں' اس نے کما یہ نہیں ہو سکتا۔ میں بھی اس کے ساتھ جان دول گا۔ ورنہ قریش کی عورتیں مکہ میں چرچا کریں گی کہ میں نے زندہ رہنے کے لالج میں اینے ساتھی کو چھوڑ دیا اور یہ کمہ کر مجذر سے جنگ کرنے لگا۔ وہ رجز میں یہ شعر يڑھ رہا تھا۔

لن یسلم ان حرة الیله حنی یموت او یری سبیله مطلب به ہے کہ کوئی شریف آدمی اپنے ساتھی کو نہیں چھوڑا کرتا جب تک

خود بھی اس کے ساتھ مرنہ جائے۔

بالاخر جنگ ہوئی اور مجذر بن زیاد نے اسے قتل کر ڈالا اور پیغیر خدا کے پاس اگر عذر خوابی کے انداز میں رو داد بیان کی کہ میں نے بوی کوشش کی کہ میں اسے قتل نہ کروں اور زندہ ہی آپ کے پاس لے آؤں گر اس نے جنگ کے سوا کوئی صورت قبول نہ کی' مجبورا" میں نے جنگ کی اور قتل کر دیا۔

(طبری جلد ۲ صغحه ۲۸۲)

ہارے نزدیک اب وارا نیارا تو اس کا بی ہو چکا تھا اس لئے شاید رسالت ماب کے لحاظ نے بین کر سبت فربایا ،و ورد ،و روداد آری نے پیش کی ہے اس کے لحاظ سے آگر مجذر خود الے اپن فیصلہ نہ نا دیتے اور کہتے کہ چلو رسول کے پاس اور اپنے عزیز کے لئے بھی کمو ممکن ہے پیغیر خدا اسے بھی معاف کر دیں تو شاید وہ اس پر تیار ہو جاتا اور ممکن ہے کہ پھر رسول خدا اس کے سابق کردار کے پاس و اس پر تیار ہو جاتا اور ممکن ہے کہ پھر رسول خدا اس کے سابق کردار کے پاس و لحاظ سے جو آپ کے پیش نظر تھا اس کی مطلب لحاظ سے جو آپ کے پیش نظر تھا اس کی مطلب براری فرما دیتے۔

اميه بن خلف

یہ مخص اکابر قرایش میں سے تھا اور اسلام کے خلاف برا مقدد- یہ مخص تھا جو کمہ میں بلال پر انتائی ستم ڈھا تھا تاکہ وہ اسلام چھوڑ دیں۔ چنانچہ وہ انہیں کمہ کے ریگتان کی طرف لے جا تھا اور دوپیر کی دھوپ میں ان کے جم کو برہنہ کرکے انہیں ریگ پر لٹا تھا اور پھر ایک بڑا پھر منگوا کر ان کے سینے پر رکھتا تھا اور کہتا تھا کہ محمہ کے دین کو چھوڑو۔ لیکن وہ احد احد لیمنی "خدا ایک ہے" کے نور کہتا تھا کہ محمہ کے دین کو چھوڑو۔ لیکن وہ احد احد لیمنی "خدا ایک ہے" کے نور کھتا تھا کہ محمور کے مطابق برے درجہ کے صحابی اور عشرہ مبشرہ کے ایک فرو ہیں بری دوتی تھی۔ خود این عوف کا بیان ہے کہ میرا پہلا نام عبد عمرہ تھا۔ جب میں دوتی تھی۔ خود این عوف کا بیان ہے کہ میرا پہلا نام عبد عمرہ تھا۔ جب میں مسلمان ہوا تو میرا نام عبدالرحمٰن قرار دیا گیا گر میری دوستی امیہ بن خلف کے ساتھ مسلمان ہوا تو میرا نام عبدالرحمٰن قرار دیا گیا گر میری دوستی امیہ بن خلف کے ساتھ مسلمان ہوا تو میرا نام عبدالرحمٰن قرار دیا گیا گر میری دوستی امیہ بن خلف کے ساتھ تائم رہی۔ وہ جب مجھے ملتا تھا تو عبد عمرہ کہہ کر پکار تا تھا اور کتا تھا کہ اس نام کو

چھوڑ دو گے جو تمہارے باب نے تمہارا رکھا تھا؟ میں کمہ دیتا کہ بال وہ نام آب میں نهيس جابتا وه كمتا تهاكه ميس " الرحلن" كو نهيس بهجانيا- للذا كوئي درمياني نام بتاؤ جس سے میں شہیں یکارول- اس لئے کہ میں عبد عمرد کمول گا تو تم جواب نہ دو گے اور میں عبدالرحمٰن کمہ کر پکارنے سے رہا۔ میں نے کما تم ہی کوئی ورمیانی نام تجویز کرو۔ اس نے کما عبراللہ میں نے کما ہاں ٹھیک ہے۔ چنانچہ جب وہ میری طرف سے گزر آتھا تو مجھے عبد اللہ کمہ کر مخاطب کرتا تھا اور میں جواب دیتا تھا۔ ا الفتكو ہوا كرتى تھى۔ جنگ بدر كے موقع ير ميں نے ديكھا كہ وہ اپنے بينے على بن امیہ کا ہاتھ بکڑے کو ا ہے اور میرے ہاتھ میں کچھ ذرہیں تھیں جن ہر میں نے مال غنیمت کے طور پر مقتلین کے جم سے انار کر قضہ کر لیا تھا' اس نے مجھے دیکھتے ى بكارا- يا عبد عمروا ميس في واب نهيس ديا تو اس في كما يا عبدالاله! ميس بولا كهوا كيا كت ہو؟ اس نے كما كيا م في اين ساتھ ليتے ہو؟ ميں تمهارے لئے ان زرمون سے بہتر ہوں جو تمہارے ہاتھ بیں۔ میں نے کما ہاں ٹھیک ہے۔ اور میں نے زربیں اپنے ہاتھ سے پھینک دیں اور ایک ہاتھ سے اس کا اور ایک ہاتھ ہے اس کے بیٹے علی کا ہاتھ مکر لیا اور دونوں کو اپنے ساتھ لے چلا۔ اب تقریبا" ان دونوں کو اظمینان ہو گیا تھا کہ جان نیج گئی۔ چنانچہ رائے میں اس نے یوچھا کہ اے عبدالالہ بناؤ وہ مخص کون تھا جس کے سینہ یر شتر مرغ کے یک کا نشان لگا ہے؟ میں نے کما کہ وہ حمزہ بن عبدالمطلب ہیں عبدالرحمٰن کا بیان ہے کہ میں ان وونوں کو اپنے ساتھ کیے جا رہا تھا کہ ایک وقعہ بلال کی اس پر نظر پڑ گئی اور انہیں وہ مظالم یاد آ گئے جو یہ مخص ان پر کرتا تھا اور پکار کے کما کہ اربے یہ تو راس الكفر اميه بن خلف ہے۔ يه زندہ نہيں جا سكتا۔ ميں نے كما يه دونول ميرے قيدى میں۔ بلال نے کہا ہوا کرے۔ میں زندہ ہول تو سے زندہ شیں رہ سکتا اور سے کہہ کر مسلمانوں کو لکارا کہ اے انسار خدا' یہ راس الکفر امیہ بن خلف ہے۔ زندہ نہ جانے یائے۔ بس مسلمانوں کی جماعت نے ہمارا حلقہ کر لیا اور حملہ کر دیا اور میں ان وونوں کو بچا رہا تھا۔ اتنی در میں ایک مخص نے اس کے بیٹے یہ تکوار لگائی اور وہ

گر گیا اور امیہ نے الیم چیخ ماری جیسی میں نے مجھی نہیں سی تھی۔ اس کے بعد مسلمانوں نے دونوں کا کام تمام کر دیا۔

عبدالرحمٰن بن عوف کو ہیشہ افسوس رہا اور کہتے تھے کہ بلال کی بدولت میری زرہیں بھی گئیں اور دونول قیدی بھی پج نہ سکے۔

(طبری جلد ۲ صفحه ۲۸۳)

بوجهل

تمام فوج کا سرغنہ ابوجہل بن ہشام تھا گر اس کے متعلق کوئی صاف بات معلوم نہیں ہو رہی تھی کہ اس کا کیا حشر ہوا؟ چنانچہ پینیبر خدا نے تھم دیا کہ اسے مقولین کی لاشوں میں ڈھونڈھا جائے۔ حضرت نے فرمایا' اگر تہیں صورت کے بچانے میں دشواری ہو تو ایک پچان اس کی میں بتلائے دیتا ہوں کہ اس کے تھئے میں ایک زخم کا نشان ہے جس کا واقعہ سے ہے کہ بچپن میں اس نے مجھ سے ایک مرتبہ جھڑا کیا اور میں نے اسے دھکا دیا تو وہ تھٹے کے بل ذمین پر گر گیا جس سے اس کے تھٹے پر الیا ذخم آیا کہ مندمل ہونے کے بعد بھی اس کا نشان ہیشہ باتی رہا۔ اس نے بھر مکھنے پر الیا ذخم آیا کہ مندمل ہونے کے بعد بھی اس کا نشان ہیشہ باتی رہا۔ اس نے بھر مکہ میں دعوت اسلام کی مخالفت بھی انتمائی شدت کے ساتھ کی تھی اس اس نے بھر مکہ میں دعوت اسلام کی مخالفت بھی انتمائی شدت کے ساتھ کی تھی اس سے تام مسلمانوں کو اس کی فکر تھی۔ آخر عبداللہ بن مسعود نے لاشوں کے اندر سے اسے یا لیا۔

انسار میں سے ایک جوان معاذ بن عمرہ بن جموح نے بعد میں یہ کیفیت بنائی کہ سب سے پہلے ابوجہل سے میری لم بھیڑ ہوئی اور میں نے مشرکین کو سنا کہ وہ پکار پکار کے کمہ رہے ہیں کہ دیکھو ابوالحکم تک کوئی پہنچنے نہ پائے۔ یہ ابوجہل کی کنیت تھی جو مشرکین کے یمال تھی۔ ابوجہل تو اسے مسلمانوں نے کمنا شروع کیا تھا جو اب تاریخ اسلام میں اس کا نام ہو گیا ہے۔ معاذ کا بیان ہے کہ جب میں نے یہ ساتہ تو میں نے ابی کو اپنا نصب العین بنا لیا۔ چنانچہ جوں ہی موقع ملا میں نے اس پر حملہ کیا تو ضرب اس کی پنڈل پر پڑی جس سے وہ زمین پر گر پڑا گر اس کے بیئے پر حملہ کیا تو ضرب اس کی پنڈل پر پڑی جس سے وہ زمین پر گر پڑا گر اس کے بیئے عکرمہ نے میرے شانہ پر تکوار لگائی اور میرا ہاتھ اس طرح کٹ گیا کہ بس کھال رہ

گئ اور ہاتھ اس کھال میں لفکنے لگا۔ اب میں ایک ہاتھ سے جنگ کرنے لگا گروہ لفکتا ہوا ہاتھ میرے لئے باعث زحمت تھا تو میں نے اپنے پیرسے بنچے ہاتھ کو رکھ کر اسنے زور سے جھنکا دیا کہ وہ جدا ہو گیا اور میں نے اسے پھینک دیا۔

مور فین کا بیان ہے کہ معاذ اس کے بعد خلیفہ سوم کے دور تک زندہ رہے۔
اب ابوجهل زخی تو ہو چکا تھا گریہ زخم اس کے لئے باعث ہلاکت نہیں ہو
سکتا تھا۔ اس کے بعد ادھر سے ایک دوسرے انصاری معوذ بن عفراء کا گزر ہوا تو
انہوں نے اس پر ضرب لگائی جس سے وہ نیم جان ہو گیا۔ پھر بھی اس میں رمق
جان باتی تھی۔ اور معود وہ سرے لوگوں سے جنگ میں شہید ہو گئے۔ ابوجهل لاشوں
کے ساتھ زخی حالت میں پوارہ گیا۔ یہاں تک کہ ابن مسعود تلاش کرتے ہوئے
اس تک پنچ خود ابن مسعود ایک دفعہ کمہ میں اس کی لاتیں کھا چکے تھے اور اس
کے ہاتھ سے بوی اذبت اٹھا چکے تھے۔ اب آخر میں انہوں نے اس کی ذندگی کا
خاتمہ کیا اور اس کا سر جم سے جدا کرکے بیٹیر خدا کے پاس لائے جس پر حضرت کے
فاتمہ کیا اور اس کا سر جم سے جدا کرکے بیٹیر خدا کے پاس لائے جس پر حضرت کے
فاتمہ کیا اور اس کا سر جم سے جدا کرکے بیٹیر خدا کے پاس لائے جس پر حضرت کے
فاتمہ کیا اور اس کا سر جم سے جدا کرکے بیٹیر خدا کے پاس لائے جس پر حضرت کے
فاتمہ کیا اور اس کا سر جم سے جدا کرکے بیٹیر خدا کے پاس لائے جس پر حضرت کے

(طبری جلد ۲ صفحه ۲۸۳)

نضر بن حارث بن كلده

اس کا باپ عرب کا مشہور طبیب تھا اور یہ خود جماعت مشرکین میں ایک نمایاں حیثیت رکھتا تھا۔ یہ زندہ گرفتار ہوا تھا پھر اسے رسول کے تھم سے حضرت علی بن ابی طالب علیہ السلام نے قتل کیا۔

عقبه بن الى معيط

یہ بھی زندہ گرفتار ہوا تھا۔ پنیبر خدا نے اس کے بھی قبل کا تھم دیا۔ چنانچہ جماعت انصار میں سے عاصم بن ثابت نے اس کا کام تمام کیا۔

جنگ کے بعد - مل غنیمت پر اختلاف

یہ فتح مبین جو مسلمانوں کو حاصل ہوئی اس پر مسلمان جتنا بھی شکر اللی اوا كرتے كم تھا۔ اس فنح كو بلا كسى تاويل و كلف كے صرف تائيد اللي كا نتيجہ سمجما جا سكتا ہے جس ميں ولاوران اسلام كے عملى كارنامه كى منزل ير تاريخ صرف تين ہى شخصیتوں کا پہ دی ہے جو تیوں اولاد عبدالمطلب یعنی رسول کے قریبی گھرانے ك افراد بي- ايك حزه دوسرے عبيره جو درجه شادت بر فائز ہوئے اور تيسرے على بن ابی طالب"۔ ان کے علاوہ اور کسی مسلمان کا کوئی بڑا کارنامہ اس معرکے ہیں سامنے نہیں آیا گر فیک سر ہوئی تو مال غنیمت یر حق جمانے کے لئے مسلمانوں میں جھڑا ہونے لگا جن لوگوں ف ان انوال غنیمت کو لوٹا تھا ان میں سے ہر ایک سے عابتا تھا کہ اس کا لوٹا ہوا مال خور اس کا قرار دیا جائے وہ لوگ جو موریح پر تھے كمه رے تھے كہ بم أكر وشمن سے مقابل نه كرتے تو تميس اس كا لوثنا نعيب بى كمال موتا- اللئے مارا بھى اس ميں حصر موتا جائے۔ كھ لوگ جو حفاظت كى خاطر یا خود پناہ کئے ہوئے رسول خدا کے پاس ٹھرے ہوئے تھے انہوں نے کما کہ ہم تو حفاظت رسول کی وجہ سے جنگ میں شریک نہ ہو سکے اندا ہمارا حصہ بھی سب کے برابر ہے یہ نزاع اتن اہمیت اختیار کر گئی کہ ایک مستقل مورہ قرآن کا "الانفال" اس کے تصفیہ کے لئے ازا اور خالق کی طرف سے یہ فیصلہ ہوا کہ یہ تمام اموال پنیبر سے تعلق رکھتے ہیں۔ چنانچہ آپ نے ان کو تمام مسلمانوں میں برابر سے تقسیم فرما دیا۔

(طبری جلد ۲ صغه ۲۸۵٬۲۸۹)

ہر مخص فیصلہ کر سکتا ہے کہ جب اس خاص الخاص جماعت صحابہ میں جو "
بدریین" کے معزز نام سے حدیث اور تاریخ میں اتنیاز رکھتی ہے مال غنیمت کے
سللہ میں یہ زہنیت کارفرہا ہے تو آئدہ چل کر جب فقصات میں وسعت ہوگی اور
اموال غنیمت کی بدرجما زیادہ فراوانی ہوگی اور مسلمانوں میں بھی عوام کی کثرت
رائے ہو جائے گی تو اس وقت نفسی نفسی کا کیا عالم ہوگا؟ اور جب اس تھوڑے

ے مال غنیمت کے لئے یہ عالم تو جب مند اقتدار اور گویا تاج و تخت کا سوال پیدا ہوگا تو اس وقت للبیت فلوص اور صاحبان حقوق کے حقوق کا لحاظ کمال قائم رہ سکتا ہے۔

کمہ میں خبر

رؤسائے قریش کے مقتل اور اسر ہونے کی خبر پہلے ان اکا دکا آدمیوں سے جو فراریوں کی حیثیت سے وہاں پنچ سی گئی تو لوگوں نے انہیں جھٹلیا، چنانچہ ان میں سے ایک مخص نے جب مقتولین کے نام گنوانا شروع کیے جو برے برے آدی شے تو صفوان بن امیہ جو جبر اساعیل میں بیشا ہوا تھا ایک آدی سے کما کہ ذرا اس میرے متعلق دریافت کو مطلب سے تھا کہ سب غلط سلط کمہ رہا ہے تو مجھے بھی مقتولین میں شار کر دے گا۔ چنانچہ کمی نے کما کہ صفوان بن امیہ کا کیا ہوا؟ اس نے کما وہ تو سامنے جر اساعیل میں بیشے ہوئے ہیں گر میں نے ان کے باپ (امیہ نے کما وہ تو سامنے جر اساعیل میں بیشے ہوئے ہیں گر میں نے ان کے باپ (امیہ بن ظف) اور بھائی کو اپنی آنکھوں سے قبل ہوئے ہوئے دیکھا ہے۔

(طبری جلد ۲ صفحه ۲۸۷)

جیدا کہ اس روایت کا ابتدائی حصہ پہلے آچکا ہے۔ ابو رافع نے جو عبدالمطلب کے غلام سے اور اپنے مالک اور ان کے گر والوں کی طرح عالم تقیہ میں کمہ کے اندر زندگی گزار رہے سے بیان کیا ہے کہ جب ابولسب جنگ کے حالات کی سے پوچھ رہا تھا تو اس مخص نے کما کہ شکست نہ کھاتے تو کیا کرتے۔ ہمارے مقابلہ میں تو کچھ نئی طرح کے نورانی چروں کے سابق آئے جن کے سامنے کوئی مقبرا ہی نہیں تھا۔ ابو رافع کہتے ہیں کہ میری زبان سے بے ساختہ نکل گیا کہ وہ فرشتے تھے۔ بس یہ سنا تھا کہ ابولس نے مجھے طمانچہ مارا اور زمین پر مجھے گرا کر میری مالکہ ام الفسنل زوجہ عباس لکڑی کا ایک میرے سینہ پر چڑھ بیشا یہ وکھے کر میری مالکہ ام الفسنل زوجہ عباس لکڑی کا ایک میون لئے ہوئے جھیئیں۔ انہوں نے ابولس کے سر پر اسے مارا اور کما کہ اس کا ستون لئے ہوئے جھیئیں۔ انہوں نے ابولس کے سر پر اسے مارا اور کما کہ اس کا مالک نہیں موجود ہے تو تم نے اسے کمزور سمجھ لیا ہے۔ ابولس زخمی ہو کر ذات کی صالت میں وہاں سے چلاگیا۔

(طبری جلد ع)

ابو لہب کی ہلا کت

ابولب خود جنگ بدر میں نہیں گیا تھا اس نے اپی طرف سے ایک دوسرے شخص عاص بن ہشام بن مغیرہ کو بھیج دیا تھا گر خالق کو اب اور روسائے قریش کی طرح اس کی بھی زندگی کا خاتمہ کرنا تھا۔ چنانچہ جنگ بدر کے چند دن کے بعد بری خراب قسم کی چیک میں جتال ہوا اور ہلاک ہو گیا۔ چونکہ اس مرض کو شدید طور پر متعدی سمجھا جاتا تھا۔ اس کے لڑکوں تک نے اس کے قریب جانے سے پر بیز کیا۔ متعدی سمجھا جاتا تھا۔ اس کے لڑکوں تک نے اس کے قریب جانے سے پر بیز کیا۔ یہاں تک کہ اس کی لاش سے بدیو اطراف میں بھیلنے گی تو لوگوں نے اس کے اس اٹوکوں کو برا بھلا کما اور آخر سب مل کر آئے اور بغیر عسل و کفن کے اسے اٹھا کر کہ کے باہر ایک جگہ لے جاکہ ڈال دیا اور دور سے اس پر بھر برسائے۔اشنے کہ اس کا جسم دب گیا۔

(طبری جلد ۲ صفحه ۸۸)

مشر کین کی ذہنیت اور گربیہ کی ممانعت

کما جاتاہے کہ شروع میں قریش کے گھوں میں مقولین پر نوحہ و ماتم ہوا۔ گر انہوں نے کما کہ ایبا نہ کرو۔ محمہ اور ان کے اصحاب کو پینج گی تو وہ شانت کریں گے۔ چنانچہ سب نے ایک وم گریہ و ماتم چھوڑ دیا۔ ان میں اسود بن عبدیغوث ایک مخص تھا جس کے تین بیٹے زمعہ بن اسود' عقیل بن اسود اور حارث بن اسود قتل ہوئے تھے وہ اپنے بیٹوں پر رونے کے لئے بہت بے تاب تھا گر قوم کے دباؤ سے مجبور تھا۔ ایک رات کو اس نے کمی رونے والی کی آواز نی تو اپنے غلام سے کما کہ دیکھو اگر قرایش اپنے مقتولوں پر رو رہے ہوں تو بیں اپنے فرزند زمعہ پر رونا شروع کر دوں۔ اس لئے کہ میرا کلیجہ بھنا جاتا ہے۔ غلام نے والیس آکر بتایا کہ ایک عورت کا اونٹ کھو گیا ہے وہ اس پر رو رہی ہے۔ یہ من کر والیس آکر بتایا کہ ایک عورت کا اونٹ کھو گیا ہے وہ اس پر رو رہی ہے۔ یہ من کر اسود نے اس کو بمانہ بنا کر پچھ شعر مقولین بدر کے مرفیہ میں کمہ دیئے جن کا اسود نے اس کو بمانہ بنا کر پچھ شعر مقولین بدر کے مرفیہ میں کمہ دیئے جن کا خلاصہ یہ تھا کہ ارب تو ایک اونٹ کے کھونے پر روتی ہے اور ایسے ایسے آدمی جو

بدر میں قتل ہو گئے ہیں ان پر گربیہ نمیں کرتی-

(طبری جلد ۲ صفحه ۲۸۹)

اسيرون كأفدبيه

کھ اسرایے سے جو قتل ہے فی گئے اور ان کو فدیہ لین مالی معاوضہ لے کر چھوڑ دیا گیا۔ چنانچہ ظفائے بی عباس کے مورث اعلیٰ عباس بن عبدالمطلب انی میں ہے سے ' طالانکہ انہوں نے فدیہ ہے نیجنے کے لئے بڑی کوشش کی اور کما یا رسول اللہ میں تو حقیقت میں مسلمان تھا۔ یہ لوگ مجھے اپنے ساتھ زبرد تی لائے سے حضرت نے فرایا وہ آپ کا اسلام جو دل میں تھا اسے تو اللہ عبانے اور وہ اس کی جزا دیتا ہے تو دلے گا' مگر ظاہر میں تو آپ اس جماعت میں شامل تھے اور ممارے مقابلہ پر آئے سے۔ اس لئے بغیر فدیہ کے آپ چھوڑے نمیں جا سے اور چو نکہ مجھے آپ کی مالی عالت معلوم سے اس لئے دو سرے عزیز بھی آپ کے جو اس جنگ میں آئے ہیں ان کا بھی فدیہ آپ بی اور آخر انہوں علیہ بن عمرو کا بھی۔ انہوں نے بڑی ردوبدل کی مگر کوئی نتیجہ نہ ہوا اور آخر انہوں نے بڑی ردوبدل کی مگر کوئی نتیجہ نہ ہوا اور آخر انہوں نے بڑی ردوبدل کی مگر کوئی نتیجہ نہ ہوا اور آخر انہوں نے اپنے اموال سے یہ سب فدیے اوا کرکے رہائی عاصل کی۔

اسروں میں ابوسفیان کا ایک بیٹا عمرہ بھی تھا اور اس کا دوسمرا بھائی حنظلہ ای بدر میں قبل ہو چکا تھا۔ لوگوں نے ابوسفیان سے کما کہ اب عمرہ کو فذیہ دے کر بچا لو۔ گر اس نے جواب دیا کہ کیا جائی نقصان کے ساتھ مالی نقصان بھی برداشت کوں؟ رہنے دو' جب تک ان کا دل چاہے رکھیں۔ گریہ عجیب انفاق ہوا کہ ایک ضعیف العر مسلمان سعد بن نعمان جو قبیلہ بی عمرہ بن عوف میں سے تھے بالکل ب خیالی سے عمرہ کے قصد سے مکہ گئے تھے۔ اب تک عملدر آمد یہ تھا کہ حج یا عمرہ کے لئے آنے والوں سے تعرض نہ کیا جاتا تھا گر ابوسفیان کو جو یہ پت لگا تو اس نے ان بچارے کے قید کر لیا اور کما بس یہ مخص عمرہ بن ابی سفیان کے عوض میں یہاں رہے گا۔ اب ان کے قبیلہ والے حضرت رسول خدا کے باس گئے' واقعہ بیان کیا اور خواہش کی عمرہ بن ابی سفیان کو جو بن ابی سفیان کے عوض میں کیا اور خواہش کی عمرہ بن ابی سفیان کو جمارے ساتھ کر دیجئے تاکہ ہم اپنے اس

بزرگ کو چھڑا لائیں۔ آپ نے ان کی درخواست کو قبول فرمایا۔ اس طرح غمرو کی رہائی ہو گئی۔

(طبری جلد ۲ صفحه ۲۹۰)

اسرول میں وہ سیل بن عمرہ بھی تھا جس کا نام بعد میں حدیبیہ کی صلح کے ذیل میں مشہور و معروف ہے۔ یہ بھی فدیہ لے کر رہا کیا گیا چونکہ سیل بن عمرہ مشرکین میں بہت اچھا نظیب تھا اس لئے چھوڑتے وقت حضرت عمر نے یہ نادر منصوبہ سوچا کہ رسول سے عرض کیا مجھے اتن اجازت دیجئے کہ میں سیل بن عمرہ کے ینچے والے دو وانت اکھاڑ لوں۔ پھر یہ آپ کے خلاف بھی کوئی تقریر نہیں کر سکے گا۔ رسول نے فرایا مثلہ کرنا یعنی کی حصہ جسم کو جدا کرنا جائز نہیں ہے۔ حضرت کے الفاظ اس موقع کے راوی نے یہ بیان کئے ہیں کہ۔

لا امثل به فيمثل الله بي و ال كنت نبيا

(طبری جلد ۲ صفحه ۲۸۹)

تعداد مقتولين

مسلمانوں کی بے سروسلانی کے باوجود ان کا جانی نقصان بہت کم ہوا۔ لیعنی صرف چودہ اشخاص قتل ہوئے۔ چھ مہاجرین میں سے اور آٹھ انصار میں سے (طبری جلد ۲ صفحہ ۲۹۲) گر مشرکین میں سے ستر آدمی قتل ہوئے اور ستر اسیر ہوئے۔ (طبری جلد ۲ صفحہ ۲۷۰ و اعلام الوریٰ)

ستر میں سے پینتیس حضرت علی بن ابی طالب ؓ نے تنا قمل کیے ہوئے تھے اور باتی نصف دو سرے مجاہدین کے ہاتھ سے مارے گئے تھے۔

(اسلام اور مسلمانول کی تاریخ جلد ا صفحه ۸۸٬۸۷)

ای بنا پر مولانا شبلی نے لکھا ہے کہ "غزوہ بدر کے ہیرو (اسد اللہ الغالب) علی بن ابی طالب ہیں"-(سیرة النبی جلد اول صفحہ ۲۵۷)

آپ کے ہاتھ سے قبل ہونے والے کچھ خاص خاص افراد کے نام یہ ہیں۔
(۱) ولید بن عتبہ بن ربیہ (۲) عاص بن سعید بن عاص ابن امیہ (۳) طعبہ بن عدی بن نوفل (۳) نوفل بن خویلہ جو جنگ جمل کے مشہور سردار زبیر کا چچا تھا اور مسلمانوں پر بردا تشدد کرتا تھا چنانچہ اختام جنگ کے بعد اس کے متعلق رسول نے خصوصیت سے دریافت فرمایا تو حضرت علی بن ابی طالب نے کما کہ اسے میں نے قبل کیا ہے اس پر رسول خدا نے صدائے تجبیر بلند کی۔

(۵) حنظله بن ابو سفیان خود حضرت علی نے اس کی کیفیت بیان فرمائی ہے کہ ولید بن عتبہ کے قتل ہونے پر یہ (اسکا بھانجا) میدان میں آیا۔ میں نے اس کے سر پر تلوار ماری تو وہ اس کی آنکھوں تک ان آئی اور وہ قتل ہو کر زمین پر گر گیا۔

(٢) زمعه بن اسود - (٤) حارث بن زمعه

(۸) عمیر بن عثمان بن کعب بن تیم- یه جمل کے دوسرے سردار طلحه کا چیاتھا-

جناب حزہ بن عبدالمطلب نے شب بن ربیعہ بن عبد الله اور اسود بن عبدالله بن مسعود نے عبدالله بن مسعود نے اللہ عزوی کو قل کیا اور عمرو بن جموح اور پھر آخر میں عبدالله بن مسعود نے ابوجمل کا خاتمہ کیا اور عمار بن یاسر نے امیہ بن خلف کو- (اعلام الوری)

مقتولوں اور اسپروں کے ساتھ سلوک

مجسم طلق عظیم جے دوستی اور دشمنی سے قطع نظر اور ایمان و کفر کی تفریق سے بھی آگے حقوق انسانی کی تعلیم دینا تھی اس نے مشرکین اور دشمنوں کی لاشوں کو بھی میدان جنگ میں اس طرح چھوڑنا کہ چیل کوے انہیں کھائیں پند نہیں کیا اللہ ان کی لاشوں کو پاس کے کنویں میں ڈلوا کر ایک طرح انہیں دفن کر دیا۔ ہاں ان کے عبرت ناک انجام پر حاضر اور غائب ہر ایک کو متنبہ کرنے کے لئے اور ماضی ان کے عبرت ناک انجام پر حاضر اور غائب ہر ایک کو متنبہ کرنے کے لئے اور ماضی

اور حال دونوں کا موازنہ ظاہر فرمانے کے لئے آپ نے کنویں کے کنارے کھڑے ہو کر ان کے رؤساکو نام بنام آواز دی-

يا عتبة بن ربيعة يا شيبة بن ربيعة يا امية بن خلف يا ابا جهل بن هشام وغيره وغيره-

هل وجد تم ما وعد كم ربكم حقا فاني قد وجدت ما وعدني ربي حقا

كياتم نے اسے جو پروردگار نے تہيں خبردی تھی (عذاب كا آنا) حق بلط ميں نے تو اسے جو پروردگار كا وعدہ تھا (فتح و نصرت) بالكل حق بلا۔

یہ ندا ان الفاظ قرآن سے ماخوذ تھی جمال اہل بہشت اہل دوزخ کو ایسے ہی الفاظ میں ان کے عبرت ناک انجام کو دکھا رہے ہوں گے۔ سطی نگاہ والے حاضر الوقت بعض صحابہ نے کمہ دیا یا رسول اللہ! آپ ہے جان لاشوں کو آواز دے رہے ہیں آپ نے جواب دیا کہ تم میں قولت ساعت ان سے زیادہ نہیں ہے گروہ میری بات کا جواب نہیں دے سکتے۔

(طبری جلد ۲ صفحه ۲۸۵)

یاد رکھنا چاہئے کہ یہ انتائی بد اعمالی اور سخت ترمین کافر افراد تھے جن کے ارداح کا پغیر نے بعد موت بھی باخبر ہونا ظاہر فرمایا۔ اس کے بعد کیا تعجب خیز نہیں ہے مسلمانوں میں سے ایسی جماعت کا نظریہ جو خود رسول خدا یا دیگر اولیاء و مقربین کو بھی یکارنے یا ان سے شخاطب کرنے کو بے کار اور بے معنی سمجھتی ہو۔

مقولین میں صرف امیہ بن خلف ایبا تھا کہ اس کی لاش کویں میں کھینکی نہ جا سکی۔ وہ زرہ کے اندر الی پھول گئی تھی کہ مسلمانوں نے اسے ذرہ سے نکالنے کی کوشش کی تو اس کے جسم کے پرفیچ اڑ گئے لاذا اسے وہیں رہنے دیا گیا اور اتنی مٹی اور کنکر پھروغیرہ اس پر ڈال دیئے کہ وہ ان کے نیچے دب جائے۔

(طبری جلد ۲ صفحه ۲۸۵)

قدیوں کے ساتھ بھی سوا چند کے جو قتل کئے گئے تھے۔ بہت اچھا سلوک کیا

گیا۔ یہ قیدی مخلف صاحب استظاعت مسلمانوں کے سپرہ ہوئے ہو ان کے کھانے کے کفیل قرار دیئے گئے اور ان مسلمانوں کو ان اسپروں کے ساتھ حسن سلوک کی ناکید کی گئی جس کا ذکر مصعب بن عمیر کے بھائی ابو عزیز عمیر نے ہو اسپروں میں تھا اس طرح کیا ہے کہ پیفیر نے اسپروں کے ساتھ جو اچھے سلوک کی ہدایت فرمائی۔ اس کا نتیجہ یہ تھا کہ میں انصار میں سے جس محفص کے سپرہ تھا وہ اور اس کے گھر والے کھوریں کھا کے بسر کرتے تھے اور روثی مجھے دے دیتے تھے اور میں خود بعض وقت واپس کرنا چاہتا تھا کہ آپ لوگ کھائے تو وہ نہیں مانتے تھے اور میں روثی واپس نہیں لیتے تھے۔

(طبری جلد ۲ صفحہ ۲۸۷)

مالدار قدروں سے فدیے کے کر رہا کیا گیا جس کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے اور جو ناوار قدری تھے اور پڑھے لکھے تھے ان کے لئے یہ فیصلہ ہوا کہ وہ مدینہ کے دس دس مسلمان لڑکوں کو لکھنا پڑھنا سکھا دیں تو انہیں رہا کر دیا جائے گا اور جو اس لائق ہمی نہ تھے انہیں بغیر فدیہ کے رہا کر دیا گیا۔

(اسلام اور مسلمانون کی تاریخ جلد اول صفحه ۸۸)

نتائج اور اثرات

یہ اسلام کی سب سے پہلی جنگ تھی اس لئے فطری طور پر اس کے نتائج اور اثرات کو بردا دور رس ہونا ہی چاہئے۔ قریبی نتائج کو عبدالباری صاحب ایم اے کی زبان میں سنئے۔

مارے جانے والوں میں ان کے قبائل کے برے برے سردار اور اسلام کی مخالفت پر ابھارنے والے ناموران تقریبا" سب ختم ہو گئے۔ ان کی موت نے قریش کی کمر توڑ دی اور تحریک اسلامی کی جڑ مضبوط کر دی۔ قرب و جوار کے علاقوں پر مسلمانوں کی دھاک جم گئی اور مدینہ میں منافقین اور یبود کو بھی کچھ ڈھیلا کر دیا۔ مسلمانوں کی دھاک جم گئی اور مدینہ میں منافقین اور یبود کو بھی کچھ ڈھیلا کر دیا۔ (دعوت دہلی سیرت طیبہ ' ۱۲ ستمبر ۱۹۵۹ء ۱۲ ر بیخ الاول ۱۹۷۹ھ صفحہ ۱۹۸) یہ تو عام اسلامی نگاہ سے اس کا قربی نتیجہ تھا۔ اب ذرا اس جنگ کے سے تو عام اسلامی نگاہ سے اس کا قربی نتیجہ تھا۔ اب ذرا اس جنگ کے

اثرات پر مقولین کی اس فرست کو سامنے رکھ کر غور کیجئے جو حفرت علی بن ابی طالب کے ہاتھ سے قبل ہوئے تھے تو آپ کو اس میں زیادہ تعداد بنی امیہ کے افراد کی طے گی۔ اور خصوصیت کے ساتھ وہ افراد جن سے آل ابو سفیان کا محرا تعلق ہے جیسے عتبہ بن ربیہ۔ یہ کون ہے۔ ہندہ جگر خوارہ زوجہ ابو سفیان کا باپ اور امیر شام معاویہ بن ابی سفیان کا نانا اور اس کا بیٹا ولید یعنی ہندہ کا بھائی اور معاویہ کا حقیقی ماموں ' پھر حنظلہ بن ابی سفیان ہندہ کا بیٹا اور معاویہ کا حقیقی بھائی۔ ان کے علاوہ دو سرے بنی امیہ جیسے عاص بن سعید بن عاص بن امیہ وغیرہ۔

یہ داغ عربوں کی انقام پند فطرت کی بناء پر بنی امیہ اور بالخصوص نسل ابو سفیان کے دلوں سے منتے دالے نہ تے اور پنجبر کے بعد آگر کوئی سای مصلحت اس کی متقاضی نہ سمجی جائے کہ بنی ہاشم اور علی و آل علی کے خلاف ان جذبت کی برورش کی جائے تو پھر اس کو تدبر کے خلاف ایک سای غلطی باننا پڑے گا کہ اس براعت کو یہ حیثیت حکران مسلمانوں بیلی افتدار عاصل کرنے کا موقع دیا جائے جس براسلام کی تاریخ خود مسلمانوں کے انتھوں خون سے رتمین ہو جائے۔ اور شام کے دربار ہیں انہی ابو سفیان اور ہندہ کے پونے برنید کے ان اشعار کی گونج منائی دے جو اس نے حسین بن علی اور تقریبا پورے خاندان رسول کے قتل کئے جانے اور اسران اہل بیت کے لائے جانے کے موقع پر پڑھے تھے جس میں اپنے برر والے بررگوں کو یاد کیا تھا۔ اور کما تھا کہ آج وہ ہوتے تو بجھے شاباشی دیت کہ بر دوالے بررگوں کو یاد کیا تھا۔ اور کما تھا کہ آج وہ ہوتے تو بجھے شاباشی دیت کہ بر اور عصیر بن عمان عم طلحہ کو بھی دیکھ لیجئے تو اندازہ ہو جائے گا کہ جمل نیر اور عصیر بن عمان عم طلحہ کو بھی دیکھ لیجئے تو اندازہ ہو جائے گا کہ جمل اور صفین اور کرط سب ای جماد اسلام کے مختلف اجزاء ہیں جن کی پہلی کڑی جنگ برر تھی۔

غزوه بني قينقاع

جماعت یمود سے جیسا کہ پہلے آچکا ہے یہ معلمہ ہوا تھا کہ اگر مدینہ پر کوئی حملہ ہو تو انہیں رسول اور مسلمانوں کا ساتھ دینا چاہئے۔ اب اگر یہ ساتھ نہ بھی دینا چاہئے تھا۔ دینے تو کم از کم ان کو الگ ہی رہنا چاہئے تھا۔

مینہ میں ان یمودیوں کے کئی قبیلے سے ان میں سے ایک بنی تینقاع سے ا ان کے پاس زمین و باغات وغیرہ نہ سے بلکہ یہ سار لوگ سے اور صنعت و حرفت سے دولت مند بے ہوئے سے۔

جماعت یمود میں سب سے پہلے انہوں نے عمد فیمی کی اور جنگ بدر میں انہوں نے مشرکین کی مدد کی۔ جب پیغیر بدر کی جنگ سر کرکے مدینہ تشریف لائے تو آپ نے ان کے کردار پر انہیں سرزنش فرمائی۔ اس کے جواب میں بجائے اس کے کہ وہ اظہار ندامت کرتے انہوں نے بوے سرکشانہ انداز میں کما کہ جمیں قریش نہ سمجھ لیجئے گا۔ وہ جن سے آپ کا مقابلہ ہوا تھا فن جنگ سے واقف نہیں سے آگر جنگ ہو تو د کیمھیے گا کہ مرد میدان کیے ہوتے ہیں اب اس کے بعد ظاہر ہے کہ معاہرہ کی بابندی کا کوئی سوال نہ تھا۔ آپ نے ان کے ظاف آو ہی کاروائی کا ارادہ فرمایا تو انہوں نے قلعہ کی پناہ لی۔ رسول نے قلعہ کا محاصرہ فرما لیا۔ کاروائی کا ارادہ فرمایا تو انہوں نے قلعہ کی پناہ لی۔ رسول نے قلعہ کا محاصرہ فرما لیا۔ یہ جنگ بدر کے دو سرے مینے یعنی شوال سے کا واقعہ ہے۔ یہ محاصرہ پندرہ دن تک

جاری رہا۔ پھر انہوں نے ہتھیار ڈال دیئے اور آمادہ ہو گئے کہ رسول جو فیصلہ ان کے حق میں چاہیں فرمائیں۔ چنانچہ فیصلہ یہ ہوا کہ وہ مدینہ کو چھوڑ کر باہر نکل جائیں اور عبادہ بن صامت اس پر مامور ہوئے کہ وہ ان کے ساتھ ساتھ جا کر حدود مدینہ سے باہر پنچا آئیں چنانچہ وہ نکل کر سرحد شام کی جانب چلے گئے اور اس طرح مدینہ کو ان کے خطرہ سے نجات ملی۔

(طبری جلد ۲ صفحہ ۲۹۷ ۲۹۸)

عقد حضرت سيده عالمً

ای ۲ م کے ماہ زیقعد میں پیغیر خدا نے اپنی اکلوتی بیٹی خاتون جنت حضرت فاطمہ زہرا کا عقد حضرت سید الاولیاء علی بن ابی طالب کے ساتھ فرمایا جیسا کہ ہم نے "رہنمایان اسلام" میں لکھا ہے۔

چونکہ شریعت اسلام میں ناکیہ ہے گرائی کے بلوغ کے بعد اس کی شادی میں دیر نہ کی جائے اور بجرت کے ایک سال بعد حضرت فاطمہ ازبرا کی عمر نو برس کی ہو گئی جو شرعا" لڑکی کے بالغ ہونے کا من ہے اس لیے اب وقت آگیاتھا کہ پیفیئر اس فریضہ سے سکدوش ہوں۔ روایتیں بتاتی ہیں کہ متعدد صحابہ اس اعزاز کے حصول کی تمنا رکھتے تھے اور انہوں نے بیفیئر کی بارگاہ میں آگر خواستگاری کی۔ گرکسی کا معروضہ قابل قبول قرار نہ پایا۔ فاطمہ زہرا کی شادی کے لئے صرف ایک ہی فرد موزوں تھا اور وہ وہی جس کو خدا کے گھر میں پیدا ہونے کا شرف عاصل تھا۔ پھر اس نے بیفیئر کی آغوش میں پودرش پائی۔ پھر آغاز رسالت ہی سے بیفیئر کا دست و بازو بنا۔ بجپن ہی میں پیفیئر سے عمد وفاداری کیا اور اب ہجرت میں بستر رسول پر بازو بنا۔ بجپن ہی میں شخیل کر دی۔ کما جاتا ہے کہ پچھ لوگوں کی تحریک سے حضرت علی اس عمد کی عملی شکیل کر دی۔ کما جاتا ہے کہ پچھ لوگوں کی تحریک سے حضرت علی بن ابی طالب نے رسول کی بارگاہ میں آگر بہت مجوبانہ انداز میں سے تمنا پیش کی اور رسول کی طرف سے اس کی پذیرائی اس طرح ہوئی جیسے کہ ان کی خواستگاری کا رسول کی طرف سے اس کی پذیرائی اس طرح ہوئی جیسے کہ ان کی خواستگاری کا رسول کی طرف سے اس کی پذیرائی اس طرح ہوئی جیسے کہ ان کی خواستگاری کا رسول کی طرف سے اس کی پذیرائی اس طرح ہوئی جیسے کہ ان کی خواستگاری کا رسول کی طرف سے اس کی پذیرائی اس طرح ہوئی جیسے کہ ان کی خواستگاری کا رسول کی طرف سے اس کی پذیرائی اس طرح ہوئی جیسے کہ ان کی خواستگاری کا

انظار ہی تھا۔ رسول نے دریافت فرمایا کہ تمہارے پاس مال دنیا میں سے بھی کچھ ہے؟ عرض کیا کہ سوا گھوڑے ' تلوار اور زرہ کے اور کچھ بھی میرے پاس نہیں ہے۔ رسول نے فرمایا کہ گھوڑا اور تلوار تمہارے ایسے مجاہد کے لئے ضروری ہے گر زرہ غیر ضروری چیز ہے ' اسے فروخت کر ڈالو۔ اس زرہ کی جو قیت آئی اس سے حضرت علی بن ابی طالب نے حضرت فاظمہ کا زر مہر ادا کیا۔ وہ چار سو مشقال چاندی تھا۔ جو تقریبا " پانچ سو درہم کی مقدار میں ہوتا تھا۔ اور ہمارے یمال کے مروجہ اوزان کے مطابق اس کی مقدار ایک سو تیرہ تولے چاندی ہوتی ہے۔ اس کے بعد رسول نے عقد پڑھ دیا' اور ایخ خصوصیات نیز مادگ کے اعتبار سے اسلامی تاریخ میں بیہ ہو تا اور مثالی شادی عمل میں آئی "۔

اس سال کے دوسرے واقعات

تبديلي قبله

جیسا کہ ہم نے پارہ دوم تغیر قرآن میں لکھا ہے ابتدائے اسلام میں قبلہ بیت المقدی تھا۔ مدینہ میں آنے کے بعد بھی حصرت کھ عرصہ تک بیت المقدی کی طرف رخ کرکے نماز پڑھتے رہے۔ یہ مت کتی تھی ہی اس میں اختلاف ہے۔ شخ الطائفہ کی کتاب تمذیب میں امام جعفر صادق کی زبانی ہے کہ جنگ بدر سے واپسی تک حضرت نے بیت المقدی کی طرف نماز پڑھی ہے ایسا ہی رسالہ فضل بن شاذان میں ہے۔ ابن عباس کی روایت ہے کہ آپ نے مدینہ میں آنے کے بعد سرہ مینے میں بیت المقدی کی طرف نماز پڑھی ہے۔ براء بن عازب نے سولہ یا سرہ مینے کے بیت المقدی کی طرف نماز پڑھی ہے۔ براء بن عازب نے سولہ یا سرہ مینے کے بیس۔ قرب الاساد میں امام محمہ باقر کی زبانی انہیں مینے درج ہیں۔ یہی صدوق کی بیس۔ قرب الاساد میں امام محمہ باقر کی زبانی انہیں مینے درج ہیں۔ یہی صدوق کی تعین کے ساتھ بتایا ہے کہ تحویل قبلہ کا رجب امد میں ہوئی ہے۔ سیوطی نے در تعین کی موافقت کی ہے بسرطال اس مدت کے اختلاف سے تبدیلی قبلہ کے امشور میں اس کی موافقت کی ہے بسرطال اس مدت کے اختلاف سے تبدیلی قبلہ کے اصل واقعہ کے بیتی ہوئے پر کوئی اثر نہیں پڑتا قرآن مجید کے آیات سے پہ چاتا اصل واقعہ کے بیغیر خدا کا عمل باوجود کہ بیت المقدس ہی کی طرف رخ کرکے نماز پڑھنے کا اس کہ کہ پغیر خدا کا عمل باوجود کہ بیت المقدس ہی کی طرف رخ کرکے نماز پڑھنے کا

ھا۔ گر آپ کا ول یہ چاہتا تھا کہ کعبہ قبلہ ہوتا۔ اس لئے کہ جیبا کانی کی معتبر صدیث بتاتی ہے کمہ معظمہ میں آپ کا عمل یہ تھا کہ آپ کعبہ کے سامنے اس طرح نماز پڑھتے تھے کہ رخ بیت المقدس کی طرف ہو لیکن مدینہ میں آکر دونوں کا اجتماع ممکن نہ رہا گر آپ نے اپنی دلی خواہش کے مطابق عمل نہیں فرمایا اور تھم اللی کے انتظار میں بیت المقدس ہی کی طرف رخ کرکے نماز پڑھتے رہے۔

اہل سنت کے صحاح ستہ اور شیعوں کے کتب اربعہ - ان سب سے یہ واقعہ معلوم ہوتا ہے کہ معجد قبا میں لوگ نماز صبح پڑھ رہے تھے جب ایک محض نے آ کر اطلاع دی کہ تعبہ کی طرف منہ کرکے نماز پڑھنے کا تھم آگیا ہے ۔ یہ من کر نماز کی حالت ہی میں شام سے مکہ کی طرف منہ پھیر لیا گیا۔ علی بن ابراہیم کی روایت امام جعفر صادق علیہ السلام ہے کہ جناب رسالت ماب مسجد بنی سالم میں نماز پڑھ رہے تھے۔ دو ر کھیں بیت المقدس کی طرف رخ کرکے ہوئی تھیں کہ تبدیلی قبلہ کا تھم نازل ہوا اور حضرت نے باقی دو ر کھیں کعبہ کی طرف متوجہ ہو کر پڑھیں۔ ممکن ہے یہ واقعہ عشاء کی نماز کا ہو جس کی خبرمجہ قبا میں صبح کی نماز کے پڑھیں۔ ممکن ہے یہ واقعہ عشاء کی نماز کا ہو جس کی خبرمجہ قبا میں صبح کی نماز کے وقت پنچی۔ اس پر بہود اور منافقین نے کیا کیا گئے جینیاں کیں اور اس پر قرآن فرت نے کیا کیا گئے جینیاں کیں اور اس پر قرآن عاسر میں دیکھا حا سکتا ہے۔

صحالی رسول جناب عثان کی وفات

جناب عثان بن مظعون قرقی اصحاب رسول میں سے بردے جلیل المرتبہ سے اور سابقین الاسلام میں چودھویں فرد ہے۔ وہ ججرت اولی یعنی ملک حبشہ والے سفر کے بھی مہاجر سے اور اب مدینہ کی طرف ججرت بھی کی اور جنگ بدر میں شریک ہوئے۔ اس کے بعد ای اھ کے ماہ ذی الج میں انکی وفات ہوئی جس کا پیغیبر خدا کو برا صدمہ ہوا۔ یہ ان کی رفعت مرتبہ کا جوت ہے کہ پیغیبر خدا نے ان کی لاش پر جسک کر بوسہ لیا اور جب سر اٹھایا تو گریہ کے آثار نمایاں ہے۔ پھر آپ نے نماز پردھائی اور انہیں جنہ البقیع میں دفن کیا۔ اور بطور نشان قبر ان کی قبر کے پردھائی اور انہیں جنہ البقیع میں دفن کیا۔ اور بطور نشان قبر ان کی قبر کے

سرانے ایک پھر رکھ دیا اور آپ اکثر ان کی قبر کی زیارت کو تشریف لے جاتے تھے۔

اس واقعہ میں نجدی ذہنیت والوں کی بصیرت کے لئے متعدد پہلو ہیں جو سرمہ چٹم بن سکتے ہیں۔ لاش کا بوسہ لینا خواہ بہ نظر احترام' خواہ بتقاضائے محبت' چر گربیہ فرمان' پھر قبر پر بطور نشان پھر کا رکھنا جس سے ظاہر ہے کہ جلیل القدر اور ندہبی حثیت سے بزرگ مرتبہ افراد کے قبور کا نمایاں رہنا خدا اور رسول کو پند ہے۔ مثیت سے بزرگ مرتبہ افراد کے قبور کا نمایاں رہنا خدا اور رسول کو پند ہے۔ اس قبر کو پنجبر نے ہمیشہ یاد رکھا اور اس کی مرکزیت کو بردھانے کی طرف توجہ فرمائی۔ چنانچہ جب آپ کے فرزند جناب ابراہیم کی وفات ہوئی جو اس کے کئی برس بعد کاواقعہ ہے تو آپ نے فرمایا کہ ہم اس کو عثمان بن خطعون کی قبر کے پاس دفن کریں گے۔ یہ واقعہ جو ارسالحین میں دفن کی فضیلت کا شوت ہے۔

غزوه سويق

اس سال کا تقریبا" آخری واقعہ سویق ہے جو روز یک شنبہ ۲۳ ذی الج کو واقع ہوا ہے۔ اس کا پس منظر برا ولچیا ہے اور وہ یہ ہے کہ امیر شام معاویہ کے والد ابو سفیان کو بدر میں مشرکین کی فکست براتا جوش آیا کہ انہوں نے نذر کر والی کہ وہ (کیسی ہی نجاست میں جالا ہوں) اس وقت کے عسل نہ کریں گے جب تک کہ پنیبر خدا سے جنگ نہ کر لیں گر ظاہر ہے کہ بدر کے انجام کو دیکھنے کے بعد رسول ے مقابلہ کی جلدی تیاری نہیں ہو سکتی تھی۔ دوسری طرف سے نذر مجبور کر رہی تھی کہ شکون کے طور پر سی جنگ کا نام ضرور ہو جائے۔ ماہ رمضان کے بعد ذی الج تك تقريبا" تين مينے اى حالت ميں بسر ہوئے۔ اب كمال تك اس عالم ميں رہا جاتا۔ آخر کو ابو سفیان نے اپنی قتم کو پورا کرنے کے لئے دو سو سوار قرایش کے ابنے ساتھ لے کر مدینہ کی طرف رخ کیا۔ اس طرح کہ تاریکی شب میں سفر کرتے اور دن کو چھپ جاتے تھے۔ اکد رسول کو پہلے سے خرنہ ہو جائے۔ سمارا اس کا تھا کہ یہود کی بعدرویاں از اول جارے ساتھ ہیں اور اب تو بنی تینقاع کے جلا وطن کے جانے سے ان کے جذبات اور معتعل ہو چکے ہوں گے۔ ہم ان سے اگر ایبا ساز باز كركيس كے كه وہ اندرون مدينه خلفشار بيدا كر ديں اور جم باہر سے حمله آور ہو جائیں تو آسانی سے مسلمانوں کو شکست دی جا سکے گی- چنانچہ اس نے اپنی

جماعت کو بیرون مدینہ کسی مخفی مقام پر چھوڑ کے رات کے وقت خود تنا قبیلہ بی نضیر میں جاکر ان کے سروار حیبی بن اخلب کا وروازہ کھٹکھٹایا گر اس پر ایبا مسلمانوں کا خوف طاری تھا کہ اس نے دروازہ بھی نہ کھولا۔ اب بیہ ایک ان کے دوسرے سردار اور محافظ خزانہ سلام بن مشکم کے یمال پہنچا۔ اس لئے کھلانے یلانے میں ظاہری خاطر داری تو خوب کی مگر اصل مقصد کے لئے کوئی ہمت افزا جواب نہ دیا۔ یہ ناکام و نامراد ہو کر شب کے آخری حصہ میں اپنے ساتھیوں کے یاس واپس آگیا۔ گر خفت مٹانے کو اور اپنے خیال میں اپنی نذر بوری کرنے کے لئے اس نے کھا ہے آومیوں کو مدینہ کے ایک بیرونی حصہ کی طرف بھیج دیا اور اوهر کے کچھ ورخت جا ویے اور اتفاق سے ایک آدمی انصار میں سے اور اس کا ایک ساتھی دونوں اینے کھیے میں کچھ کام کر رہے تھے۔ ان دونوں کو قتل کر دیا اور اس کے بعد صبح ہونے سے پہلے واپس ملے گئے۔ اور اب ابو سفیان ابنی بوری جاعت کے ساتھ ایس گھراہٹ کے ساتھ کمہ کی طرف روانہ ہوا کہ بار باکا کرنے کے لئے رائے میں جا بجا ستوؤں کی گھڑیاں جو کھانے کے لئے ساتھ تھیں بھینکتے ہوئے چلے گئے۔ اور پیفیبر اس اطلاع کے ملنے یہ وہ تعاقب میں نکلے اور قر قرہ الكدر تك تشريف لے گئے تو مسلمانوں كو راہ ميں جا بجا ہے ستو مال غنيمت ميں طے۔ اس لئے اس مهم كا نام "غزوہ سويق" ہو گيا۔ كيونكه على ميں ستوكو سويق کتے ہیں۔

(طبری جلد ۲ صفحه ۲۹۹٬ ۳۰۰)

س ۳ ہجری - چھوٹے غزوات

غزوه قرقرة الكدر

جے "قرارة الكدر" بھى كہتے ہیں۔ شخ عبدالحق نے تو مدارج النبوة میں بس اتا لكھ دیا ہے كہ یہ ایک جگہ كا نام ہے گر علامہ سيد محن عالمی نے اس كی وجہ تسمیہ لكھ دیا ہے كہ قرقرة تو سيدهى ہموار زمين كو كہتے ہیں اور اس طرح كی ایك زمین تھی جہال بنی سلیم كا قیام تھا۔ اور "كدر" طائز ہوتے ہیں مُیالے رنگ كے "چونكہ

اس مقام میں یہ طائر پائے جاتے تھے اس کئے وہ زمین اس نام سے موسوم ہوئی۔ یہ مہم ۱۹ محرم ۱۳ ہجری لیعنی ہجرت کے تیسویں مہینے کے شروع میں ہوئی۔ اس کی کیفیت میں شیخ عبدالحق نے بس اتنا لکھا ہے کہ۔

با جمعے از مهاجرین و انصار متوجہ ایثال شد و لوائے ترتیب داد کہ اورا بہ علی مرتضٰی س.

(مدارج النبوة)

مهاجرین و انصار کی ایک جماعت کے ساتھ حضرت ان کی جانب روانہ ہوئے اور ایک علم آرات کیا جو علی مرتضٰی کے سپرد فرمایا۔

طبری نے بھی واقدی کی زبانی لکھا ہے کہ حصرت کا لواء حضرت علی بن ابی طالب کے سیرد تھا۔

(طبری ' جلد ۲ صفحه ۲۹۹)

بی اس کے آگے اس مہم کا پیل منظ ہمیں تاریخ میں نہیں ماتا۔ گر اس سے قبل کی مہم غزوۃ الویق کے حالات میں آچکا ہے کہ ابو سفیان کے تعاقب میں معزب وقرۃ الکدر تک تشریف لے گئے اور پھر مریخ کی طرف واپس گئے۔ اس کے بعد دو سرے مینے اس سرزمین کی طرف آپ کا بصورت جنگ تشریف لے جانا اس بات کا پہۃ دیتا ہے کہ آپ کو پہلی مرتبہ اس طرف جانے میں بیہ معلوم ہوا کہ ابو سفیان کے ساتھیوں نے جو اس موقع پر اہل مدینہ میں سے دو کو قتل کیا تھا اور مکانوں میں آگ لگائی تھی اور درخوں کو جانیا تھا اس میں مقامی قبیلہ کے افراد کی شرکت تھی اور اس لئے آپ نے انہیں سزا دینے کی ضرورت محسوس فرمائی۔

غزوهٔ ذی امر

ذی امر قبیلہ غلفان کے ایک چشمہ کا نام تھا اور اس لئے ابن سعد نے طبقات میں غزوہ غلفان لکھا ہے۔ یہ بہاڑ نجد کی طرف تھا اور اس جگہ اس قبیلہ کا نخلتان تھا۔

(اعیان الثیع جلد ۲ صفی ۱۷۸)

واقعہ یہ تھا کہ غزوہ سویق سے واپس آنے کے بعد حضرت کو خبر ملی کہ قبیلہ غلفان نے تیاری کی ہے کہ وہ مدینہ پر حملہ کریں گے اور ان کا سردار وحثور بن حارث بن محارب ہے۔ یہ من کر آپ چار سو پچاس آدمیوں کے ساتھ اس کے مقابلے کو نکلے۔ گر ان لوگوں نے راہ فرار اختیار کی اور مختف بہاڑیوں پر منتشر ہو گئے۔ تاریخ کا بیان ہے کہ حضرت نے صفر کا پورا مہینہ تقریبا "نجد میں محزارا گر وشنوں نے مقابلہ کی ہمت نہ کی۔

(طبری جلد ۳ صفحه ۲)

اس سلسلہ میں حضرت کے اعتماد علی اللہ اور جلال حقانیت کا ایک عجیب منظر سامنے آیا کہ ای قیام کے زمانہ میں ایک دن بارش ہوئی اور آپ کے کیڑے یانی ے تر ہو گئے تو آپ این ماتھوں سے الگ ہو کر ایک طرف تشریف لے گئے اور آپ نے لگی باندھ کر کپڑے ایک درخت پر پھیلا دیے اور خود اس کے نیچ لیت گئے اس انظار میں کہ کپڑے خلک ہوں تو انہیں بہن کر اپنے لشکر گاہ کی طرف واپس جائیں۔ اوھر اوھر کے صحرائی عرب اس صورت عال کو ویکھ رہے تھے۔ اور انہیں دعور کے جائے قیام کا علم تھا جو اس قبیل کا سردار اور بمادر آدمی تھا چنانچہ ان میں سے کسی نے جاکر اسے اطلاع دے دی کہ محکمان وقت تنا ہیں اور یمی موقع ہے کہ اسیں قبل کر دیا جائے اس نے ایک بری کاف دار تلوار منتخب کی اور اے لئے ہوئے آکر پینمبر کے سمانے کھڑا ہو گیا اور کہنے لگا کہ محمرا اس وقت حميس مجھ سے كون بچائے گا؟ آپ نے بغيراني جگه سے جنبش كيے موئے اى طرح لیٹے لیٹے فرمایا کہ اللہ- بس اس لفظ نے جو اس عزم و اطمینان کے ساتھ زبان سے ادا ہوئی تھی اس کے ہاتھوں میں لرزہ ڈال دیا ایسا کہ تکوار ہاتھ سے چھوٹ گئے۔ اب آپ نے تکوار کو اینے ہاتھ میں لے لیا۔ کھرے ہوئے اور فرمایا اب بتاؤ تہیں مجھ سے کون بچائے گا؟ اس نے کما کوئی نہیں اور بس اس نے کلمہ شادتین زبان یر جاری کیا۔ کما بخدا اب میں آپ کے خلاف الکر کشی مجھی نہ کروں گا۔ پیمبر خدا نے اس کی تکوار اے دے دی اور وہ اسے لئے ہوئے واپس چلا گیا اور اپنی قوم کو ئن و قات ' ''مر و ہے ایس سر ف مو گلیا۔

(اعلام الورى)

1.117. 600

یہ لفظ ب نے زیر اور پیش دونوں سے ساتھ بولی جاتی تھی۔ یہال بی سلیم رہتے تھے۔ اس لئے ابن سعد نے طبقات میں اسے "غزوہ بی سلیم" کما ہے یہ ہجرت کے ستائیسویں مہینے ہوا تھا۔

(اعيان الثيع جلد ٢ صفح ١٤٤)

معلوم ہو آئے کہ مکہ والے قبیلہ قریش نے وہاں آگر ان کے ساتھ ساز باز کی تھی اور ان دونوں نے مل کر جنگ کا منصوبہ بنایا تھا اس لئے تاریخ رقم طراز ہے کہ۔۔

غرا یرید قریشا" و بنی سلیم حضرت" قریش اور بن سلیم کے مقابلہ کے لئے روانہ ہوئے۔

اور فرع کے علاقہ میں مقام بحران تک تشریف لے گئے اور رہیج الثانی اور جمادی الاول کے دو مینے وہال گزارے گر مقابلہ کی نوٹ نہیں آئی۔

(طبری جلد ۳ صفحه ۲)

سبط أكبركي ولادت

10 ماہ رمضان ۳ ھ کو حضرت پنیمبر خدا کی اکلوتی بیٹی حضرت فاطمہ زہرا کے یہاں پہلے فرزند کی ولادت ہوئی جس کا نام ہدایت ربانی سے رسول خدا نے حسن رکھا اسکی خوشی پنیمبر خدا کو اتنی ہی نہ تھی جتنی ایک نانا کو نواسے کی ولادت سے ہونا ہی چاہئے بلکہ آپ کو اس حیثیت سے بھی بردی خاص مسرت ہونا چاہئے تھی کہ آپ کی رسالت کے سے ہونے کا ایک بردا فبوت آج سے سامنے آنا شروع ہوا تھا۔ واقعہ یہ ہے کہ کفار و مشرکین پنیمبر خدا کے لئے بطور طعن و تشنیع کہتے تھے کہ یہ ابتر ہیں یعنی ان کی نسل چلنے والی نہیں ہے، کہنے والے وہ مشرکین شے جن کہ یہ ابتر ہیں یعنی ان کی نسل چلنے والی نہیں ہے، کہنے والے وہ مشرکین شے جن کہ یہ ابتر ہیں ایک اولاد کی نعمت سے بہرہ یاب تھا۔ گر ان کے جواب میں قرآن کا میں سے ہر ایک اولاد کی نعمت سے بہرہ یاب تھا۔ گر ان کے جواب میں قرآن کا

سورہ کوٹر اترا جس میں یہ اعلان کیا گیا کہ خالق نے رسول کو کثرت نسل کی دولت عطا کی ہے اور جو ان کے دشمن ہیں انہی کی نسل دنیا میں باقی نہ رہے گی۔ یہ اعلان موجودہ صورت حال کے بالکل برعکس تھا۔ اس لئے اس کی سچائی آپ کی رسالت کی حقانیت کا ایک بردا معیار بن گئی تھی۔ اب آج دنیا آئھوں سے دیکھ سختی ہے کہ وہ جن کی آل اولاد بہت تھی کس طرح دنیا میں بے نشان ہیں اور پیغیبر خدا کی اولاد سے بفضل ربانی دنیا کا کوئی گوشہ تقریبا "خالی نہیں ہے۔ یہ ہورہ کوٹر کی واقعاتی تغییر جو جیتی جاگتی شکل میں سادات کے وجود کے ساتھ موجود ہے اور اس تغییر کے ساتھ موجود ہے اور اس تغییر کے ساتھ طہور میں آئی تھی۔

اس طرح آپ رسول کے گخت جگر ہونے کے علاوہ آپ کی حقانیت کا ایک زندہ معجزہ بن کر دنیا میں آئے تھے۔

جنگ احد

سبب جنگ

اس جنگ کا سبب بالاتفاق مشرکین کا جذبہ انقام تھا۔ چنانچہ مسر کے اے حمید بیرسٹر لاہور بھی لکھتے ہیں کہ۔

"برركی لڑائی كی شکست كے بعد قرایش كا جذبہ انقام بحرك اٹھا۔ انہوں نے نہایت وسیع بیانہ پر فوجی تیاریاں شروع كیں اگہ وہ انقام لے كر شكست كا وهبا اپنے دامن سے دھونے میں كامیاب ہوں۔ كمہ میں چندے كی فرسیں كھولى گئیں تقریروں سے عوام میں جوش كھيلايا گیا، لات اور عزی كی فسین وے كر ان كے ناموس بچانے كے كما گيا مشہور شاعر ابو عزہ نے لوگوں كو آمادہ كيا كہ وہ قريش كی امداد كریں۔

(تاريخ مسلمانان عالم حصد اول صفحه ۵)

سب سے زیادہ جوش انقام کا ابو سفیان کو تھا۔ ایک تو اس لئے کہ جنگ بدر کا بانی مبانی وہی تھا الندا تمام لوگ اپنے جانی و مالی نقصان کا اسے زمہ وار سجھتے تھے پھر بید کہ خود اس کا بیٹا حفظلہ اس جنگ میں قتل ہوا تھا۔ اور اس سے زیادہ جذبہ انقام اس کی بیوی ہندہ کو تھا جے اپنے بیٹے کے علاوہ اپنے باپ عتبہ اور پچا شیہ اور بھائی وابدان مینوں کا بھی واغ اٹھا پڑا تھا الندا اگر ابو سفیان خاموش رہنا بھی جاہتا تو بھائی ولیدان مینوں کا بھی واغ اٹھا پڑا تھا الندا اگر ابو سفیان خاموش رہنا بھی جاہتا تو

ہندہ اے فاموش رہنے نہیں دے سکتی تھی۔ چنانچہ یہ پہلے آ چکا ہے کہ ابو سفیان نے قتم کھائی تھی کہ جب تک پنجبر اسلام سے جنگ نہ کرے گا اس وقت تک وہ نمائے گا نہیں۔ آگرچہ ایک مطحکہ خیز انداز سے اس نے جنگ کا شکون کرکے نمانا شروع کر دیا تھا گر ظاہر ہے کہ اس کے جذبہ انقام کو اس سے تسلی کمال ہو سکتی تھی۔

عربوں کا عقیدہ تھا کہ قبل ہونے والوں کا آگر ماتم کر لیا جائے اور رو کر دل کی بھڑاس نکال کی جائے تو جذبہ انتقام سرد پڑ جاتا ہے چنانچہ یہ بھی ذکر پہلے آچکا ہے کہ اس کی شدید تاکید کی گئی تھی کہ کوئی مخص بدر کے مقتولین کو روئے نہیں۔ یہ وہی سکوت و سکون تھا جو شدید آندھی کے پہلے والے سنائے میں ہوا کرتا ہے۔

جنگ کی تیاریاں

سان جنگ کی فراہی میں سب سے مقدم روپیہ ہوتا ہے اس کے لئے عبداللہ بن الی ربعہ ' عکرمہ بن الی جہل ' صفوان بن امیہ اور بہت سے وہ جن کے باپ بھائی' بیٹے بدر میں قتل ہوئے تھے' سب مل کرابو سفیان کے پاس آئے اور ان کے رؤسا کے یاس جن کے اموال تجارت ابوسفیان والے قافلہ میں تھے اور انہوں نے یہ خواہش ظاہر کی کہ اس مرتبہ کی تجارت میں جتنی رقم حاصل ہوئی ہے وہ سب پنجبر اسلام سے جنگ کے لئے دے دی جائے۔ یہ تمام لوگ اس جویز سے متفق ہو سكے اور اس طرح مالى حیثیت سے بورا اطمینان ہو گیا۔ فوج كی فراجى كے لئے متعدد صاحب اثر اور زبان آور اشخاص اطراف کے قبائل میں دورہ کے لئے نکلے۔ ابو عزه عمرو بن عبدالله على ايك متاز شاعر تقا- باوجود مكه پنيبر كا احسان اس بر تقاكه یہ بھی بدر میں اسیر ہوا تھا گر اس نے پینبر سے التجا کی کہ میں غریب ہول اور الوكيال ركھتا ہوں تو مجھے بغير فديہ كے چھوڑ ديجئے۔ حضرت نے اس كى التجا قبول فرمائی اور اے رہاکر دیا۔ اس کا ضمیر اس احسان کے بار کو محسوس بھی کر رہا تھا۔ چنانچہ پہلے اس نے مشرکین کے ساتھ تعاون سے میں کمہ کر انکار بھی کیا گر پھران لوگوں نے اس کو آمادہ کر لیا کہ تم خود چاہے جنگ میں نہ جانا گر اپنی زبان سے

ہمیں تقویت پنجاؤ چنانچہ وہ تہامہ کے علاقہ میں قبیلہ کنانہ کو جنگ ہر آمادہ کرنے کے لئے نکلا اور دوسرے اشخاص دوسرے اطراف کی طرف گئے۔ جبیر بن معم نے جس كا چا طعيمه بن عدى بدر من قتل موا تها ايخ طبثى غلام وحشى كو بلايا جو حبش والول کے طریقہ پر ایک حربہ کو پھینک کر نشانہ لگانے میں بردا ماہر تھا۔ اس سے کما ك أكرتم ميرك بي معيم ك بدل مين مير ك بي (مزه) كو قل كرن مين کامیاب ہو گئے تو میں تہیں آزاد کر دول گا۔ بعض راویوں نے حمزہ کے ساتھ رسول خدا اور حضرت علی کا نام بھی لیا ہے کہ آزادی کو ان میں سے کمی کے بھی عل كرنے سے مشروط كيا كيا تھا۔ اس كے علاوہ برے برے گھرانوں كى عورتيں ساتھ لی گئیں اکد ناموں کے خیال سے لوگ میدان جنگ سے فرار نہ کریں۔ اریخ میں ان میں سے خاص خاص عورتوں کے جو متاز حیثیت رکھتی تھیں نام موجود ہیں۔ چنانچہ سردار فوج کے ساتھ جو ابوسفیان تھا اس کی بیوی ہند بنت عتب بن ربید تھے۔ ای طرح عرمہ بن ابی جو کے ساتھ ام عیم بنت حارث اور اس كے بچا حارث بن بشام كے ساتھ فاطمه بنت وليد اور صفوان بن اميہ كے ساتھ برزہ یا برہ بنت مسعود اور عمرو بن العاص کے ساتھ عبداللہ بن عمرو بن عاص کی مال ريطه بنت منبه بن تجاج اور طلحه بن الي طلحه كے ساتھ سلافه بنت سعد- بيه تمام عورتیں اینے شوہروں کے ساتھ تھیں۔ اور خناس بنت مالک اپنے بیٹے ابو عزیز بن عمير كے ساتھ مھى سب سے زيادہ ہندہ بنت عتبہ ساہيوں كو جوش ولاتى تھى اور خصوصیت کے ساتھ اس حبثی غلام وحشی کو جس کا ذکر اہمی ہو چکا ہے۔ (طبری جلد ۳ صغه ۱۰)

رینہ پر حملہ

ان تمام تیاریوں کے بعد جو پورے ایک سال تک ہوئی تھیں ابو سفیان کی سرکردگی میں فوج روانہ ہوئی اور مدینہ سے بالکل متصل کوہ احد کے دامن میں پہنچ کر اس نے اپنے مورجے جمالیے۔ سواد اعظم کے مورضین کا بیان ہے کہ حضرت مینغمر خدا کا رجمان میہ تھا کہ مدینہ کے اندر رہ کر دشمنوں کا مقابلہ کیا جائے۔ اکثر

انصار بھی ہی کمہ رہے تھے اور ایک روایت کے مطابق راس المنافقین عبداللہ ابی نے بھی ہی کما کہ ہمارے شرکے اندر جب بھی کوئی داخل ہوا ہے تو ہم نے اسے فلست دی ہے۔ مردان جنگی شرکے دروازوں پر رہ کے مقابلہ کریں اور بوڑھے، بیجے اور عور تیس کوٹھوں پر سے سنگ باری کریں تو دشمن کی مجال نہیں کہ وہ ہمارے شریر تبضہ کرسکے۔

دوسری روایت یہ ہے کہ عبداللہ بن الی نے باہر نکلنے کی رائے دی اور کما کہ ان کوں سے باہر نکل کر مقابلہ کرنا چاہئے۔

کے سادہ لوج مسلمان ہوش شہادت میں اس پر اصرار کرنے گے غرض کہ شوریٰ کے موقع پر اکثریت اس پر ہو گئی کہ باہر نکل کر مقابلہ کرنا چاہئے اور مجلس مشاورت کے اس فیصلہ کے احترام میں پینجبر روائلی کے لئے تیار ہو گئے گر جب حضرت چلنے لئے تو یہ سب حضرات جنہوں نے باہر نکلنے کی رائے دی تھی اپنے اس اصرار پر پشیان ہوئے اور آکر رسول سے عرض کیا کہ جو آپ کی رائے تھی ای پر عمل کیجئے۔ پینجبر نے فرمایا کہ نمیں۔ ایک رسول جب جنگ کا لباس پین کر تیار ہو جائے تو پھراسے واپس نمیں ہونا چاہئے۔

(طبری جلد ۳ صفحه ۱۱)

ہارے زدیک بغیر خدا کے افعال کی بنیاد وی ربانی پر ہوتی بھی ہو سکتا ہے کہ خالق کی حکمت متقاضی ہوئی ہو' بالخصوص اس جنگ کے مستقبل کو دیکھتے ہوئے کہ مسلمانوں پر اتمام حجت کر دی جائے اور جب کہ باہر نکل کر مقابلہ ان کی رائے سے ہوا تھا تو اب جو عملی کروری ان کے سامنے آئے اس کا مواخذہ ان سے شدید ترہوجائے کہ خودی تو تم نے باہر نگلنے پر اصرارکیا اور خودی میدان جنگ سے فرارافتیارکیا۔

بسرصورت اس واقعہ میں ان لوگوں کے لئے کافی سلمان بصیرت ہے جو شوریٰ اور کثرت رائے کی حقانیت پر ایمان رکھتے ہیں اس لئے کہ صورت واقعہ سے ظاہر ہے کہ خود شوری کرنے والوں نے بعد میں یہ احساس کیا کہ ہمارا طرز عمل غلط تھا

اور خود ہی پھر رسول سے اس کے خلاف عمل کی تحریک کرنے گئے پھر جب پیغمبر خدا کے سامنے مجلس شوری کا فیصلہ مجروح ہو گیا تو پیغمبر کے بعد آگر کوئی شوری ہو تو اے غلطی سے معصوم کیونکر مانا جا سکتا ہے۔

پیغیرگی روانگی

تاریخ کا بیان ہے کہ قریش اپنے مورچہ پر کوہ احد کے دامن میں چہار شنبہ کے دن آ گئے تھے گر حضرت پنجبر خدا نے اس کے بعد تین دن توقف فرمایا اور جعہ کی نماز مرید ہی میں پرحائی۔ اتفاق سے اس دن مسلمانو سمیں سے ایک انصاری کا قبیلہ بی نجار میں سے جن کا نام مالک بن عمرو تھا' انقال ہو گیا۔ حضرت پنجبر خدا نے ان کی نماز جنازہ پرحائی اور اس کے بعد مشرکین کے مقابلہ کے لئے روانہ ہوئے اور روز شنبہ 10 ماہ شوال کو ان سے مقابلہ ہوا۔

علامہ سید محن امین 2 شوال اور بفولے ۱۵ شوال روز شنبہ ۳ ہجری لکھتے ہیں۔ ہجرت کے بتیں مہینے بعد۔

(اعيان الشيع علد ٢ صفح ١٤٤)

تعداد فوج

مشركين كى تعداد اس جنگ ميں تين ہزار تقى اور بقولے دو ہزار- (اعلام الورئ) ان كے مقابلہ ميں حضرت پنجبر خدا ايك ہزار اصحاب كو كے كرنظے محر مين موقع پر جنگ كے بچھ ہى پہلے عبداللہ بن ابى اپنے تين سو ساتھوں كو لے كر واپس آگيا۔ يہ اس كا جوت ہے كہ اس كى رائے وہى تقى كہ مدينہ كے اندر رہ كر مقابلہ كيا جائے چنانچہ ميں كمہ كر وہ واپس ہوا كہ انہوں نے ميرا كمنا نہ مانا۔ اب ميں اپنے كو اور اپنى جماعت كو خطرے ميں نہيں ڈال سكتا۔

(طبری جلد ۳ صفحه ۱۲)

اس طرح لشکر اسلام کی تعددا سات ہی سو رہ گئی اور یہ پہلی ضرب تھی جو مسلمانوں کی اخلاقی طافت پر ملی۔ جس نے دو سروں کے بھی عزم و استقلال میں رخنہ پیدا کیا چنانچہ بنی سلمہ اور بنی حارثہ دو قبیلے اور واپسی کا ارادہ کرنے گئے مگر پھر

کھے سوچ سمجھ کر انہوں نے اس ارادہ کو ترک کر دیا جس کا تذکرہ قرآن مجید کے ان الفاظ میں ہے کہ-

اذهمت طائفتان منكم ان تفشلا

جب کہ دو گروہوں نے تم میں سے ارادہ کیا کہ وہ عمل میں کمزوری و کھلائیں۔ مشرکین میں سات سو زرہ پوش تھے اور مسلمانوں میں صرف سو کے جسم پر زرہیں تھیں۔ وہاں دو سو گھوڑے تھے اور یہاں اس جنگ میں بھی کل جمع دو ہی گھوڑے تھے۔

(طبری جلد ۳ صغی ۱۳)

س و سال کا جائزه اور مسلمان بچول کا جوش

ملمان فوج میں بت سے ع شامل ہو گئے تھے۔ رسول خدا نے جو انی فوج کا جائزہ لیا تو کئی بچوں کو سن کی کمی کی بناء پر واپس فرما دیا جیسے زید بن ثابت' عبدالله بن عمير 'اسيد بن ظهير' براء بن عازب عرابه بن اوس اور ابوسعيد خدري مر اس موقع پر بعض بچوں كا ولولہ جماد قلل قدر جماكيا جيسے رافع بن خديج- يه بھی کم س تھے' گر جب بچ آپ کے سامنے لا کر گھڑے کیے گئے تو یہ بوی بے آنی سے این چنوں پر زور دے دے کر کھڑے ہو رہے سے کہ قد ان کا چھوٹا معلوم نہ ہو۔ حضرت نے اس شوق و ذوق کو محسوس فرملیا اور کما اس بچہ کو ساتھ طنے دو۔ جب رافع کو آپ نے اس طرح اجازت دے دی تو سمرہ بن جندب نے جو كم سى كى بنا بر واليس كئ جا بي تھے اپنے مررست كے ذرايد سے پيفير كى خدمت میں کملوایا کہ آپ نے رافع کو جنگ میں جانے کی اجازت وے وی ہے مگر میں وعوی رکھتا ہوں کہ رافع سے کشتی لڑوں تو رافع کو بٹنے دول گا۔ حضرت مکو بیہ طفلانہ استدال بھی پند آیا اور فرمایا اجہا تو پھر میرے سلمنے کشتی ہو جائے چنانچہ کشتی ہوئی اور واقعی سمرہ نے رافع کو پنخ ریا جس پر حضرت نے سمرہ کو بھی شرکت جنگ کی اجازت دے دی۔

(طبری جلد ۳ صغه ۱۲-۱۳)

یہ مسلمانوں میں بچپن سے اس زہنیت کی ہمت افزائی تھی کہ وہ راہ حق میں مرنے مارنے کو کھیل سمجھیں اور کسی خطرہ اور دہشت کا احساس دل میں پیدا نہ ہونے دیں۔

لشكرول كى ترتيب اور جنگ كے انظلات

مشركين نے اپنے لفكر كو مرتب كيا اس طرح كه مهن كا افسر فالد بن وليد كو بنايا اور ميسرو كا عرمہ بن ابی جمل كو اور علم لفكر طلحه بن ابی طور كے سپرد كيا۔ پنجبر خدا نے اپنے يہاں كى مورچہ بندى اس طرح كى كه كوہ احد كو حفاظت كے لئے پنجت پر ركھا كه دشن پشت كى طرف سے حملہ آور نہ ہو جائے۔ اس كے لئے آپ نے پہاس تير اندازوں كے ايك دستہ كو قبيلہ عمو بن عوف كے ايك بماور عبيد اللہ بن جير كى سركردگى بيں اس درہ كے وہانے پر مقرد فرايا۔ اس ہدايت كے ساتھ كه جميں چاہے فتح ہو چاہے فلک فالمت تم بغير ہمارى ہدايت كے يمال سے نہ ماتھ كه جميں چاہے فتح ہو چاہے فلک فلک اللہ بنا۔

(طبری جلد ۳ صغه ۱۳)

یغیبر خدا نے مهاجرین کا علم حضرت علی بن ابی طالب کو سپرد کیا اور انسار کا علم بردار سعد بن عبادہ کو بنایا اور انسار کی ہمت افزائی کے لئے حضرت خود اس علم کے ینچے تشریف فرما ہوئے۔ علامہ طبری نے ایسا ہی لکھا ہے۔

(اعلام الوري)

شخ عبدالحق محدث وہلوی نے لکھا ہے کہ آپ نے اس جنگ میں تین علم مرتب فرمائے تھے گر وہ بھی تصریح کرتے ہیں کہ۔ لوائے مهاجرین بہ علی مرتضٰی (دارج النبوة)

آپ نے مماجرین کا علم حضرت علی بن ابی طالب کو مرحمت فرمایا۔

مشرکین کے برے گھرول کی پندرہ خواتین جن میں سے پچھ کا نام بہ نام ذکر پہلے آچکا ہے ۔ اور یقینا ان کے ساتھ کنیزیں وغیرہ بھی ہول گی یہ تمام میدان جنگ میں سپاہیوں کو جوش دلانے کے کام کو انجام دے رہی تھیں۔ چنانچہ ہندہ ماور معاویہ کے اشعار اس موقع کے تاریخ میں مشہور ہیں:۔

طارق	بنات	نحن
النمارق	على	نمشي
نعانق	تقبلوا	ا <i>ن</i>
نفارق .	تدبروا	او
وامق	غير	فراق

(استيعاب مطبوعه حيدر آباد جلد ٢ صفحه ٢٨٦)

ہم ہیں سار ہائے قلک کی بیٹیال جو نازو نعمت سے رکیٹی مندوں اور تکیوں پر رہے ہیں آگر تم قدم آگے بردھاؤ کے تو ہم تمہارے گلے لمیں کے اور آگر تم نے پیٹے پرائی تو ہم جدا ہو جائیں گے ایسا جدا ہونا جس میں مرو محبت کا شائبہ بھی نہ ہوگا۔
ابو سفیان جو سالار لشکر تھا۔ مجسم الب دونوں خداؤں یعنی لات و عزی کو اپنے ہاتھوں پر اٹھائے ہوئے تھا (طبری جلد ۳ صفحہ س) ناکہ ان کے پرستار ان کی حفاظت کے لئے جان لڑا دیں۔

دست بدست مقابله

ادھرے طلحہ بن عثان جو علم دار لشکر تھا باہر نکلا اور پکار کر کہا' اے اصحاب محری تمہارا تو خیال ہے کہ جو تمہاری تلوار سے ہم میں کا قتل ہو وہ فورا دونرح میں جائے گا اور جو ہاری تلوار سے تم میں کا قتل ہو وہ سیدھا بہشت میں پہنچ جائے گا۔ تو کیا کوئی ہے تم میں سے جو میری تلوار سے جلد بہشت میں پہنچ جائے یا جھے اپنی تلوار سے جلد دونرخ میں پہنچا دے۔ یہ سننا تھا کہ حضرت علی بن جائے یا جھے اپنی تلوار سے جلد دونرخ میں پہنچا دے۔ یہ سننا تھا کہ حضرت علی بن ابل طالب کھڑے ہو گئے اور پکار کر کہا' ہم ہے اس کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے میں تھے سے الگ نہیں ہوں گا۔ جب تک کہ جلد تھے اپنی تلوار سے دونرخ میں نہ پہنچا دوں یا تو جھے اپنی تلوار سے جلد بہشت میں نہ پہنچا دے۔ سے دونرخ میں نہ پہنچا دوں یا تو جھے اپنی تلوار سے جلد بہشت میں نہ پہنچا دے۔ آپ نے جاتے ہی ایک تلوار اگائی کہ اس کا پیر کٹ گیا اور وہ گرا تو برہنہ ہو گیا اور قبر اور برہنہ ہو گیا اور

کنے لگا میں تہیں واسطہ دیتا ہوں اس رشتہ کا جو ہمارے درمیان تھا کہ بس اب مجھے چھوڑ دو۔ فورا آپ اسے چھوڑ کر الگ ہو گئے اور دو مرا وار نہیں کیا مگر وہ ضرب ایس تھی جس سے وہ جانبر نہیں ہو سکتا تھا۔ پینجبر خدا نے صدائے تجبیر بلند کی۔ مگر جب حضرت علی واپس آئے تو دو سرے اصحاب نے کما کہ ارب آپ نے اس پر دو سرا وار نہ کر دیا آپ نے فرمایا کہ وہ برہنہ ہو گیا تھا اور پھر اس نے مجھے صلہ کرتے ہوئے شرم آئی۔

(طبری جلد ۳ صغه ۱۵)

تاریخ کے طالب العلم اسے عرصہ تک یاد رکھیں۔ اس لئے کہ فریق مخالف نے اس نند کو بھشہ یاد کرلیا' چنانچہ صغین کی لڑائی ہیں شام کی فوج کے دو سورماؤں نے یکے بعد درگرے علی کی گوار کی زد پر آنے کے بعد ارادة" برہنہ ہو کر ہی جان بچائی۔ اس وقت تولوگ بی سمجھ کہ ان میں سے پہلے نے دو سرے کے لئے مثال قائم کی گر اب احد کے معرکہ کی روداو پڑھ کر پہنہ چلا کہ یہ سبق ان لوگوں نے احد کے علم دار مشرکین طلحہ سے حاصل کیا تھا گر طلحہ کا کردار ایسا داغدار نہیں ہے جیسا ان مسلمان بمادروں کا اس لئے کہ وہ مملک طور پر زخی ہو چکا تھا تو بھیتا وہ غیر ارادی طور پر اس طرح گرا اور ان حضرات نے اس روایت کو صرف تدبیر دفیر کے طور پر عمدا" دہرایا تھا۔

طلحه بن ابی طلحه که صاحب لوا قریش بود بر آمد و فریاد کرد و مبارز خواست و شیر بیشه بیجا و بنر بر میدان دغا علی مرتضی رضی الله عنه و کرم الله وجه در میدان رفت و مبادرت نمود و تیغے بر سروے زد که تا مغزش شگافته شد و باز گشت و بصف خویش آمد یاران گفتند که چراکار طلحه تمام نه ساختی جواب داد که چون وے بیفتاد عورتش ظاہر شدو مرا سوگند داد که از سرا و در گزرم شرم دانستم که دیگر تعرض بوے کنم و دانستم که عنقریب بلاک خوابد شد

طلحہ بن ابی طلحہ جو قرایش کا عملدار تھا باہر نکلا۔ چیخا اور مبارز طلب کیا ادھر سے نیمتان جنگ کے شیر اور میدان نبرد کے ضرغام حضرت علی مرتضی میدان میں گئے اور پیش دی کی اور ایک تکوار اس کے سرپر لگائی جس سے اس کا سر بھیج تک شگافتہ ہو گیا اور پھر واپس چلے گئے اور اپنی صف میں آ گئے۔ ساتھیوں نے کما کہ آپ نے طلحہ کا کام تمام کیوں نہیں کیا جواب دیا کہ جب وہ گرا تو برہنہ ہو گیا اور مجھے اس نے قتم دی کہ میں اسے اب چھوڑ دوں مجھے شرم آئی کہ اب ہو گیا اور مجھے شرم آئی کہ اب اس کے دریے ہوں اور یہ مجھے معلوم تھا کہ وہ بہت جلد ہلاک ہو جائے گا۔

(مدارج النبوة)

طلحہ کی ولدیت میں جو اختلاف نظر آتا ہے اسے اختلاف نہیں سمجھنا چاہئے۔ اس لئے کہ ابو طلحہ تو کنیت ہے اس مخص کا کوئی نام تو ہوتا ہی چاہئے۔ طبری نے اس کے باپ کا نام بتایا کہ وہ عثان تھا۔ بے شک ضرب کی کیفیت میں اختلاف ہے جس میں مجھے کسی حد تک ترجیج محدث وہلوی کی روایت کو محسوس ہوتی ہے اس لئے کہ پیر کا قطع ہو جانا گرنے کا باعث ہو سکتا ہے لیکن وہ بہت جلد ہلاکت کا سبب ہو جائے ایبا معلوم نہیں ہوتا۔ حضرت علی کا یہ خیال کرکے واپس ہوتا کہ یہ از خود بہت جلد ہلاک ہو جائے گا کہی بتاتا ہے کہ تلوار کاسہ سر پر پڑی شمی جس نے مغز تک شکاف ڈال دیا تھا پھر یہ کہ جمیں حضرت علی بن ابی طالب کی ضرب کی عام کیفیت بھی کہی معلوم ہے کہ آپ یاسر پر تلوار لگاتے تھے اور یا کمر ضرب کی عام کیفیت بھی کہی معلوم ہے کہ آپ یاسر پر تلوار لگاتے تھے اور یا کمر بر شاذ و ناور پیر پروار فرماتے تھے۔

گھیسان کی جنگ

علدار لفکر کے مارے جانے سے مشرکین کی کمر ٹوٹ گئی اور اب کمی کو ہمت نہ ہوئی کہ وہ مبارز طلبی کو نگلے۔ اب طرفین سے عام حملہ ہو گیا جس میں حضرت علی بن ابی طالب اور حضرت حمزہ ایسے ممتاز مجاہدوں کے علاوہ دو سرے مسلمانوں نے بھی کافی ہمت و جرات سے مقابلہ کیا جن میں جناب مقداد بن اسود اور زبیر بن عوام کا نام آریخ میں خصوصیت کے ساتھ ملتا ہے۔

(طبری جلد ۳ صفحہ ۱۵)

ایک اور مجاہد جن کا کارنامہ نملیاں ہے جناب ابو دجانہ انصاری ہیں۔ خود زبیر رادی میں کہ پیغیر خدا نے روز احد ایک تکوار ہاتھ میں اٹھائی اور فرمایا کہ کون لیتا ہے اس تکوار کو اس شرط سے کہ اس کا حق ادا کر دے۔ یہ کہتے ہیں کہ میں کھڑا ہو گیا۔ اور میں نے کما' میں حاضر ہول۔ آپ نے میری طرف سے منہ پھیر لیا۔ پھر فرمایا کون اس مکوار کو اس کا حق اوا کرنے کے ساتھ لیتا ہے۔ پھر میں کھڑا ہوا اور میں نے کما کیا رسول اللہ میں۔ محر پھر آپ نے منہ پھر لیا۔ تیسری دفعہ جب میں آواز بلند ہوئی تو ابو دجانہ ساک بن خرشہ کھڑے ہو گئے اور کما' میں اس کا حق ادا كرنے كے ساتھ إے لوں كا كر بتا ويجئے اس كا حق بے كيا؟ فرمايا، حق اس كا يہ ب کہ اس سے بھی کی ملمان کو قل نہ کرنا اور کسی کافر کے سامنے سے فرار نہ ہونا۔ چنانچہ حضرت نے تکوار ان کو دے دی اور ان کا قاعدہ تھا کہ جب جنگ پر آمادہ ہوتے تھے تو پیثانی پر ایک عصاب (ی) باندھ لیتے تھے۔ زبیر کا بیان ہے کہ میں بوے اشتیاق سے دیکھتا رہا کہ یہ آج کیا کہتے ہیں؟ تو میں نے دیکھا کہ کوئی ان کے سامنے نہیں آیا گریے کہ وہ اسے دو تیم کرویتے ہیں۔ یمال تک کہ وہ ان عورتول تک پہنچ گئے جو وامن کوہ میں دف بجا بجا کر پیاہیوں کو جوش دلا رہی ہیں اور ان میں ایک عورت یہ اشعار روھ رہی تھی۔

نحن بنات طارق ان تقبلوا نعانق و نبسط النمارق او تدبروا نفارق فراق غير وامق

(ذرا سے فرق کے ساتھ یہ وہی اشعار ہیں جو اس کے پہلے ہندہ بنت عتبہ کی زبانی درج ہو چکے ہیں۔ گر زبیر نے اس بیان میں معلوم نہیں تقیہ سے یا اور کسی بناء پر اس عورت کا نام نہیں لیا ہے طلائکہ خود طبری نے دوسرے مقام پر ہندہ کا نام لیا ہے)۔

(طبری جلد ۳ صفحہ ۱۹) ابودجانہ نے تکوار اٹھائی کہ وہ اس عورت ہر لگائیں گر پھر تکوار روک لی' یہ

د كير كريس ان كے سامنے گيا اور بيس نے كماكہ آج كى تمهارى بورى كارگزارى بيس ديكھا رہا ہوں گريد كيا تھاكہ تم نے اس عورت پر تكوار اٹھائى، بھر ہاتھ روك ليا۔ انہوں نے كما مجھے بينيبر خداكى تكوار كے لئے خلاف شان معلوم ہواكہ بيس اس سے ایک عورت كو قتل كروں۔

(طبری جلد ۳ صفحه ۱۵)

دوسری روایت میں خود ابو دجانہ کا یہ بیان ہے کہ عورت مردانہ وار بری بہادری سے الر رہی تھی۔ میں جب اس کے قریب حملہ کے ارادہ سے گیا تو معلوم ہواکہ وہ عورت ہے اس لئے میں نے تکوار اس کے مقابلہ میں روک لی۔

(طبری جلد ۳ صفحه ۲۷)

ابو سفیان نے اس موقع پر ایک چلل چلی جو ناکام ہوئی۔ وہ یہ تھی کہ اس نے پکار کر جماعت انصار سے کما کہ ایک اوس و خزرج ہمیں تم سے اثنا نہیں ہے۔
ہمیں اور ہمارے بھائیوں کو آپس میں مقابلہ کرنے دو اور تم واپس چلے جاؤ۔ ہم تم سے کوئی مزاحمت نہ کریں گے۔ گر انسار فے بہت تلخ الفاظ میں اس کی اس پیش کش کو مسترد کر دیا۔

مرینہ کے باشدوں میں سے ایک بااثر آدی ایسا تھا جو پینجبر خدا کی ججرت کے بعد خفا ہو کے یہاں سے کمہ چلا گیا تھا اور اس کے ساتھ کے پدرہ اور بقولے پہل قبیلہ اوس کے غلام بھی چلے گئے تھے اس نے قریش کو انسار کے متعلق برئی غلط فنی میں جبٹا کر دیا تھا اور کما تھا کہ میں جب سائے چلا جاؤں گا تو تمام اہل مدینہ نوٹ جائیں گے اور پینجبر کا ساتھ چھوڑ دیں گے۔ یہ مخص ابو عامر تھا جو اس کے پہلے مدینہ والوں میں اپنے زہر و تقویٰ کی شرت کے باعث راہب یعنی تارک الدنیا کے لقب کے ساتھ مشہور ہو گیا تھا۔ پینجبر خدا سے خالفت کے بعد اسے یمال عام طور پر فاس کما جائے لگا۔ احد کے میدان میں وہ برے طفلنہ کے ساتھ میدان میں طور پر فاس کما جائے لگا۔ احد کے میدان میں وہ برے طفلنہ کے ساتھ میدان میں کے قبیلہ کی طرف سے جواب ملا کہ خدا کی مار تجھ پر او فاس ابی اپنی توقع کے خلاف

یہ س کروہ مارنے مرنے پر آمادہ ہو گیا اور بردی شدت کے ساتھ اس نے جنگ کی۔ بالا خر قتل ہو گیا۔

مسلمانوں کی ابتدائی فتح

ابل اسلام اور مشركين مين محمسان كا رن ردا جس مين تاريخ نے نمايال حيثيت سے صرف تين نام لئے ہيں۔ طبري كے الفاظ يہ ہيں۔

و قاتل ابو دجانة حتى امعن في الناس و حمزة بن عبدالمطلب و على بن ابى طالب في رجال من المسلمين فانزل الله عز و جل نصره و صد قهم وعده فحمو هم بالسيوف حتى كشفو هم وكانت الهزيمة لا شا فيها-

(طبری جلد ۳ صفحه ۱۲)

ابو وجانہ نے جنگ کی یمال تک کہ کالفین کا ستھراؤ کر دیا اور حزہ بن عبدالمطلب اور علی بن ابی طالب کے کھے اور مسلمانوں کے ساتھ' تو اللہ نے اپنی مرد اتاری اور اپنا وعدہ ان سے پورا کیا تو انہوں نے ان کو تلواروں سے اتنا مارا کہ انہیں ہٹا دیا' اور کلست ہو گئ' فوج مخالف کو جس میں کسی شک و شبہ کی منجائش نہ تھی۔

ماضی قریب کے ہندوستانی مورخ علامہ شبلی کے الفاظ بیہ ہیں۔
"علمبرداروں کے قتل اور حضرت علی اور ابو دجانہ انصاری کے بے پناہ حملوں
سے فوج کے پاؤل اکھڑ گئے کری وش نازنینیس جو اپنے سریلے رجزوں سے
سیابوں کے دل ابھا ررہی تھیں۔ وہ بھی بدحواسی کے ساتھ ہیں اور مطلع صاف ہو
گیا۔

(سيرة النبي صفحه ٢٧٦)

زبیر کا بیان ہے کہ میں ان عورتوں کا جو ہند بنت عتبہ کے ساتھ آئی تھیں یہ منظر دکھیے رہا تھا کہ وہ پائینچے اٹھائے بھاگی جا رہی تھی اور ان کے گرفتار کئے جانے میں کوئی دشواری نہ تھی۔

مسلمانوں کا مل غنیمت پر ٹوٹنا اور جنگ کا بگر جانا

فیصلہ کن جنگ منزل تک پہنچ گئی تھی ' مشرکین کی فوج قطعی طور پر پیپا کر دی گئی اور لشکر کفار نے راہ فرار اختیار کی تھی۔ اب اموال غنیمت مجاہدین اسلام کا مطح نظر بن گئے اور معزز صحابہ کی جماعت ملل غنیمت لوٹے میں مصوف ہو گئے۔ دو سپاہی جو بہاڑ کے وہائے پر اس ہدایت کے ساتھ کھڑے کیے تھے کہ بہیں چاہیے فتح ہو وہ بہت کہ ماتھ کھڑے کے تھے کہ بہیں چاہیے فتح ہو وہ بہت کہ ماتھ کھڑے کے بہتا نہیں' انہیں بھی مال غنیمت کی فکر ہو گئی جب کہ وہ دیکھ رہے تھے کہ فوج کے سپائی بے تھا اللہ اللہ فیم میں مصوف ہیں' وہ سمجھے کہ اگر ہم بہیں کھڑے رہے تو ہمیں پچھ کے اگر ہم بہیں کھڑے رہے تو ہمیں پچھ سے کہ نے بہت منع کیا اور انہیں پنجبر خدا کی صریحی ہدایت یا در انہیں کی خدا کیا در انہیں کی خدا کی در دیا ت

(یہ لفظ قرآن مجید کی اس صراحت پر بنی ہے کہ منکم من یرید الدنیا (لیمن) "تم" میں کھے دنیا کے طلبگار ثابت ہوئے"۔ طبری کی روایت میں شریح ہے کہ الذین ارادوا العنیمة یہ وہ لوگ ہیں جو مال نمنیمت پر ٹوٹے" ۔ ابن مسعود کھتے تھے کہ آج سے پہلے مجھے تصور نہیں تھا کہ اسحاب رسول میں کوئی ایک بھی "حب دنیا" میں گرفار ہے گر احد میں بنتہ چل گیا۔ (باریخ طبری طبری جلد ۳ صفحہ ۱۲)

کا وہ زور تھا کہ ان کی اکثریت کی طرح نہ رکی یمال تک کہ عبداللہ بن جبیر کے پاس اکا دکا آومی وہال کھڑے رہ گئے اور باتی سب مال غنیمت لوٹے میں مصروف ہو گئے۔ دیکھا جائے تو ان لوگوں کی یہ ہوس اور پیغیر کی تھم عدولی بجائے خود اگرچہ بہت قائل اعتراض ہے گر اس کی کچھ ذمہ داری اصل فوج مجاہدین پر بھی عائد ہوتی ہے۔ ان کو بھی یہ خیال کرنا چاہئے تھا کہ ہمارے کچھ بھائی بہاڑے وہانے یا کہ ہوتی ہے۔ ان کو بھی یہ خیال کرنا چاہئے تھا کہ ہمارے کچھ بھائی بہاڑے وہانے پر روک دیئے گئے ہیں۔ جب تک مشرکین اتنی دور نہ چلے جائیں کہ ان مجاہدین کو جو وہاں حفاظت کے لئے کھڑے ہیں واپس بلایا جا سکے اس وقت تک ہمیں ان اموال غنیمت کے لوٹنے کی طرف توجہ نہ کرنا چاہئے مگر یماں تو "ذر طلبی" کی ایک

آندهی چلی ہوئی تھی۔ یہ سوچنے اور کسی کا لحاظ کرنے کا وقت ہی کہال تھا۔ بھر جب یہ لوگ اتنے بے تاب تھے تو وہ بھی تو سینوں میں ایسے ہی ول رکھتے تھے۔ وہ کیو کر چھے رہتے۔ نتیجہ یہ ہے کہ بہاڑ کے اس دہانے پر الی طاقت نہ رہ گئی جو دشمن کو روک سکے' ادھر مشرکین کی فوج کا ایک برا سورما خالد بن الولید اس دہانے کی تاک میں تھا۔ اس نے جو دیکھا کہ وہ سابی جو ادھر متعین تھے منتشر ہو گئے ہیں اور بس دو چار آدمی ہی کھڑے ہوئے ہیں تو وہ مشرکین کی فوج کے ایک وستہ کو لئے ہوئے اس طرف سے مسلمانوں پر حملہ آور ہو گیا بچارے عبداللہ بن جبیر اور ان کے ماتھ کے آدمیوں نے جو اب وہاں کھڑے تھے جان توڑ مقابلہ كركے اپن جانيں وے ديں مگروہ اس ريلے كو كمال روك سكتے تھے۔ ادھرے اس حملہ کی کامیانی کو دیکھ کر اس طرف سے مشرکین کی اصل فوج بھی بلٹ بڑی- اب یماں تو مسلمان مال غنیمت یر گرے ہوئے تھے اور ادھر پشت یر سے مشرکین کی تلواریں برسے لگیں۔ بس اب کیا تھا؟ کی وار مسلمان تھے جنہوں نے اپنے کو سنبھالا اور ایک دم لڑنے میں معروف ہو گئے اور باتی تمام فوج اسلام کے قدم اکھر گئے اور تکواریں لے کر حملہ آوروں کی طرف یکنے کی بجائے جس کا جدهر منہ تھا ادھر ہی بھاگنے میں اس نے اپن نجات محسوس کی- پینیبر خدا کے پاس تھوڑے سے آدمی جو رہ گئے تھے انہوں نے بلا ترتیب جو جمال پر تھا وہاں پر کڑنا شروع کیا اس طرح کہ انمیں سے ایک کو دوسرے کی خبرنہ رہی کسی طرف حمزہ کسی طرف ابودجانہ اور کسی طرف علی بن ابی طالب اور ایسے ہی کچھ اور جانباز مجابرین میں سے اکثر بعد کو قل ہو گئے یا زخموں سے چور ہو کر گر گئے۔ یمال تک کہ ایک وقت آیا کہ مشرکین نے اپنا بورا نصب العین پنیبر کی ذات کو بنا لیا اتنے حملے ہوئے کہ آپ زخموں سے ندھال ہو کر ایک گڑھے میں گر گئے۔ کسی نے غلطی یا شرارت سے یہ صدا بلند کر دی کہ آپ شہید ہو گئے۔ اب تو جو مسلمان آس یاس کچھ سوچ بھی رہے تھے کہ آگے بڑھ کر مقابلہ کیا جائے۔ وہ یہ کہتے ہوئے کہ رسول تو قل ہو گئے اب جنگ سے کیا فائدہ؟ دور دور بھاگ کر جانے گئے اور دوسروں کو بھی میں

كم كم كرائي جانيں بچانے كى تحريك كرنے گے۔ تاريخ كے الفاظ بيں۔ تفرق عنه اصحابه و دخل بعضهم المدينة وانطلق بعضهم فوق الجبل الى الصخرة فقاموا عليها و جعل رسول اللَّه يدعوا الناس الى الى عباد اللَّه

(طبری جلد ۳ صغه ۲۰)

آپ کے اصحاب آپ کے پاس سے ادھر ادھر منتشر ہو گئے اور کچھ مدینہ میں چلے گئے اور کچھ بہاڑ کی چٹان پر جاکر ٹھمر گئے اور حضرت پینمبر خدا بہ آواز بلند پکارنے لگے لوگوں کو بلاتے ہوئے کہ میری طرف آؤ میری طرف اے بندگان خدا۔ ای کو قرآن مجید نے کہا ہے۔

والرسول يدعوكم فى اخرلكم رسول تمهارك بيجي في تميس آواز دے رب تھ۔ بدحواى كابي عالم تھاكہ حذيفہ كے والديمان جن كانام حيل بن جابر تھا خود مسلمانوں كى تكواروں سے شهيد ہوئے۔

(طبری جلد ۳ صفحه ۲۹)

ظاہر ہے کہ جب پوری فوج ہیں یہ افراتفری کا عالم ہو اور بھکدڑ پڑی ہوئی ہو تو حمیدان سے ہٹنے والوں کی مکمل فہرست بنانے کی تاریخ کو کیا ضرورت تھی۔ تاریخ ایسے ہی ناموں کو اس موقع پر محفوظ رکھ سکتی ہے 'جن کا میدان سے ہٹنا ان کے خصوصیات کی بنا پر تاریخ کو غیر معمولی معلوم ہوا۔ یا ان افراد کے نام جو سب کے راہ فرار افتیار کرنے کے بعد میدان میں ثابت قدم رہ کے ایک غیر معمولی کردار کے حال ثابت ہوں چنانچہ بلا تفریق فرقہ جمورات کے اہل قالم نے دونوں قسموں کے ایسے نام محفوظ کر دیے ہیں جو ذیل کے اقتباسات سے ظاہر ہوں گے۔

انس بن نضر کی جانبازی حافظ ابن جرر کی روایت ہے۔

انتهى انس بن نضر عم انس بن ماللا الى عمر بن الخطاب و طلحة بن

عبدالله في رجال من المهاجرين والانصار و قد القوا بايدهم فقال ما يجلسكم قالوا قتل محمد رسول الله قال فما تصنعون بالحياة بعده قوموا فموتوا على ما مات عليه رسول الله ثم استقبل القوم فقاتل حتى قتل

(طبری جلد ۳ صغه ۲۰)

انس بن مالک کے پچا انس بن نصر (جو غالبا" میدان احد میں نہ آئے تھے۔
بس اس بھگدڑیا رسول کی شمادت کو س کر اس میدان کی طرف روانہ ہوئے)
ایک مقام پر پہنچ جہاں عمر بن خطاب اور طلحہ بن عبداللہ مماجرین و انسار کی
ایک جماعت کے ساتھ ہاتھ پاؤں ڈالے ہوئے ایک جگہ بیٹھے تھے۔ انہوں نے کما
ارک تم لوگ بیٹھے کیوں ہو؟ انہوں نے کما کہ حضرت رسول خدا تو قتل ہو گئے
انہوں نے کما کہ پھر تم لوگ ان کے بعد زندہ رہ کر کیا کرو گے؟ اٹھو اور اس رائے
پر جان دے دو جس پر رسول دنیا سے اٹھے پھر وہ خود فوج کے مقابلہ میں پہنچ گئے
اور جنگ کی یمال تک کہ شہید ہو گئے۔

اب طبری کی دوسری روایت میں یہ ملاحظہ کر لیجئے اور جتنی چاہے عبرت ماصل کیجئے کہ یہ حضرات جنہیں انس بن نضر نے بہاؤ کی چٹان پر بیٹھے ویکھا تھا آپس میں مفتلو کیا کر رہے تھے؟

فشا فى الناس ان رسول الله قد قتل فقال بعض اصحاب الصخرة ليت لنا رسولا الى عبدالله بن ابى فياخذ لنا امنة من ابى سفيان يا قوم ان محمدا قد قتل فارجعوا الى قومكم قبل ان يا توكم فيقتلوكم قال انس بن النضر يا قوم ان كان محمد قد قتل فان رب محمد لم يقتل فقاتلوا على ما قاتل عليه محمد اللهم انى اعتذر اليلا مما يقول هولاء و ابراء اليلا مما جاء به هولاء ثم شد بسيفه فقاتل حتى قتل

(طبری جد۳ صفحه ۲۰)

لوگوں میں مشہور ہوا کد رسول خدا شہید ہو گئے تو ان لوگوں میں سے جو بہاڑ کی

چئان پر بیٹھے تھے۔ بعض نے کما کہ کاش کوئی آدمی ایسا ہوتا جے ہم عبداللہ بن ابی کے پاس بھیجے کہ وہ ہمارے لئے ابو سفیان سے امان حاصل کرے اے بھائیو! محمد تو قل ہو گئے تو اب اپنی قوم (مشرکین قرایش) کی طرف واپس چلو قبل اس کے کہ وہ تم تک پنچیں اور تہیں قبل کر دیں۔ انس بن نصر نے کما اے بھائیو آگر محمہ قبل ہو گئے تو محمہ کا خدا تو قبل نہیں ہوا تو تم جنگ کرو اس راستے پر جس پر محمہ جنگ کر رہے تھے، خدا وندا میں تیری بارگاہ میں معانی کا طالب ہوں اس سے جو یہ لوگ کمہ رہے جس اور برائت کرتا ہوں اس سے جو یہ لوگ کمہ رہے جس اور برائت کرتا ہوں اس سے جو ای کو کے کہ ملے کیا اور جنگ کی یمال تک کہ قبل ہو گئے۔

انس بن مالک کا بیان ہے کہ انس بن نصر کے جم پر اس دن تکوارو ں اور نیزوں کے سر زخم پائے گئے۔ پہل تک کہ ان کی لاش کو کوئی پہچان نہ سکا۔ صرف ان کی بسن نے ان کی انگلیوں کی بوروں کے ایک خاص حسن سے جو تھا اس لاش کو پہچانا۔

(طبری علد ۳ صغه ۱۹)

بسیا ہونے والے نمایاں چرے

دو نام تو ابھی انس بن نصر کے حال میں آ کھے۔ فطری طور پر یہ اطمینان سے ہاتھ پاؤل ڈالے ہوئے بیٹھنا میدان جنگ سے کافی دور پر بی ہو سکتا ہے جمال اطمینان ہو کہ دشمن جلد نہیں پنچ گا۔ ورنہ اس کے پہلے ظاہر ہے کہ افاق و خیزال دشمن کی زد سے نکلنے ہی کی فکر ہو سکتی ہے۔ جس کی کیفیت حضرت عمر نے اپنے متعلق خود یوں بیان کی ہے۔

لما كان يوم احدا نهرمنا ففررت حتى صعدت الجبل فلقدر ايتنى انزوكانني اروى

(تفيردر منثور سيوطي)

جب احد کی جنگ میں ہم لوگوں کو فکست ہوئی تو میں بھاگ کر بہاڑ پر چڑھ گیا اور میری یہ حالت تھی کہ میں جست و خیز کر رہا تھا جیسے بر کوبی ہوتی ہے۔ گر علامہ فخر الدین رازی تغیر کیر میں لکھتے ہیں۔ و من المنهز مین عمر رضی الله عنه الا انه لم یکن فی اوائل المنهزمین و لم یبعد بل ثبت علی الجبل پیا ہونے والوں میں حضرت عمر بھی تھے گر وہ پہلے بھاگنے والوں میں نہ تھے اور

پیا ہونے والوں میں حضرت عمر بھی تھے عمر وہ پہلے بھائنے والوں میں نہ تھے اور زیادہ دور نہیں مسئے تھے بلکہ بہاڑ پر ٹھسرے رہے تھے-

طبری کا بیان ہے۔

و فر عثمان بن عفان و عقبة بن عثمان و سعد بن عثمان رجلان من الانصار حتى بلغوا الجلعب جبلابنا حية المدينة مما يلى الاعوص فاقاموا به ثلاثا ثم رجعوا الى رسول الله فزعموا ان رسول الله قال لهم لقد ذهبتم فيها عريضة

(طبری علد ۳ صفحه ۲۱)

اور عثان بن عفان اور انسار کے دو آدی عقب بن عثان اور سعد بن عثان نے جب فرار کیا تو جلعب پہنچ گئے جو مقام اعوص کے قریب مدینہ کے پاس ایک بہاڑ ہے تو وہاں تین دن قیام کیا پھر رسول خدا کے پاس سے لوگ واپس آئے تو ان لوگوں کا بیان ہے کہ رسول آئے ان سے فرمایا کہ تم لوگ تو برے کے ہو گئے۔

متدرک حاکم اور قرة العینین شاہ ولی الله وبلوی کا یہ افتیاں نواب احمد حسین خال (بریانوال) نے درج کیا ہے کہ-

عن عائشة قالت قال ابوبكر الصديق لما جال الناس عن رسول الله يوم احد كنت اول من فاء اليه فبصرت به من بعد فاذا انا برجل اعتنقنى من خلفى يريد رسول الله فاذا هو ابو عبيدة الجراح (تاريخ احمى صغم ٣٢)

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ حضرت ابو بکر فرمائے تھے کہ جب روز احد لوگ رسول اللہ کو چھوڑ کر منتشر ہوئے تو سب سے پہلے میں آپ کے پاس والیس آیا تھا تو میں نے دور سے آپ کو دیکھا اور اس وقت ایک مخص نے پیچے سے آکر میرے میلے میں بابی وال دیں یہ بھی رسول خدا کی طرف (واپس) آرہے تھے میں نے مر کر دیکھا تو وہ ابو عبیدہ جراح تھے۔

شاہ عبدالحق دہلوی نے اس بھگدڑ کی بدی ممل اور عبرت انگریز تصویر تھینی ہے۔ وہ لکھتے ہیں۔

اضطراب عظیم درمیان لشکر ابل اسلام پیدا شدو لشکر تمام از بم فروریخت و ازغایت شوریدگی حال که بایشان راه یافته بود بقتل یکدیگر افنادند و شعور بشعارنه داشتند چنانکه گویند اسید بن حضیر را دو زخم از مسلمانان رسید و بر ابو برده نیز دو زخم رسید و یمان پدر حذیفه بدست مسلمانان مقتول شد- اصحاب دران حین بر چهار قسم شد ند جمعے جنگ کردند و شهید شدند و گرویے گریخته در زوایا و شعاب جبل مختفی گشتند و بعضے بشهر رفته قرار گر فتند و عثمان بن عفان از آنجمله بود و بعد از اتمام معامله مقاتله و تسکین نائره جنگ بخدمت مراجعت نمودند- جز چهارده نفر بفت از مهاجرین و بفت از انصار باوے کسے نماند- عجب است که در ایشان عمر بن الخطاب را ذکر نه کرده اند-

(مدارج النبوة)

زبردست بل چل مسلمانوں کے لئکر جن پیدا ہو گئی اور فوج تمام تنز ہتر ہو گئی۔
انتہائی بد حوای سے جو ان جن ہو گئی تھی، خود آپس جن ایک دوسرے کو قتل کرنے گئے اور جو آپس کی علامتی نشان تھا اس کا احساس نہ رہا۔ چنانچہ کما جاتا ہے کہ اسید بن حفیر کو دو زخم مسلمانوں کے ہاتھ سے آئے اور ابو بردہ کے جسم پر بھی دو زخم گئے اور حذیفہ کے والد بیان مسلمانوں کے ہاتھ سے قتل ہوئے۔ اصحاب اس وقت چار گروہوں پر بٹ گئے تھے۔ ایک جماعت نے جگ کی اور شہید ہوئے اور ایک گروہ والی کے ماٹوں کے جاتھ سے جگ کی اور شہید ہوئے اور ایک گروہ والی کی ماٹوں کی ماٹوں کے باتھ سے جگ کی اور شہید ہوئے اور ایک گروہ والی کی ماٹوں بن عفان اننی جسپ گیا اور پچھ لوگوں نے شر جس جا کر قرار لیا اور عثمان بن عفان اننی جس سے تھے۔ جنگ کا مرحلہ ختم شہر جی جا کر قرار لیا اور عثمان بن عفان اننی جس سے تھے۔ جنگ کا مرحلہ ختم

ہونے اور آتش کار زار کے خاموش ہونے کے بعد خدمت رسول میں واپس آئے۔
سوائے چودہ آدمیوں کے سات مماجرین میں سے اور سات انسار میں سے حضرت کے
پاس کوئی نہیں رہ گیا۔ جرت کی بات یہ ہے کہ ان میں حضرت عمر کا نام نہیں
لیا گیا ہے۔

جن چودہ کے نام پنجبر کے پاس لئے گئے ہیں ان میں بھی نہیں کما جا سکتا کہ کتنے وہ تھے جو پورے طور ٹابت قدم رہے اور کتنے ایسے تھے جو دور جاکر پھر کمی وجہ سے واپس آ گئے۔ چنانچہ ان میں حضرت ابو بكر كا نام ہے۔ گر خود ان كا قول اس کے پہلے ورج ہو چکا ہے کہ جب لوگوں نے فرار کیا ہے تو میں سب سے پہلے واپس آیا تھا۔ سیس آپ نے ایک دوسرے بزرگوار کے واپس آنے کا بھی ممنا" تذكره كر ديا ہے اور وہ ابو عبيرہ جراح تھے۔ پھر جنگ ميس كار نماياں كرنے والوں ميں جناب علمہ بن عبداللہ کا نام بھی تاریخ نے لیا ہے گر انس بن مالک کے چیا انس بن نفر کی روایت پہلے درج ہو چکی ہے کہ انہوں نے حضرت عمر کے ساتھ جن لوگوں كو دامن كوه مين باته بير ذالے بوئ بيٹے ديكما تقا إن مين طلح بھي تھے جس ير انس نے برے تلخ انداز میں ملامت کی تھی اور جوش والیا تھا اور خود جا کر دعمن کے مقابلہ میں معروف جنگ ہو گئے تھے۔ یہاں تک کی ورجہ شاوت پر فائز ہوئے۔ ممکن ہے کہ اننی کی نفیحت کے اثر سے بعد میں ملحہ می آگر جنگ میں شریک ہو گئے ہوں پھر جنگ کے اختام کے موقع پر بھی جیسا کہ بعد میں آئے گا' بڑی در تک رسول کے پاس کوئی نظر نہیں آئے۔معلوم ہوتا ہے کہ جو لوگ واپس آئے تھے وہ بھی پھر تاب مقاومت نہ لا کر دوبارہ رخصت ہو گئے تھے۔ اس لئے بالأخر رسول الله كے باس سوائے حضرت علی بن انی طالب كے كوئى بھى نہ تھا۔

وفاداروں کے کارنامے

ابو دجانہ انصاری کی شمادت

ابودجانہ نے اس جنگ کے پہلے دور میں بھی داد مردائلی دی تھی جس کا ذکر پہلے آ چکا ہے اب اس نازک مرحلہ پر جب کہ ساتھی منتشر ہو چکے تھے وہ حضرت پنجبر خدا کے سامنے سپر بن کر اس طرح کھڑے ہو گئے کہ وہ آپ پر جمک گئے تھے اگر کسی طرف سے آپ کو گزند نہ پہنچ سکے اور تیروں کو اپنی پشت پر لے رہے تھے ' یماں تک کے بہت سے تیران کے جم میں پوست ہو گئے۔

(طبری علد ۳ صفحه ۱۸)

بالاخر وه درجه شادت ير فائز موت-

تفعب بن عمير

عرب میں بڑی اڑا یُوں میں دو جھنڈے ہوتے تھے ایک بڑا ہو یا تھا جو رایت کہلا یا تھا اور دو سرا چھوٹا ہو یا تھا جو لواء کہا جا تھا' پیغیبر خدا کا رایت تو بھیشہ حضرت علی بن ابی طالب کے سپرد رہتا تھا گر لواء مبھی کمی دو سرے کو بھی دے دیا جا تھا۔ چنانچہ جنگ احد میں جیسا کہ پہلے آ چکا حال رایت حضرت علی تھے۔ گر لواء آپ کا جناب مععب بن عمید کے پاس تھا۔ جب جنگ میں شدت ہوئی تو مععب جنگ کرکے درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔ طبری کے الفاظ بیر ہیں۔

و قاتل مصعب بن عمير دون رسول الله ومعه لوائه حتى قتل وكان الذى اصابه ابن قميئة الليثى و هو يظن انه رسول الله فرجع الى قريش فقال قتلت محمدا فقال مصعب بن عمير اعطى رسول الله اللواء على بن ابى طالب

(طبری جلد ۳ صفحه ۱۸)

مععب بن عمير نے پنيبرا كے سائے جنگ كى اور ان كے پاس حضرت كا لواء تھا يهال تك كه وہ قتل ہو گئے اور جس نے ان كو قبل كيا وہ ابن قمينہ ليثى تھا اور وہ سجھتا تھا كہ يہ رسول خدا ہيں تو وہ قريش كى طرف واپس كيا يہ كہتا ہوا كہ میں نے محر کو قتل کر دیا۔ جب مععب بن عمیر قتل ہو گئے تو رسول اللہ کے لواء بھی علی بن ابی طالب کے سرو کر دیا۔

اس روایت میں اس غلط افواہ کا کہ رسول خدا شہید ہو گئے ماخذ بھی بیان کیا گیا ہے کہ اس سے دو چار آدمیوں نے شاید غلط فنمی سے اور کچھ نے شرارت سے بیہ جبر پھیلا دی اور ممکن ہے کہ جنگی سیاست کی بناء پر مسلمانوں کی ہمت اور زیادہ پست کرنے لئے مسلمانوں میں سے بھی کچھ منافقین نے دشمنوں کا آلہ کار بن کر اس آگ کو ہوا دے دی۔

زیاد بن سکن

ایک روایت میں تام ان کا عمارہ بن زیاد بن سکن لکھا ہے لینی اس میں اختلاف ہے کہ یہ باپ کا واقعہ ہے یا بیٹے کا۔ انہوں نے کچھ انصار کے ساتھ رسول کے سامنے جماد کیا۔ یمان تک کہ ایک ایک کرکے وہ سب قتل ہو گئے سب سے آخر میں یہ داخوں سے چور ہو کر گرے التی در میں کچھ اصحاب واپس آ چکے شخے۔ یا ابھی وہ رسول کے پاس باتی شے۔ حضرت نے فرمایا کہ انہیں میرے قریب لاؤ چنانچہ انہیں حضرت کے پاس لا کر لٹایا گیا۔ اس طرح کہ ان کا رخدار حضرت کے قدموں پر تھا اور اس عالم میں ان کی روح نے جسم سے مفارقت کی۔

حنظله غسيل الملائكة

یہ ایک نوجوان سے جن کی نئی شادی ہوئی تھی اور شاید ای لئے یہ مسلمانوں کی فوج کے ساتھ میدان جنگ میں نہیں گئے تھے۔ گر جب رسول کی شادت یا لڑائی کے گرنے کی وحشت ناک خبر مدینہ میں پنجی تو یہ جوش وفلواری اور جذبہ ایمانی میں بے تخاشا احد کی طرف روانہ ہو گئے اس حالت میں کہ انہوں نے عسل جو ان پر واجب تھا نہ کیا تھا' میدان میں پنجی کریہ فوج مخالف پر ٹوٹ پڑے' اثنائے جنگ میں ان کی نظر سالار لشکر مشرکین ابو سفیان پر پڑ گئی اور یہ اس سے دست و گریبان اور اسے زمین پر گرا کے سینہ پر سوار ہو گئے۔ اس کا کام تمام کرنا دست و گریبان اور اسے زمین پر گرا کے سینہ پر سوار ہو گئے۔ اس کا کام تمام کرنا

بی چاہتے تھے کہ شداد بن اسود نے دوڑ کر ان پر تکوار ماری جو بھرپور پڑی اور وہ درجہ شاوت پر فائز ہوئے۔ بعد میں پیفیر خدا نے بتایا کہ انہیں ملائکہ آسان نے عسل دیا۔ (طبری جلد ۳ صفحہ ۲۱) اس لئے وہ "غسیل الملائکہ" کملائے بعد میں ان کی نسل بھی چلی جن کے نام کے ساتھ یہ لقب وابستہ رہا۔ چنانچہ جب اہل مین ن کی نسل بھی چلی جن کے نام کے ساتھ یہ لقب وابستہ رہا۔ چنانچہ جب اہل مین نے بزید کی بد اعمالیوں کی بنا پر اس کی بیعت توڑنے کا اعلان کیا تو انہی حفظہ کے بیٹے عبداللہ کے بیٹے عبداللہ کے بیٹے عبداللہ کے بیٹے عبداللہ کو اپنا سردار قرار دیا تھا۔ پھر یوم حرہ میں جب مدینہ رسول میں فوج بزید کے ہاتھوں قتل عام ہوا تو اس میں وہ شہید ہوئے۔

ام عماره انصارب

اس معرکہ میں ایک خاتون کی بھی جان ناری یادگار ہے 'یہ میدان احد میں زخیوں کی مرحم پٹی کے لئے آئی تھیں گر جب انہوں نے دیکھا کہ پنجبر خدا پر وشمن حلے کر رہے ہیں تو یہ خاتون معرب کے سامنے کھڑی ہو گئیں اور تیروں کو اپنے سینہ پر لینے لگیں 'یہاں تک کہ جب نیزوں اور تلواروں سے مخالفین نے حملہ کیا تو انہوں نے بھی تلوار لے کر دشمنوں سے مقابلہ کیا یہاں تک کہ زخی ہو گئیں۔ (سیرت ابن ہشام جلد ۲ صفحہ ۱۳ سام اور مسلمانوں کی تاریخ جلد ا صفحہ گئیں۔ (سیرت ابن ہشام جلد ۲ صفحہ ۱ سام اور مسلمانوں کی تاریخ جلد ا صفحہ عرب کا کروار دونوں صفحہ تاریخ پر عبرت کا مرمایہ ہیں۔

جناب حمزہ کا جہاد اور ان کی شہادت

پہلی دفعہ فتح کا سرا جن مجاہدین کے سر تھا ان میں جناب حزہ کا نام آ چکا ہے جنگ مجرف نے بعد انہوں نے دوبارہ دشمن سے مقابلہ میں جان توڑ کوشش کی چنانچہ اس مہم میں بھی جو طمداران لشکر کفار کے قتل کرنے کی تھی جس کا ذکر بعد میں آئے گا جناب حزہ نے شرکت کی اور طمداروں میں سے ایک ارطاق بن عبد شرحبیل بن ہاشم بن عبد مناف بن عبدالدار بن قصی کو انہوں نے قتل کیا۔ پھر ان کی طرف سے سباع بن عبدالعزیٰ غبشانی کا گزر ہوا جس کی کنیت ابو نیار تھی وہ ان کی طرف سے سباع بن عبدالعزیٰ غبشانی کا گزر ہوا جس کی کنیت ابو نیار تھی وہ

اس سے برسریکار ہو گئے اور اسے کاری ضرب لگائی۔

(طبری جلد ۳ صغه ۱۸)

جنگ کے لئے مٹرکین کی تیاریوں کے ذیل میں وحثی کا ذکر آ چکا ہے علامہ طبری لکھتے ہیں کہ بیہ جبیر بن مطعم کا غلام تھا۔ جبیر کا پچا طعیمہ جنگ بدر میں حضرت علی "بن ابی طالب" کے ہاتھ سے قتل ہو چکا تھا۔ اس لئے جبیر کے دل میں انقام کی آگ بحرک رہی تھی۔ وحثی ملک جش کے ایک ہتھیار "حربہ" کے لگانے میں ہو پھینک کر مارا جاتا تھا بڑی ممارت رکھتا تھا جبیر نے اسے بلا کر میدان احد میں جانے سے پہلے یہ کمہ دیا تھا کہ اگر خود محمد (رسول خدا) کو تو قتل کر دے تو آزاد ہو جائے گا اور آگر ان کے پچا (جمزہ) کو قتل کر دے تو آزاد ہو جائے گا اور آگر ان کے پچا (جمزہ) کو قتل کر دے تو آزاد ہو جائے گا در آگر ان کے پچا (حمزہ) کو قتل کر دے تو آزاد ہو جائے گا در آگر ان کے پچا دائی (حضرت علی کو قتل کر دے تو آزاد ہو جائے گا در آگر ان کے پچا ذات ہو جائے گا در آگر ان کے پچا ذات ہو جائے گا در آگر ان کے پچا ذات ہو جائے گا در آگر ان کے پچا ذات ہو جائے گا در آگر ان کے بھی امیان کو قتل کر دے تو آزاد ہو جائے گا در سول "کے قتل کر حیل انسان گھی مگر خیال تھا کہ علی یا جمزہ کو شاید دھوکے سے قتل کر دوں اور آزادی کی نعمت عاصل کروں۔

(اعلام الوري)

شدت جنگ کے دوران میں جناب حزہ کا مقابلہ سباع بن عبدالعزیٰ سے ہو
رہا تھا اور حزہ ادھر متوجہ سے کہ وحثی نے موقع پاکر اپنے حبر کی پوری قوت سے
پینکا جو جاکر آپ کے سینہ پر لگا اور سینہ و شکم کو چاک کرتا ہوا پیروں کے پاس گر
گیا۔ حضرت حزہ کی جرات و ہمت وہ تھی کہ اس عالم میں بھی وہ وحثی کی طرف
جیٹے مگر ضعف سے تیورا کر گئے۔ ان کے گرنے کے بعد بھی وحثی کی اتنی ہمت
نہ تھی کہ پاس آتا۔ جیسا کہ اس نے خود بیان کیا ہے۔ جب اس نے محسوس کر لیا
کہ اب ان کی روح نے جم سے مفارقت کی تو وہ قریب آیا اور اس نے اپنا حربہ
زمین سے اٹھا لیا اور پھر فاموثی کے ساتھ لشکر گاہ کی طرف واپس چلا گیا۔ اس لئے
کہ اب اب جنگ کی کوئی ضرورت باتی نہ رہی تھی جو اس کا مطلب تھا وہ عاصل
کہ اس اب جنگ کی کوئی ضرورت باتی نہ رہی تھی جو اس کا مطلب تھا وہ عاصل
کہ اس اب جنگ کی کوئی ضرورت باتی نہ رہی تھی جو اس کا مطلب تھا وہ عاصل

سعد بن ربيع

یہ افسار کے قبیلہ بن الحارث بن خزرج میں سے تھے۔ یہ بھی اس جنگ میں شہید ہوئے ۔ راوی کا بیان ہے کہ افقام جنگ کے بعد رسول نے فرمایا کون ہے جو سعد بن حارث کی خبر لائے کہ وہ زندوں میں ہیں یا مردوں میں۔ ایک انساری نے کما کہ میں جا کر دیکھا تو انہیں زخموں سے چور پایا اس نے کما کہ میں باکر دیکھا تو انہیں زخموں سے چور پایا اس طرح کہ ان میں بس رمق جان باتی تھی۔ ان کا بیان ہے کہ میں نے سعد کو بتلایا کہ رسول خدا کے تمہیں اس طرح دریافت فرمایا ہے ' انہوں نے کما بس جا کر بتا دو کہ میں مردوں میں ہوں اور رسول خدا کو میرا سلام کمنا اور میری طرف سے یہ کہ دینا کہ اللہ آپ کو بمتری وہ جزا عطا فرمائے جو کمی بھی نبی کو اس نے عطا کی ہو اور میری قوم کو سلام پننچا دینا اور ان سے میری طرف سے کہ دینا کہ جب تک تمون میں بھی زندہ ہے رسول کا بال بیکا نہ ہونے پائے ورنہ روز تم میں سے ایک شخص بھی زندہ ہے رسول کا بال بیکا نہ ہونے پائے ورنہ روز قیامت خدا کے سامنے تمہارے پاس کوئی جواب نہ ہوگا۔ یہ کہنے کے بعد ان کی قیامت خدا کے سامنے تمہارے پاس کوئی جواب نہ ہوگا۔ یہ کہنے کے بعد ان کی دوح نے جم سے مفارفت کی۔

(طری جلد ۳ صفحه ۲۴ ۲۵)

پغیبر خدا بر حملوں کی شدت

سابق زمانہ کے مور خین کی سے عادت نہ تھی کہ وہ واقعہ کو مسلسل تکھیں۔
راویوں سے جو منتشر طور پر بیانات ملتے تھے انہیں پاٹان و پریٹان طریقہ پر درج کر
دیتے تھے۔ راویوں نے بھی زیادہ تر تسلسل کے ساتھ پورا واقعہ بیان نہیں کیا۔ بلکہ
حسب موقع واقعہ کے جس جزو کے بیان کی جس وقت ضرورت محسوس ہوئی بس انا
بیان کر دیا۔ اب بعد کے مور خین کو وہ سب بیانات کیجا طبتے ہیں تو ان میں تر تیب
قائم کرنے میں بڑی دفت محسوس ہوتی ہے اور ای بے تر تیمی سے بعض وقت
واقعات میں تضاد محسوس ہوتا ہے۔ کہ پغیر خدا کے پاس کی آدمی موجود ہیں کمیں
واقعات میں تضاد محسوس ہوتا ہے۔ کہ پغیر خدا کے پاس کی آدمی موجود ہیں کمیں

میں مجھی زیادہ تعداد نظر آتی ہے اور مجھی بہت مخضر۔ ہم سمجھتے ہیں کہ بیہ واقعہ کے بیان میں کوئی اختلاف کی صورت نہیں ہے بلکہ جنگ بگڑنے کے بعد کیے بعد دیگرے جنگ کے مخلف دور سامنے آئے ہیں۔ پہلا دور وہ ہوگا جس میں اکثریت کے قدم اٹھ گئے گر حضرت علی بن ابی طالب کے ساتھ ابو وجانہ انصاری حضرت حزه اور شاید ڈیڑھ دو سو مجابدین ابھی معروف پیار تھے جس کی قطعی دلیل شمدائے احد کی تعداد ہے۔ جو متفق علیہ حیثیت رکھتی ہے بعنی ستر آدی مسلمانوں میں سے شہد ہوئے۔ آگ ہے مانا جائے کہ بورے اسلامی لشکر نے فرار افتیار کیا تو آخر یہ علدین کیونکر قتل ہوئے۔ مانا پر تا ہے کہ ایک معتدبہ تعداد ایس تھی جو مصروف جماد رہی اور ان کی دیکھا ریمی بہت سے لوگ ابھی نتیجہ کے انتظار میں تذبذب کے عالم میں ہوں کے اور بیہ وہ دور تھا جس میں براہ راست پینمبر خدا پر حملے نہیں ہو رہے ہوں گے اور نہ آپ کے جم مبارک کے زخمی ہونے کی نوبت آئی ہوگ۔ اس کے بعد دوسرا دور وہ ہوگا جب جانباز مجابدین کی شادت کی وجہ سے رفتہ رفتہ ان کی تعداد تیزی کے ساتھ کم ہوتی گئی ہوگی۔ اس طرح وہ منزل آئی کہ اب پینمبر كے پاس است سابى نہ رہ گئے جن كى وجہ سے آپ حملوں سے محفوظ رہ سكيں' اس وقت ایک موقع وہ آیا ہوگا جب مروان میدان میں آپ کے باکل قریب ابودجانہ انصاری تھے اور اب ان کو بجائے وشمنوں سے بڑھ بڑھ کے جنگ کرنے کے میں صورت جال ناری کی نظر آئی کہ وہ رسول کے سامنے سیر بن کر کھڑے ہو جائیں جس کا تذکرہ پہلے آچکا ہے۔ پھر ابورجانہ کی شمادت کے بعد وہ وقت آیا ہوگا کہ جب ام عمارہ کو اس کی ضرورت بڑی ہوگی کہ وہ پیغیبر کی سیربن کر وشمنوں کا دفعیہ کریں مر ظاہر ہے کہ ایک خاتون کا بس کثیر التعداد دشمنوں سے کمال چل سکتا تھا۔ ادھر میدان جماد میں ایک حضرت علی بن انی طالب رہ گئے تھے جن کے کارنامہ وفاداری كا ذكر ابھى آئے گا۔ وہ دشمنول سے لڑنے میں مصروف سے اور ادھر رسو لحدا سے جو اب دشمنوں کے حملہ کا مرکز بن گئے تھے۔

پنیبر خدا اپی زندگی کے عام طالت میں ہر موقع پر قوت اعجاز سے کام لینے پر

مامور نه تنظ ورنه مكه والے تيره برس كى مدت ميں اكثر اوقات جم مبارك ير پھر مارے نہ جا سکتے اور یا مارے جاتے تو حضرت کے جسم اقدس تک نہ پہنچتے اور جنگ احد میں بھی کوئی زخم جم اطهر ير آنا ممكن نه ہو تا مكر بيد امر خالق كے دستور و حكمت كے خلاف تھا۔ اس كے ساتھ رسول خدا كسى اليي شريعت كے حال نہ تھے جس میں مدافعانہ طور پر اسلحہ کا استعال بھی ممنوع ہو بلکہ بیہ وہ شریعت ہے جس میں حفاظت نفس کے لئے بھی دفاع ایک فریضہ دینی ہے۔ الندا یقین کرنا جائے کہ جب حملے ہونے گے اس وقت آپ نے مرافعت بھی فرمائی ہو گی۔ چنانچہ تاریخی بیانات کی کم مائیگی کے باوجود جنگ احد میں وسمن کے مقابلہ میں آپ کی تیر اندازی كا بھى ذكر ماتا ہے۔ (طبرى جلد ٣ صفحہ ١٨) اور ايك برے نماياں مخص كا مشركين میں سے جو آپ کو شہید کر کے کے منصوبہ سے آپ کی طرف بردھا تھا آپ کے ہاتھ سے قبل ہوا بھی' یہ مخص آلی بن خلف جمی تھا۔ آگرچہ راویوں نے اس کی ہلاکت کے اسباب میں روحانی اور تفلیاتی اثرات کو بھی شریک کر دیا ہے گر یہ واقعہ مسلم ہے کہ آپ نے اس کی گردن پر نیزہ ارا اور اس زخم سے وہ ہلاک ہوا۔ اگر آپ کو فقط اعجاز کی قوت سے کام لینا ہو یا تو نیزہ ارنے کی ضرورت نہ تھی بلکہ حضرت كا نگاہ غضب سے اس كى طرف دكھ لينا بى كافى تھا۔ كما جاتا ہے كه مكه ميں یہ مخص جب حفرت سے ماتا تھا تو کہنا تھا کہ میں اینے مرکب کو روز اس نیت سے وانہ کھلاتا ہوں کہ ایک دن میں اس پر بیٹھ کے تم کو قتل کروں کا تو رسالت ماب فرماتے تھے نہیں بلکہ انشاء اللہ میں تہیں قتل کروں گا۔ جنگ احد میں جب حضرت کے پاس محافظین کی کمی ہو گئی اور دشمنوں کی ہمت برحمی تو یہ مخص گھوڑا دوڑا یا ہوا حضرت کی طرف قتل کے ارادہ سے آیا۔ رسول خدا چونکہ خود بہ نفس نفیس جنگ نہیں فرماتے تھے۔ اس لئے آپ اپنے پاس زیادہ ہتھیار رکھتے بھی نہیں تھے۔ چنانچہ کما جاتا ہے کہ اس وقت آپ نے اپنے پاس کے ایک مخص حارث بن ممد سے نیزہ لیا اور یہ نیزہ لے کر آپ الی بن خلف کے مقابلہ پر آ کے براہ مے اور آپ نے ایک بلکا سا وار اس کی گرون پر کیا جس کا اثر یہ تھا کہ وہ گھوڑے پر سے

گر کر کچھ دور تک اڑھکنا ہوا چلا گیا۔ پھر آپ نے اس سے کوئی تعرض نہیں فرمایا۔
اور وہ چیخنا ہوا یہ کتا ہوا اپنی فوج کی طرف بھاگا کہ بخدا محمد سے مجھے مار ڈالا۔
لوگوں نے کہا کہ تمہارا ول الٹ گیا ہے۔ یہ زخم کون ایبا گرا ہے جو باعث ہلاکت
ہو۔ اس نے کہا ارب مکہ میں وہ مجھ سے کہا کرتے تھے کہ میں تہیں قتل کول
گا۔ تو ہو ہی نہیں سکنا کہ میں اس زخم سے جانبر ہوں چنانچہ جنگ احد کے اختام پر
جب قریش واپس ہوئے تو مکہ کے راستے میں مقام سرف پر اس کی روح جم سے
جدا ہو گئی۔

(طبری جلد ۳ صفحه ۱۹)

اس کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ کسی ایک فخض کی ہمت نہیں تھی کہ وہ حضرت کی طرف برھے اس لئے ایک بری جماعت نے مل کر آپ پر حملے شروع کے جن میں بہت سے لوگ پھر برسا رہے تھے۔ چنانچہ سر مبارک شکافتہ ہو گیا اور خون بہہ کے چرہ پر آیا اور دبن مبارک پر بھی پھر پڑا جس سے ہونٹ شکافتہ ہو گئے اور بیثانی و رخسار بھی زخمی ہوئے اور ابن تھیے نے داہنے پہلو پر تکوار ماری۔ اور بیثانی و رخسار بھی زخمی ہوئے اور ابن تھیے نے داہنے پہلو پر تکوار ماری۔ (طیری جلد سم صفحہ کا)

دو سری روایت میہ ہے کہ اس نے وہ پھر مارا تھا جس سے چرہ مبارک زخمی ہوا تھا اور دہن مبارک پر ضرب آئی تھی۔

(طبری جلد ۳ صغه ۲۰)

علائے شیعہ کمی حصہ جسم کی کمی کو خلاف شان رسول سمجھتے ہیں اور شیعی روایت یہ ہے کہ کوئی رانت شکتہ نہیں ہوا تھا بلکہ چرہ مبارک زخمی ہوا تھا۔

(اعلام الورئ)

پھر اور حربے ہوتے رہے یہاں تک کہ وہیں پاس ایک گڑھا تھا جس میں ضعف سے ندھلل ہو کر گر گئے۔

مکن ہے یہ شرت کہ آپ شہید ہو گئے ظاہری حیثیت سے آپ کی بقائے حیات کا سبب بن گئی ہو اس طرح کہ پھر مشرکین نے ادھر توجہ نہ کی ہو اور یہ سمجھ

لیے ہوں کہ آپ اب اس دنیا میں نہیں ہیں اور اب ان کی بوری توجہ حضرت علی ا کے مقابلہ پر مرکوز ہو گئی جو دوسری سمت میں علم کفر کو سرنگوں کرنے کی مہم میں مصروف تھے جس کا تذکرہ ابھی آئے گا۔

حضرت علی بن انی طالب کا بے مثل کارنامہ

جیدا کہ ہم نے درایت کے تقاضا سے بتایا ہے کہ روایتیں جو حالات جنگ سے متعلق ہیں وہ مخلف ادوار سے تعلق رکھتی ہیں۔ ای طرح حضرت علی بن ابی طالب کے کارنامہ وفاداری کے جو تفصیلات وارد ہوئے ہیں وہ بھی بلا شبہ جنگ کے مختلف دوروں سے متعلق ہیں۔

ایک دور وہ تھا جب آپ کے ساتھ مشرکین کی جنگ میں سو ڈیڑھ سو مجاہدین موجود تھے۔ پھر ایبا دور آیا ہوگا جس میں ساتھ والے ثابت قدم افراد رفتہ رفتہ سب شہید ہو گئے یا ایسے زخمی ہو گئے کہ اجنگ کرنا ان کے لئے ممکن نہ رہا اور جو ان کی دیکھا دیکھی پچھ داد شجاعت دے رہے تھے وہ رفتہ رفتہ میدان سے کھمک گئے اس طرح آپ نفرت اسلام میں تن تنا رہ گئے ان تمام ادوار میں آپ کا کردار بسر صورت مثالی حیثیت رکھتا ہے۔

روایات اور واقعات کی درایتی رفتار دونوں کو سامنے رکھ رہم جو ترتیب قائم
کر سکتے ہیں وہ یہ ہے کہ پہلے جب ایک دم مشرکین کی فوج نے پشت پر سے حملہ
کر دیا اور مسلمانوں کی اکثریت نے بے تحاشا راہ فرار اختیار کی اور میدان میں ایک
قلیل جماعت رہ گئی جو اس کیر فوج کی یورش میں یکجائی منظم طاقت کی حیثیت بھی
نہ رکھتی تھی بلکہ الگ الگ افراد شے جو مصروف پیکار ہو گئے تو اس وقت حضرت
ملی بن ابی طالب نے اپنی خدا واد بصیرت یا مادی تعبیر کی جئے تو جنگ کی بے مثال
فی مہارت یہ دیکھتے ہوئے کہ اتنی بری فوج کے ریلے کو چند آدی نہیں روک سکتے
اور نہ کسی ایک کے بس میں ہے کہ وہ اس پوری فوج کو چہ تیج کر دے گر برے
اور نہ کسی ایک کے بس میں ہے کہ وہ اس پوری فوج کو چہ تیج کر دے گر برے
سے برے مجمع کے خاص نفیات ہوتے ہیں جن میں سب سے اہم یہ ہے کہ ایسے

چند افراد جو اس کے سرغنہ ہیں اگر نہ تینے ہو جائیں تو پوری جماعت کا ول ٹوٹ جاتا ہے اور باوجود اپنی مادی قوت کے اخلاقی طور پر شکست کھا کے ہمت ہار بیٹھتی ہے۔ لشکر میں اس طرح کی نمایاں حیثیت علم داروں کی ہوتی ہے۔ تاریخ بتاتی ہے کہ جنگ بدر میں بھی مشرکین نے اپنی شکست کا ذمہ دار اپنے علم داروں کی کمزوری کو قرار دیا تھا۔ چونکہ اب تک قرایش میں علم برداری کا منصب بنی عبدالدار میں تھا تو ابو سفیان نے جنگ احد میں جنگ شروع ہونے سے پہلے ہی بنی عبدالدار کے علم داروں کو دیار کر کما تھا۔

یا بنی عبدالدار ان کم ولیتم لواء نا یوم بدر فاصا بنا ما قد رائیتم و انما یوتی الناس من قبل رایا تهم اذا زالت زالوا فاما ان تکفونا لواء نا و اما ان تخلوا بیننا و بینه فسنگفیکموه

اے قبیلہ عبدالدار والوا تم لوگ برا کے دن ہمارے طلدار تھے تو ہم کو وہ مصبت در پیش ہوئی جو تم سب نے دیکھی اور تمام لوگوں کا دارومدار ان کے علموں پر ہے جب علم ہٹ جائیں گے تو وہ لوگ بھی اپنی جگہ سے ہٹ جائیں گے تو یا تم لوگ علم کو اچھی طرح سنبھالو اور یا بھر اسے چھوڑ کر الگ ہو جاؤ ہم خود اس کی حفاظت این ذمہ لیں گے۔

یہ س کر ان سب کو جوش آگیا اور کہا واہ! ہم اپنا منصب تہمارے سپرد کر دیں! دیکھنا جب مقابلہ ہوگا ہم کیا کرتے ہیں۔

(طبری جلد ۳ صفحه ۱۲)

جنگ احد کے پہلے ہی دور میں جیسا کہ اس کے پہلے آچکا ہے ان کا سب سے برا علم دار طلحہ حضرت علی بن ابی طالب کے ہاتھ سے قتل ہو چکا تھا گر ابھی متعدد علم دار موجود تھے۔

اب اس دوسرے سخت دور میں حضرت علی بن ابی طالب نے اپنا پورا نصب العین یہ قرار دے لیا کہ کسی طرح کفار کے علم کو سرنگوں کر دیا جائے۔ اگر علم من پر آگیا اور کوئی اس کا اٹھانے والا نہ رہا تو پھریہ فوج چاہے تعداد میں جتنی ہی

زیادہ ہو شکست کھا کے رہے گی۔ غالبا" آپ نے اپ اس منصوبہ میں جناب حمزہ کو شریک کر لیا تھا۔ چنانچہ جیسا کہ پہلے ذکر آ چکا ہے۔ ملداروں میں سے ایک جناب حمزہ کے ہاتھ سے قتل ہوا گر مشرکین کے جو سربر آوردہ افراد تتے وہ بھی اس راز سے واقف تتے کہ آگر علم سرگوں ہو گیا تو فوج نہیں ٹھر سمتی۔ پھر جیسا کہ ابھی ذکر آیا علم داروں کو خاص طور پر انتباہ بھی کیا جا چکا تھا اس لئے ان کی جان توڑ کوشش سے تقی کہ علم گرنے نہ پائے۔ ہندہ زوجہ ابی سفیان بھی خصوصیت کے ساتھ انمی علم برداروں کو جوش دلا رہی تھی۔ وہ کہہ رہی تھیں۔

ويها بنى عبدالدار ويها حماة الادبار ضربا بكل بتيار

(طبری جلد ۳ صفحه ۱۱۳)

شاباش بی عبدالدار! شاباش بشت بناه بن کر حمایت کرنے والو! شمشیر برال سے وار پروار کرتے رہو۔

اس کا نتیجہ یہ تھا کہ اوھر حضرت علی بن ابی طالب ایک علم اٹھانے والے پر ضرب لگاتے تے اوھر فورا ایک دوسرا آدی اس علم کو اپنے ہاتھ میں لے لیتا تھا کہ دہ سرتگوں ہونے نہ پائے۔ اس وقت حضرت علی کو مرف ہر علم دار سے دست مقابلہ ہی کرنا نہ پڑتا تھا بلکہ چاروں طرف مشرکین کا بھی بھی یہ کوشش کرتا ہوگا کہ وہ علم دار قتل نہ ہونے پائے اس لئے آپ کو کئی دف جنگ مغلوبہ کا سامنا پڑتا ہوگا گر بلافر آپ اس علم دار کو قتل کر دیتے تھے۔ یہ مقابلہ بڑی دیر تک علم اس بایک ایک کو سنبھالتے رہے اور حضرت علی ایک ایک کو قتل کر دیتے تھے۔ یہ مقابلہ بڑی دیر تک علی ایک ایک کو قتل کرتے رہے۔ یمال تک کہ ایک وقت وہ آیا کہ کانی دیر تک علم نشن پر پڑا رہا اور کی کو اٹھانے کی ہمت نہ ہوتی تھی۔ تو ایک عورت عمرہ بنت ملتمہ طارفیہ نے بڑھ کر علم اپنے ہاتھ میں لے لیا جس پر قریش کو حمیت دامن گیر موئی اور انہوں نے اسے ہٹا کر پھر خود علم کو سنبھالا اور غاندان ابو طلحہ کا ایک عبی غلام صواب علم دار بنا اور علم کو لے کر اس نے بڑی دلیری سے جنگ کرنا حبثی غلام صواب علم دار بنا اور علم کو لے کر اس نے بڑی دری دلیری سے جنگ کرنا حبثی غلام صواب علم دار بنا اور علم کو لے کر اس نے بڑی دلیری سے جنگ کرنا عبی قاند کی ایک تورہ کی ہو گئے تو وہ گھنوں کے بل پیٹھ گیا کی تاریخ کہتی ہے کہ اس کے ہاتھ قطع ہو گئے تو وہ گھنوں کے بل پیٹھ گیا گیری کی تاریخ کہتی ہے کہ اس کے ہاتھ قطع ہو گئے تو وہ گھنوں کے بل پیٹھ گیا

اور اس نے علم کو سینہ اور گردن کے سمارے سنبھالا۔ یمال تک کہ ای حالت میں قتل ہو گیا بس یہ کفار قریش کا آخری علم بردار تھا جس کے بعد کوئی علم کا اٹھانے والا نہ رہا۔

(طبری جلد ۳ صفحه ۱۷)

ایک خیال یہ بھی قربن قیاس ہے کہ مشرکین کی بے دریے تکسیں جو علم برداروں کے قل سے ہو رہی تھیں اور جن سے فوج کا دل تھوڑا ہو رہا تھا اسی کا تدارک ان کے سرداروں نے یہ سوچا تھا کہ آگر ادھر علم داروں کے قتل سے فوج کی ہمت ٹوٹ ری ہے تو اس کا جواب صرف یہ ہے کہ اوھر خود پیغیر کی زندگی کا خاتمہ کر دیا جائے اکر مسلمانوں کے لئے جماد کا کوئی مرکز ہی باقی نہ رہے اور پھر علی " بن الی طالب کی بھی ہمت شکت ہو جائے کہ اب رسول رہے ہی نہیں تو میں جنگ كر كے كيا كروں ؟ مكر وہ دوسرے ہو سكتے تھے جن كى ہمت بست ہو جائے۔ على بن الی طالب نے تو جب یہ آواز سی کر رحول نہیں رہے تو انہوں نے شدت سے جنگ شروع کر دی که جب پینیبر ای نه رہے تو اب میں زندہ رہ کر کیا کروں گا؟ اس کا نتیجہ تھا کہ آخر مجڑی ہوئی جنگ بھر بن اور علم تفریح آخری مرتبہ سر محکول ہونے یر عموی طور پر فوج کے قدم اکھڑ گئے اور اب معفرت علی کو اتنا موقع ملاکہ آپ آکر رسول کی خرایس- اب رسول جمال زخی ہو کر کھے تھے وہال سے نکل کر پھر کھڑے ہو گئے تھے اور یہ دیکھ کر فوج مخالف کے کچھ منتشر دستے پھر حضرت ير حمله آور ہونے لگے تھے گر اب علی رسول کے پاس آ چکے تھے۔ اس موقع کا تذکرہ مورخ اب جریر نے ان الفاظ میں کیا ہے۔

لما قنل على بن ابى طالب اصحاب الالوية ابصر رسول الله جماعة من مشركى قريش فقال لعلى احمل عليهم فحمل عليهم ففرق جمعهم و قنل عمرو بن عبدالله الجمحى قال ثم ابصر رسول الله جماعة من مشركى قريش فقال لعلى احمل عليهم فحمل عليهم ففرق جماعتهم و قنل شيبة بن مالل احد بنى عامر بن لوى فقال

جبريل يا رسول الله هذه المواساة فقال رسول الله انه منى و انا منه فقال جبريل و انا منكما قال فسمعوا صوتا" لا سيف الا ذوالفقار ولا فتى الا على

(آریخ طبری)

جب علی بن ابی طالب نے تمام علمبرداروں کو قتل کر دیا رسول خدا نے ایک جاعت کو مشرکین قرایش میں سے دیکھا۔ علی سے فرایا کہ ان پر حملہ کرد۔ انہوں نے ان پر حملہ کیا۔ ان کے مجمع کو منتشر کیا اور عمرو بن عبداللہ بھی کو قتل کیا۔ پھر سول خدا نے ایک دو سری جماعت کو مشرکین قرایش میں سے دیکھا۔ علی سے فرایا کہ ان پر حملہ کرد تو انہوں نے ان پر حملہ کیا ان کی جماعت کو منتشر کیا اور قبیلہ عامر بن لوی کے ایک مخص شبہ بن مالک کو قتل کیا اس پورے منظر سے متاثر ہو کر جبیل نے کہا یا رسول اللہ بلا شبہ ہدردی و غم خواری اس کا نام ہے (جو علی کر جبیل نے کہا یا رسول اللہ بلا شبہ ہدردی و غم خواری اس کا نام ہے (جو علی کر جبیل نے کہا یا رسول اللہ بلا شبہ ہدردی و غم خواری اس کا نام ہے (جو علی کر جبیل نے کہا یا رسول نے فرایا (اس میں تعرب کیا ہے) یقینا وہ مجھ سے ہے اور میں آپ دو توں سے ہوں۔ تو توگوں نے ایک اس سے ہوں۔ برکیل نے کہا اور میں آپ دو توں سے ہوں۔ تو توگوں نے ایک سے میں۔

یی آواز ہے جو فقرہ نثر۔ لا فتی الا علی لا سیف الا ذوالفقار کی صورت میں مشہور و معروف ہے۔

شاہ عبدالحق محدث دہلوی نے اس مقابلہ اور جان ناری میں حضرت علی ابن ابی طالب کے تاثرات کارناموں اور ان کے متیجہ کو برے مکمل اور موثر طریقہ پر درج کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں۔

از علی مرتضی مروی ست که چون کفار بر مسلمانان غلبه کردند حضرت از نظر من غائب شد و درمیان کشتگان رفتم و تفحص کردم درمیان کشتگان نه دیدم با خود گفتم که مگر حق تعالی بواسطه فعل ما برما غضب کرد و پیغمبر خویش را به آسمان بردگفتم بهتر ازان نیست که قتال کنم تاکشته شوم شمشیر کشیدم و بر مشرکان حمله کردم و از نم پاشیدند ناگاه حضرت را دیدم که به سلامت است

حضرت علی مرتضی سے روایت ہے کہ جب کافروں نے مسلمانوں پر غلبہ کیا تو المخضرت میری نظر سے او جھل ہو گئے۔ میں نے مقولین میں گردش کی اور تلاش کیا تو مقولین میں بھی آپ کو نہ بایا۔ میں نے اپنے سے کما کہ شاید خدا وند عالم نے ہم لوگوں (مسلمانوں) کے کردار کے سبب سے ہم پر غضب نازل کیا اور اپنے پیمبر کو آسان پر اٹھا لیا۔ اب اس سے بمتر پچھ نہیں ہے کہ میں جنگ کروں یماں تک کہ قتل ہو جائوں میں نے تکوار کھینچی اور مشرکین پر حملہ کیا اور انہیں منتشرکیا تو ایک دفعہ حضرت کو دیکھا کہ آپ زندہ ملامت ہیں۔

بمر لکھتے ہیں

منقول ست که چوں مسلمانان روئے به بزیمت آوردند و حضرت راتنها گزاشتند حضرت در غضب آمد و عرق از پیشانی بما یونش متقاطر گشت و مثال مروارید از جبین بینش فرو دوید دران حالت نظر کرد علی بن ابی طالب را دید که بر پیلوئے وے ایستادہ است فرمود چونست که تو به برادران خود ملحق نه گشنی علی گفت آ اكفر بعد الايمان ان لي بلا اسوة آياكا فرشوم بعد الايمان بدرستي مرابتو اقتدا است یعنی مرا به شماکا راست بایاران و برا دران که در پے غنیمت رفتند و ہزیمت نمودند ارچه کار دارم دریں حین جمعے از کافرال منوجه آن حضرت شدند فرمود اے علی مرا ازیں جمع نگاه دارو حق خدمت و نصرت بجائے آر که وقت نصرت ست علی مرتضلی رضی الله عنه متوجه آن قوم شد و مارا از روز گار شان بر آورد و ایشان را منفرق گردانید و جمعے کثیر رابه دوز خ فرستاد- و می گویند که چون علی مرتضی این مردانگی کرده داد نصرت داد جبریل به آن حضرت گفت که این کمال مواساة و جوان مردی است که علی با تومی برد آنحضرت فرمود انه منی وانا منه به درستی علی از من است ومن ازویم کنایتے ست از کمال اتحاد و اخلاص ویگانگی و آمده است که چون آنحضرت این کلمه را فرمود جبریل گفت و انا منکما من از شما بر دویم و می گویند آواز به شنید ند که گوینده غیبی می گفت لا فنی الا علی ولا سیف الا ذوالفقار ظاہرا قصه ناد علیا مظهر العجائب بم درین قتال و معرکه واقع شده است اما درکتب حدیث ذکر نه کردند و بالجمله و برضی الله عنه حق مبارزت و محاربت و جلالت و شجاعت بجآئے آورده که فوق آن تصور نه تواند محاربت و جلالت و شجاعت بجآئے آورده که فوق آن تصور نه تواند

(مدارج النبوة)

روایت میں ہے کہ جب مسلمانوں نے پہائی افتیار کی اور آخضرت کو اکیا چھوڑ دیا تو حضرت فضب ناک ہوئے اور پہنے کے قطرے آپ کی پیشانی اقدس سے شہنے گئے اور موتیوں کی طرح آپ کی جمین انوں سے گرنے گئے ای عالم میں آپ نظر اٹھائی تو علی بن ابی طالب کو دیکھا کہ وہ آپ کے پہلو میں کھڑے ہیں۔ فرمایا کیوں تم بھی اپنے دو سرے بھائیوں میں شامل نہ ہو گئے۔ علی نے کما کہ کیا میں ایمان کے بعد کافر ہو جا آ میرے لئے تو آپ کی سرت مثال نمونہ ہے لیمی مجھے ایمان کے بعد کافر ہو جا آ میرے لئے تو آپ کی سرت مثال نمونہ ہے لیمی مجھے آپ سے مطلب ہے ان دوستوں اور بھائی بندوں سے جو مال غنیمت کے پیچھے گئے اور فرار افتیار کیا مجھے کیا مطلب اس حالت میں کافروں کی ایک جماعت نے حضرت کی طرف رخ کیا۔ فرمایا یا علی اس مجمع کو دفع کرد اور خدمت و الداد کا حق ادا کرد کی ہے مدد کا وقت ہے، حضرت علی اس مجمع کو دفع کرد اور خدمت و الداد کا حق ادا کو گئے کہ سے مدد کا وقت ہے، حضرت علی اس جماعت کی طرف متوجہ ہوئے اور اس کا قلع کہ سے مدد کا وقت ہے، حضرت سے لوگوں کو واصل جنم کیا۔

راویوں کا بیان ہے کہ جب حضرت علی فے اس بداری سے کام لیا۔ اراد کا حق ادا کیا تو جریل نے بیٹیر سے کما کہ یہ انتائی غم خواری اور بداری ہے جو علی آپ کے ساتھ کر رہے ہیں۔ حضرت نے فرمایا کہ وہ مجھ سے ہے اور میں اس سے

ہوں یہ اشارہ ہے انتہائی اتحاد اور خلوص اور بگاگی کی طرف اور وارد ہوا ہے کہ حضرت نے یہ جملہ فرمایا تو جریل نے کما اور میں آپ دونوں سے ہوں اور کما جاتا ہے کہ ایک آواز سی کہ فیبی کہنے والا کمہ رہا ہے لا فنی الا علی لا سیف الا دوالفقار غالبا اور ای جنگ دوالفقار غالبا اور ای جنگ مطهر العجانب کا واقعہ بھی ای سال اور ای جنگ میں ہوا ہے گر کتب اعادیث میں اس کا ذکر نمیں ہے۔ الحاصل آل جناب (حضرت میں ہوا ہے گر کتب اعادیث میں اس کا ذکر نمیں ہے۔ الحاصل آل جناب (حضرت علی) نے مقابلہ اور جنگ اور دلیری اور بمادری کا ایبا حق اوا کیا جس سے بالاتر تصور میں نمیں آسکا۔

ہارے یہاں ہی مضمون لینی پیفیر کی پیشانی سے فرط غضب کی بنا پر موتوں کی طرح نیسنے کے قطروں کا نیکنا اور پھر حضرت علی پر نظر پڑنا اور فرمانا کہ تم بھی کیوں نہ چلے گئے اور آپ کا جواب کہ ااکفر بعد الایمان اور پھر رسول کا علی سے مدافعت کے لئے فرمانا اور جرنیل امین کا مکالمہ سے سب امام جعفر صادق کی روایت سے وارد ہوا ہے۔

(اعلام الورى)

ہزاروں کے لشکر سے تن تنما جنگ میں فطری طور پر آپ کو خود زخمی بھی ہونا چاہئے تھا چنانچہ اسے بھی محدث وہلوی نے درج کیا ہے۔

روایت است از قیس که وے از پدرش سعد روایت کرد که گفت از علی مرتضی شنیدم کرم الله وجه که فرمود روز احد شانزده ضربت به من رسید که در چهار ضربه ازال بر زمین افتادم

(مدارج النبوة)

قیس بن سعد بن عبادہ نے اپنے والد سے روایت کی ہے کہ میں نے دھزت علی مرتضٰیؓ سے سنا خود آپ نے فرمایا کہ غزوہ احد کے دن سولہ زخم مجھ کو لگے جن میں سے چار زخم ایسے تھے کہ ان سے میں زمین پر گر گیا تھا۔

ندکورہ بالا واقعات کی رفار میں یہ بالکل سمجھ میں نہیں آنا کہ فرار ہونے والی جماعت میں سے کچھ بزرگوار جو واپس آئے جن میں سے بعض کی زبانی آچکا ہے کہ

میں سب سے پہلے واپس آیا تھا۔ یہ واپس کس وقت تھی؟ کیونکہ ملداروں کے قتل کے بعد جب فوج وشمن دوبارہ پہپا ہوئی تو اس وقت کی صورت طال ابھی آ پکی ہے کہ حضرت پنیبر خدا بالکل تنما تھے۔ پھر جس وقت حضرت علی آپ کے پاس پہنچ چکے ہیں اس وقت بھی کانی دیر تک آپ تنما ہی نظر آتے ہیں۔ چنانچہ اس وقت بھی بس رسول اور علی ہی نظر آتے ہیں جب حضرت علی سپر میں پانی بھر کر اسے اور حضرت کی جرہ سے خون دھویا اور پچھ پانی سر مبارک پر ڈالا۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب فوج دشمن کے محتلف وستوں کے منتشر حملے ہمی ناکام ہو بچے اور اب جنگ بالکل رک گئی اس کے کانی دیر کے بعد آس پاس سے جو افراد مختلف پناہ گاہوں میں نتیجہ کے انظار میں بیٹھے ہوئے تھے اور بہت دور نہیں گئے تھے۔ وہ رسول کے پاس واپس آئے۔ یا یہ ہو سکتا ہے کہ پچھ حضرات نج میں واپس آئے ہوں اور پھر شدت وقت کو طاقت برداشت سے باہر پاکر روانہ ہو گئے ہوں۔

هنده كاجوش انتقام

جیدا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے کہ تاریخ نے ترتیب تو لکھی نہیں گر صور تحل کی نوعیت سے بقین ہی ہوتا ہے کہ یہ ای وقت ہو سکتا ہے کہ جب میدان جنگ مسلمان فوجیوں سے باکل خالی ہو اور جنگ کا ہنگامہ بھی ختم ہو چکا ہو اور یہ وہی وقت ہو سکتا ہے جب حضرت علی بن ابی طالب اب رسول کی خدمت میں تھے ہندہ نے مع اپنے ساتھ کی عورتوں کے یہ کام انجام دیا کہ مسلمان مقولین کے اعضاء جوارح قطع کرائے علامہ طبری لکھتے ہیں کہ کی شہید کی لاش محفوظ نہیں رہی تھی سوا حنظلہ بن عامر کے جن کا باپ مشرکین کے ساتھ تھا اس کے لحاظ سے ان کی سوا حنظلہ بن عامر کے جن کا باپ مشرکین کے ساتھ تھا اس کے لحاظ سے ان کی اش کو بغیر مثلہ کیے ہوئے چھوڑ دیا۔

(اعلام الورئ) سب سے زیادہ نشانہ ظلم حضرت حمزہ کی لاش بنائی گئی۔ ہندہ نے آپ کا شکم چاک کراکے کلیجا نکلوایا اور منہ میں رکھ کر چبانا چاہا گر چب نہ سکا تو زمین پر تھوک ریا اور تمام مقتولین کے ناک اور کان جو قطع کرائے تھے ان کا گلوبند بنایا اور گلے میں پہنا اور اپنا گلوبند اور گوشوارے وغیرہ سب انعام میں وحثی' قاتل جناب حمزہ کو دے دیا۔ بھر ایک بڑی چٹان پر بلند آواز سے فخریہ بچھ اشعار جو اس نے نظم کیے شھے بڑھنے گئی۔

(طبری جلد ۳ صفحه ۲۲ ۳۳)

مولانا شبلي نعماني لكھتے ہیں-

"خاتونان قریش نے انقام بدر کے جوش میں مسلمانوں کی لاشوں سے بدلا لیا ان کے ناک کان کاف کیے۔ ہندہ (معاویہ کی ماں) نے ان کو پھولوں کا ہار بنایا اور اپنے گلے میں ڈالا۔ حضرت خمزہ کی لاش پر گئی اور ان کا پبیٹ جاک کرکے کلیجہ نکالا اور چبا گئی لیکن مجلے سے نیچے نہ اثر سکا۔ اس لئے اگل دینا پڑا۔ تاریخ میں ہندہ کا لقب جو جگر خوارہ لکھا جاتا ہے۔

(سیرت النبی جلد ا صفحہ ۲۷۳) ابن عبدالبرنے تو یمال تک لکھ دیا ہے کہ کو سنرت حمزہ کے جگر کو انگاروں پر بھون کر کھا لیا۔

(استياب جلد ٢ صفحه ٢٨٧)

جنگ کے بعد

جنگ ایسے عالم میں ختم ہوئی کہ کسی ایک فریق میں بھی اس وقت اتنا دم نہ تفاکہ وہ دو سرے سے کوئی تعرض کر سکے اس لئے اس وقت جیسے ہر ایک دو سرے کی طرف سے مطمئن تھا۔ اگرچہ بالاخر پھر فتح اسلام کی ہوئی تھی گر وہ حقیقتاً اسلام ہی کی فتح تھی۔ مسلمانوں نے بحیثیت مجموعی تو میدان سے اس طرح فرار کیا کہ زمین و آسان کو اپنی شکست کا گواہ بنا دیا۔ پھر پیفیبر خدا کا زخموں سے چور ہونا۔ سر مسلمانوں کا خاک و خون میں بے جان لاشوں کی صورت میں پڑا ہونا اور خصوصیت کے ساتھ حمزہ ایسے خدا اور رسول کے شیر کا میدان میں کام آنا اور پھر پیفیبر کے ساتھ حمزہ ایسے خدا اور رسول کے شیر کا میدان میں کام آنا اور پھر پیفیبر کے ساتھ حمزہ ایسے خدا اور رسول کے شیر کا میدان میں کام آنا اور پھر پیفیبر کے

پاس آب سوا آیک مدد گار کے جو خود بھی اتنا زخمی ہو چکا تھا کہ کئی مرتبہ نڈھال ہو کر جنگ میں زمین پر گر چکا تھا اور صرف روحانی مدد کے سمارے سے اٹھ کر کھڑا ہوا تھا' جس مدد کے لئے شاہ عبدالحق محدث دہلوی کی روایت ہے کہ رسول خدا نے فرمایا تھا کہ وہ جرین امین تھے جنہوں نے ہر مرتبہ علی کو کھڑا کر دیا۔

(مدارج النبوة)

اس صورت علی میں اب کمال اس کا موقع تھا کہ حضرت علی از خود دشمنوں کا تعاقب کرتے یا ان پر جب کہ وہ جنگ سے ہاتھ اٹھا کچے تھے اپنی طرف سے حملہ کرتے۔

ووسری طرف مشرکین کی بی صورت عال تھی کہ اگرچہ تعداد کے لحاظ سے ان کا جانی نقصان زیادہ نہ ہوا تھا گر ان کی فوج کے جتنے علم بردار تھے وہ سب قتل ہو م عصر اصل میں برے آدمیوں کا تو ممل ستھراؤ جنگ بدر ہی میں ہو چکا تھا۔ اب سے طلحہ بن الی علمہ وغیرہ چند آدی جو اس جنگ میں نمایاں تھے وہ سب بھی تحتل ہو گئے۔ اب فوج جس کا نام تھا وہ عوام کی بھیڑ تھی یا ایک سالار لشکر ابو سفیان تھا جے اپی جان کی خیر منانا تھی۔ اس نے دیکھ لیا کہ علی ایک وہ ہیں جن کا یوری فوج کھے نہ بگاڑ سکی- اور انہوں نے ایک اکیلے تمام علم واروں کا خاتمہ کر دیا تو وہ جانتا تھا کہ اب اگر جنگ ہو تو میری ہی باری ہے۔ اس کھے اب اس میں بھی ہمت نہ تھی کہ وہ دوبارہ جنگ کو چھیڑے۔ یہ ہے جنگ کے بعد کی کیفیت جس میں ہم ایسے واقعات دیکھتے ہیں جو برامن فضا اور اطمینانی صورت حال ہی میں ہو کتے ى- ادهر حضرت على بن الى طالب ابنى سير كوالث كراس ميس بانى لات بين اور يغيبر خدا کے زخموں کو دھوتے ہیں۔ ادھر ابو سفیان میدان میں بہ اطمینان پھر رہا ہے۔ اور لاشوں کا معائد کر رہا ہے اور اس کی نظر ان لاشوں پر بڑتی ہے جنہیں مثلہ کیا گیا تھا اور خصوصیت سے جناب حمزہ کی لاش جس کی کیفیت پہلے بیان ہو چکی ہے۔ اس سے معلوم نہیں اس کے ضمیر نے شرمندگی محسوس کی یا کیا کہ اس نے بہاڑ پر چڑھ کر بلند آواز سے رسول کو مخاطب کیا۔ مور نین جمور کا بیان ہے کہ اس وقت کچھ مسلمان بھی رسول کے پاس موجود سے اور مشرکین ابھی تک اس گو کو میں تھے کہ پنیبر خدا کیا واقعی شہید ہو گئے یا بقد حیات ہیں۔ چنانچہ ابو سفیان نے بہاڑ پر چڑھ کر صدا بلند کی۔ لنا العزیٰی ولا عزیٰی لکم

عزىٰ (بت) مارا مدد گار ہے اور تمہیں عزیٰ نفیب نہیں۔ رسول نے حضرت عمر سے فرمایا اس كا جواب دو كه-اللّه مولانا ولا موللى لكم

الله مارا سررست جاور تهارا كوئى سررست سيس-

اس جواب کو سن کر ابو سفیان نے بوچھا کہ کیا محر تم میں ہیں؟ معلوم ہونا چاہئے کہ تمہارے مقولین میں کچھ مثلہ ہوئے ہیں۔ جس کا میں نے تھم شیں دیا تھا ہاں منع بھی نہیں کیا تھا اور اب بھی مجھے اس کی نہ کوئی خوشی ہے اور نہ غم۔

(طبری ' جلد ۳ صفحہ ۱۱)

دوسری روایت میں ہے ہے کہ ابو سفیان نے بہاڑ کے اوپر پڑھ کے ان مسلمانوں سے جو رسول کے پاس اس وقت سے پکار کر پوچھا کہ کیا تم میں محمہ ہیں؟ دو دفعہ اس نے یہ سوال کیا۔ حضرت نے فرمایا ، جواب نہ دو ہے گراس نے تمن مرتبہ بوچھا کہ کیا تم میں ابن ابی قحافہ (ابو بکر) ہیں۔ حضرت نے فرمایا جب رہو۔ پھر اس نے تمن مرتبہ کما کہ کیا تم لوگوں میں ابن خطاب (عمر) ہیں؟ حضرت نے فرمایا اب بھی جواب نہ دو۔ یہ من کر ابوسفیان نے اپنے ساتھیوں سے کما کہ لو یہ سب تو قتل ہو گئے۔ اگر زندہ ہوتے تو جواب دیے۔ بس یہ من کر حضرت عمر کو تاب نہ ہوئی اور کما اے دشمن خدا تو جھوٹا ہے۔ ہم لوگ زندہ موجود ہیں۔ اب ابو سفیان نے اور کما اے دشمن خدا تو جھوٹا ہے۔ ہم لوگ زندہ موجود ہیں۔ اب ابو سفیان نے وہ صدا بوچھا کیا کہیں؟ آپ نے فرمایا کو کہ اللہ بلند و برتر ہے۔ اب ابوسفیان نے وہ صدا بوچھا کیا کہیں؟ آپ نے فرمایا کہو اللہ باند و برتر ہے۔ اب ابوسفیان نے وہ صدا اس کا جواب دو۔ لوگوں نے بوچھا کیا کہیں؟ آپ نے فرمایا کہو اللہ ہمارا سریست باند کی کہ ہمارے لئے عزیٰ ہے اور تممارے پاس عزیٰ نہیں ہے۔ رسول نے فرمایا کہو اللہ ہمارا سریست بات فرمایا کہو اللہ ہمارا سریست

ہے اور تمہارا کوئی مربرست نہیں ہے۔ ابر سفیان نے کہا کہ آج بدر کا بدلا ہو گیا اور جنگ کے لئے تو مشہور ہی ہے کہ ''دو سر دارد'' گر تمہاری جماعت کے کچھ لاشے مثلہ ہوئے ہیں۔ میں نے اس کا تھم نہیں دیا تھا گر مجھے اس کا کوئی غم بھی نہیں ہیں۔

طبری طد س صفحه ۲۳ ۲۳)

اس آخری فقرہ کو جو دونوں روایتوں میں ہے ضمیر کی شرمندگی کو چھانے کی خیرہ چشی کے ساتھ کوشش بھی سمجھا جا سکتا ہے اور ایک طرح سے "نمک بر جراحت" بھی۔ کین علامہ طبری کی روایت سے ابھی تک پیفیر خدا کے پاس سوا حضرت علی بن ابی طالب کے کی دو سرے کا پتہ نہیں چانا۔ وہ لکھتے ہیں کہ ابوسفیان نے پکار کر کما کہ ارے کیا ابن ابی سبشہ (یہ وہ لفظ ہے جس سے کفار قریش پیفیر خدا کو یاد کیا کرتے تھے) بھی زندہ ہیں؟ ابن ابی طالب کو تو ہم نے اپن آنکھوں سے دیکھا ہے۔ وہ تو موجو وہیں۔ اس پر حضرت علی نے ہی پکار کر جواب آنکھوں سے دیکھا ہے۔ وہ تو موجو دہیں۔ اس پر حضرت علی نے ہی پکار کر جواب دیا کہ بال قسم اس کی جس نے ان کو حق کے ساتھ بھیجا ہے یقین مانو کہ وہ تمماری بات خود من رہے ہیں۔ اس نے کما اچھا تو سنو کہ تمہارے مقولین میں پچھ مثلہ بات خود من رہے ہیں۔ اس نے کما اچھا تو سنو کہ تمہارے مقولین میں پچھ مثلہ اب ہمارے تمہارے درمیان آئندہ سال ای ممینہ میں بدر سے میوان کا مقابلہ ہو اب ہمارے تمہارے درمیان آئندہ سال ای ممینہ میں بدر سے میوان کا مقابلہ ہو گا۔ ابن قبیہ سے زیادہ سے ہو۔

(اعلام الوري)

بھائی کی لاش پر بہن کی آمد

شرکے اندر جناب جمزہ کی شادت کی خبر پہنچ گئی جے من کر جناب صفیہ خواہر جناب حملے ہوا۔ پہلے تو جناب حمزہ میدان احد کی طرف روانہ ہو گئیں۔ رسول کو اس کا علم ہوا۔ پہلے تو آپ نے ان کے صاحبزادے کو بھیج کر ردکنے کی کوشش فرمائی کہ وہ اپنے بھائی کی لاش کو اس عالم میں نہ دیکھ سکیں گی۔ گر جب انہوں نے کما کہ مجھے تو معلوم ہو چکا

ہے کہ ان کی لاش کی کیا کیفیت ہے اس لئے مجھے روکنے سے کوئی فائدہ نہیں۔
(طبری جلد ۳ صفحہ ۲۵) تو آپ نے یہ اہتمام فرمایا کہ ان کے آنے سے پہلے جزہ کی لاش پر چادر ڈال دی جائے ۔ پھر بھی پیر کھلے رہ گئے تو انہیں گھاس اور پتے جمع کرکے چھپایا گیا۔ صفیہ جب لاش پر آئیس اور دعائے مغفرت کرکے واپس ہونے گئیس تو دھاڑیں مار مار کر رونے گئیں۔ اس موقع پر خود پیغیبر بھی ان کے ساتھ گریہ فرما رہے تھے۔
شریک ماتم تھے اور شدت کے ساتھ گریہ فرما رہے تھے۔

(تاریخ خمیس دیار بری)

أيك خاتون كالجذبه ايماني

بی نجار کی ایک ضعیف العر خاتون جن کے باپ شوہر اور بھائی تینوں احد میں شہید ہو گئے۔ وہ پیغیر خدا کے قریب آئیں جب پچھ مسلمان آپ کے پاس آ چکے شھے اور پیغیر کو گھرے ہوئے شھے انہوں نے بیتابانہ کما۔ ارے رسول زندہ ہیں؟ لوگوں نے کما ہاں رسول زندہ ہیں۔ کہنے لگیں مجھے ایک نظر رسول کو دکھے لینے دو۔ لوگوں نے ہما ہاں رسول کو دکھے لینے دو۔ لوگوں نے جو حلقہ کیے ہوئے شے راستہ دیا۔ بس وہ آئیں اور کہنے لگیں آپ زندہ ہیں۔

(اعلام الورئ)

عبرت ناک

ظاہری آنکھیں تو پیفیر کے ساتھ رہنے ہی کو دیکھتی ہیں اور اس کو اپنی عقیدت کا معیار بنا لیتی ہیں۔ چہ جائیکہ پھر پیفیر کی نفرت میں جنگ کرنا۔ اس کے دو ہی نتیج سمجھ میں آتے ہیں۔ زندہ رہ تو غازی اور مرگئے تو شہید اور جب شہید ہوئے تو حس انجام میں شک ہی کیا۔ گر چک وار پردوں کے پیچھے کیسی ناریکیاں چھی ہوتی ہیں اے جنگ احد نے وو مثالوں کی شکل میں پیش کیا ہے ایک میں غازی کی نقاب کشائی ہوئی ہے اور دو سرے میں ظاہری طور پر ایک شہید کی۔ پہلا واقعہ حاطب بن امیہ بن رافع کا ہے جو ایک سن رسیدہ آدمی تھا اور ظاہر ہے کہ جنگ احد میں جو جرت کے تیسرے ہی سال ہوئی ہے جو مسلمان موجود ہو وہ

کمی نہ کمی درجہ تک سابقین ہی میں محسوب ہو سکتا ہے۔ اس کا جوان فردند یزید بن حاطب معرکہ کارزار میں زخمی ہو گیا اور گھر لاتے لاتے اس کی حالت خراب ہو گئی تمام مسلمانوں نے اسے جنت کی بثارت دینا شروع کی۔ حاطب بولا کہ میری سمجھ میں نہیں آتا کہ ان بثارتوں میں کوئی اصلیت بھی ہے یا نہیں؟ میں تو بھی سمجھتا ہوں کہ اس بھولے بھالے جوان کو تم لوگوں نے دھوکا دے کر بے کار جان لی اور مجھے اس ضعفی میں اس کا داغ دیا۔

دو سرا مخص قربان مسلمانوں کی جماعت میں شامل تھا اور روز احد اس نے سخت جنگ کی او ر آٹھ کو مشرکین کو قتل کیا۔ آخر زخمی ہو کر گرا اور اسے اٹھا کر معرکہ جنگ سے لے گئے۔ مسلمانوں نے کمنا شروع کیا کہ اے قربان جنت مبارک ہو۔ وہ کہنے لگا کہ تم مجھے کیا بشارت ویتے ہو۔ میں نے تو اپنی قوم کی حمایت میں جنگ کی اور ایبا نہ ہو تا تو بھی جنگ نہ کرتا اس کے بعد بھی جب زخم کی تکلیف زیادہ ہوئی تو اس نے اپنے ترکش سے ایک تیم نکالا اور اپنی شہ رگ کو قطع کر دیا جس سے خون بہنا شروع ہوا۔ اس طرح خود کشی کرکے اس کی زندگی کا خاتمہ ہو گیا۔

(طیری جلد ۳ صغیه ۲۷)

ان مسلمانوں کے ساتھ ایک یہودی کا کردار بھی یاد رکھنے کا ہے۔ اس کا نام مخیریق تھا۔ جب احد میں جنگ کی حالت دگرگوں ہوئی اس نے یہودیوں سے کما کہ تہیں محد کی حمایت لازم ہے۔ انہوں نے کما آج ہفتہ کا دن ہے جس میں ہم کوئی کام نہیں کرتے۔ اس نے کما ہفتہ وفتہ کچھ نہیں۔ یہ کمہ کے اس نے ہتھیار لگائے اور چلتے دفت کما کہ اگر میں قتل ہو جاؤں تو میرا تمام مال محد کا ہے ، وہ جو چاہیں کریں اور میدان میں پہنچ کر جنگ کرنے لگا۔ یمال تک کہ رسول کی حمایت میں قتل ہو گیا۔

(طبری جلد ۳ صفحه ۲۱)

وفن شداء

ابن الوردی نے لکھا ہے کہ پیغبر خدا نے پہلے تو حزہ کی نماز جنازہ پڑھائی اور سات کلیریں کہیں۔ اس سے ظاہر ہے کہ فضیلت کے لحاظ سے میت کے لئے دعا و استغفار کے ساتھ کلیروں میں اضافہ ہوتا ہے پھر دو سرے مقولین کئی کئی لا کر حمزہ کے پہلو میں رکھے جاتے تھے اور حضرت حمزہ کی شرکت کے ساتھ ان سب کی نماز جنازہ پڑھائے اور مجموعی طور پر بستر جنازہ پڑھائے اور مجموعی طور پر بستر مرتبہ نماز ہوئی جن میں سے ہر ایک میں حمزہ شریک تھے پھر حمزہ کو علیحدہ دفن فرمایا اور دو شہیدوں کو جو عمر و بن جموح اور عبداللہ بن عمرو بن حرام تھے۔ حضرت نے فرمایا ان میں زندگی میں بڑا اتحاد تھا الدا ان دونوں کو ایک قبر میں دفن کرو۔ (طبری جلد سے صفحہ ۱۲) اور تمام شداء کو علیحدہ ایک ساتھ دفن کیا۔ ایک روایت ہے کہ جلد سے صفحہ ۱۲) اور تمام شداء کو علیحدہ ایک ساتھ دفن کیا۔ ایک روایت ہے کہ فرمایا اور کما کہ جمال ان کا مقتل ہے وہیں ان کا مدفن ہونا چاہئے۔

مراجعت

پہلے صورت مال پر روشی والی جا بھی ہے کہ انتظام جگ ایسے عالم میں ہوا تھا کہ اب دونوں جاعوں میں سے کسی میں مقابلہ کی سکت نہ تھی۔ چنانچہ ابو سفیان نے رسول اللہ کے جائے قیام کے قریب آکر اعلان کیا کہ اب ہم سے تم سے مقابلہ آئدہ سال بدر میں ہوگا۔ رسول خدا نے اپنے اصحاب میں سے کسی سے کما کہ کہہ دو اچھا کی ہمارے تہمارے درمیان وعدہ رہا۔ اس پر ابو سفیان واپس چلا گر بہ ظاہر اسبب بعید سسی پھر بھی امکان اس کا تھا کہ یہ جنگی سیاست کا کوئی کرتب ہو اور غفلت میں پھر جملہ ہو جائے۔ اس لئے احتیاطا " پنجبر خدا نے حضرت کرتب ہو اور غفلت میں پھر جملہ ہو جائے۔ اس لئے احتیاطا " پنجبر خدا نے حضرت کوئی بن ابی طالب کو بھیجا کہ ان کے پیچھے جاؤ اور دیکھو کہ یہ کیا کرتے ہیں۔ آگر یہ کوئی میں اور خود اونٹوں پر سوار ہوں تو بھین کر لینا چاہئے کہ وہ مکہ کی طرف واپس جا رہے ہیں اور آگر گھوڑوں پر سوار ہوں اور بوں اور

اونوں کو خالی ساتھ رکھا ہو تو سمجھنا چاہئے کہ مدینہ پر حملہ کا ارادہ ہے۔ پھر مجھے فور ا مدینہ جاکر ان کا مقابلہ کرنا ہے۔ حسب ہدایت حضرت علی گئے اور صورت کو پہلی ہی شکل میں پایا اور آپ نے واپس آکر پیفیر کو اطمینان ولا دیا کہ وہ اب جنگ کا ارادہ نمیں رکھتے اور بالکل واپس جا رہے ہیں۔ یہ اطمینان حاصل ہونے کے بعد پیفیر خدا نے بھی مدینہ کی طرف مراجعت فرمائی۔

(طبری جلد ۳۳ صفحه ۲۳)

شداء کا ماتم

مورخ ابن جریر کی روایت ہے کہ حضرت پینمبر فدا بی عبدالاشہل اور بی ظفر کے مکانات کی طرف سے گزرے جو انسار کے دو قبیلے تھے تو حضرت نے ساکہ عور تیں ایپ عزیزوں پر جو جنگ الحد میں شہید ہوئے نوحہ و ماتم کر رہی ہیں۔ اس سے خود پینمبر فدا کی محصیں اشک بار ہو گئیں۔ چر فرمایا۔

لكن حمزة لا بواكي له

گر حمزہ پر رونے والیاں نہیں ہیں-

سعد بن معاذ اور اسید بن حفیر دونوں صحابی جو انسار میں سے تھے واپس ہوئے تو انہوں نے خواتین کو ہدایت کی کہ وہ جائیں اور عم رسول کا ماتم کریں۔ (طبری جلد س صفحہ ۲۷)

علامہ طبری لکھتے ہیں کہ یہ تمام خواتین حضرت فاطمہ زہراً کے پاس آئیں اور آپ کو جناب حمزہ کا پرسا دیا۔ رسول خدا جب معجد میں تشریف لے جانے گئے اور حضرت فاطمہ زہراً کے دروازے پر پہنچ تو رونے کی آواز سی۔ آپ نے ان خواتین کے لئے دعائے خیر کی اور فرمایا تم نے ہمدردی و غم خواری کا حق اوا کیا۔

(اعلام الورئ)

قدیم ترین مورخ ابن سعد کا تب و اقدی نے لکھا ہے کہ اس کے بعد خواتین انصار میں یہ رسم جاری ہو گئی کہ جب کسی کا کوئی عزیز دنیا سے اٹھتا تھا تو پہلے حمزہ کا نام لے کر رویا جاتا تھا' بھر اپنے مرنے والے پر گربیہ ہوتا تھا۔ طبقات ابن سعد از روئے حوالہ تاریخ احمدی صفحہ ۳۵ '۳۹)

نبی و علی کی تکواریں فاطمہ زہراً کے ہاتھ میں

عام تصور یہ ہے کہ حضرت پیغیر خدا نے بہ نفس نغیس بھی جنگ نہیں فرمائی گریہ جنگ احد کے علاوہ اور دوسرے غزوات کی حد شک تصور درست معلوم ہوتا ہے۔ گر جنگ احد میں پہلے بھی ذکر آچکا ہے کہ حضرت رسول نے جب کہ آپ کے پاس سوا علی کے جو قلب فوج میں طمداروں کے قتل کی مہم میں متصرف شے کوئی نہیں رہ گیا تھا تو پیغیر خدا نے خود بھی جنگ فرمائی۔ آپ کے ہاتھ سے ایک زخمی ہو کر ہلاک ہونے والے کا ذکر بھی آچکا ہے۔ اب اس کا مزید جبوت آرخ سے ماتا ہے کہ جب آپ مدینہ واپس ہوئے اور بیت الشرف میں داخل ہوئے تو آپ کے بائی ہوئے اور بیت الشرف میں داخل ہوئے تو آپ کے بائی سے ماتا ہے کہ جب آپ مدینہ واپس ہوئے اور بیت الشرف میں داخل ہوئے تو آپ کے بی اپنی تلوار حضرت فاطمہ زہرا آپ ہے دھو کر صاف کر دو اور حضرت علی نے بھی اپنی تلوار حضرت فاطمہ زہرا کو دی اور فرمایا اسے بھی دھو دینا۔ کہ بخدا اس کے میرے ساتھ آج بچی وفاداری کی۔ اس موقع پر دیوان حضرت علی میں چند شعر بھی وارد ہیں ، جنہیں مورخ ابن کی۔ اس موقع پر دیوان حضرت علی میں چند شعر بھی وارد ہیں ، جنہیں مورخ ابن کی۔

زعموا ان على بن ابى طالب حين اعظى فاطمة عليها السلام سيفه قال

لوگ خیال کرتے ہیں کہ جب علی بن ابی طالب ؓ نے حضرت فاطمہ ؓ کو اپنی تکوار دی تو یہ کہا۔

"زعموا" کا لفظ اگرچه ضعف روایت کا په دیتا ہے اور معلوم ہو آ ہے که مورخ کو اس کی صحت پر اطمینان نہیں ہے گر اس سے بیہ تو ظاہر ہو آ ہے کہ بیہ اشعار چوتھی صدی ہجری میں جو طبری کا زمانہ ہے شرت حاصل کر چکے تھے۔ اور اسلئے ان کی قدامت میں شبہ نہیں ہے۔ وہ اشعار حسب ذیل ہیں۔

افاطم هال السيف غير ذميم فلست برعديد ولا بمليم لعمرى لقد قاتلت فى حب احمد وطاعة رب بالعباد رحيم و سيفى بكفى كالشهاب اهزه اجذبه من عاتنى و صميم فما زلت حتى فض ربى جمو عهم و حتى شفينا نفس كل حليم طرئ جلد ٣ صفح ٢٤

(یعنی) اے فاطمہ لو یہ تلوار جس کی کوئی فدمت نہیں ہو سکتی کہ میں نہ پیغیر کی محبت پیغیر کی محبت بریثان ہونے والا ہوں نہ مصطرب متم ہے کہ میں نے جنگ کی ہے پیغیر کی محبت اور پروردگار عالم کی اطاعت میں اور میری تلوار میرے ہاتھ میں مثل شہاب خاقب کے نتی جس کو میں حرکت میں دے کر بردے بردے مردان جنگی کا خاتمہ کر رہا تھا۔ تو برابر میں مقابلہ کرتا رہا یہاں تک کہ پروردگار نے ان کے دستوں کو منتشر کیا اور دلوں کو اطمینان نصیب ہوا۔

غزوة حمراء الاسد

مور خین کا بیان ہے کہ مدینہ میں واپسی کے بعد دو سرے ہی دن لیمی روز

یکشنبہ ۱۱ شوال کو جناب رسالت ماب صلی اللہ علیہ وہ لیہ وسلم نے اعلان فرمایا کہ
ہم دشن کے تعاقب میں جائیں گے اور وہی ہمارے ساتھ چلیں جو کل کے معرک
میں موجود تھے۔ چنانچہ تمام جنگ احد میں شریک ہونے والے مسلمان جن میں بہت
سے زخمی تھے او ران کے پاس سوار ہونے کے لئے مرکب تک نہ تھے اس ارشاد
کی تعمیل میں حضرت کے ساتھ روانہ ہوئے اور حضرت ان کے ساتھ حمراء الاسد
تک جو مدینہ سے آٹھ میل ہے تشریف لے گئے اور وہاں تین دن ٹھرے رہے گر
مشرکین تو مکہ کی طرف جا چکے تھے الندا آپ تین دن وہاں ٹھرنے کے بعد مدینہ
واپس ہو گئے۔

کما جاتا ہے کہ یہ اقدام صرف یہ دکھلانے کے لئے تھا کہ ہم کل کے واقعہ سے ہمت نہیں ہارے ہیں اور ہم میں لڑنے کی سکت باقی ہے۔ (طبری جلد ۳ صفحہ ۲۸) گر اختام جنگ کی جو صورت پہلے درج ہو چکی ہے اور وہ خود انہی مورضین

نے لکھی ہے کہ دونوں طرف سے قول قرار ہو گیا کہ اب آئندہ سال مقابلہ ہوگا۔
اس کے بعد ہمیں درائی طور پر یہ دکایت ناقابل قبول معلوم ہوتی ہے۔ نیز کل مسلمانوں سے جو عملی کمزوریاں نمایاں ہوئیں وہ اتنی زیادہ نمایاں تھیں کہ اس کے بعد اس طرح کا کوئی نمائش مظاہرہ کچھ موزوں معلوم نہیں ہوتا۔

اس کے علاوہ جب کہ پینمبر خدا حضرت علی کو بھیج کریہ اطمینان کر چکے تھے کہ مشرکین مکہ چلے گئے ہیں اور واپسی کا ارادہ نہیں رکھتے تو پھر اس طرح کی نمائش ہمیں تو شان رسالت کے مطابق بالکل معلوم نہیں ہوتی۔ اس لئے ہم اس کی تقدیق سے قاصر ہیں۔

مارا خیال توبیہ ہے کہ بیروایت خوش عقیدہ مورخوں ہی نے وقوع میں آئی ہوئی کروری کو چھپانے اور مسلمانوں کی وفاداری کو امکانی حد تک پایہ جوت کو پہنچانے کے لئے تصنیف فرمائی ہے۔

مارس السيام المساوم

رجيع اور بئر معون - دو اندومناك المي

مشرکین مکه کی سازش

احد سے جو اندوہناک حوادث کا سلسلہ شروع ہوا وہ اس کے بعد بھی جاری رہا۔ چنانچہ اس کے بعد بھی جاری رہا۔ چنانچہ اس کے بعد ہی رجیع کا اندوہناک واقعہ ہوا اور پھر بالکل ای نوعیت کا گر اس سے زیادہ شدید بر معونہ کا المیہ وقوع پذیر ہوا۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ اس میں قریش بعنی اہل مکہ ہی کی سازش تھی۔

(تاريخ مسلمانان عالم حصد اول صفحه 22)

رسول كأعلم غيب

معلوم ہونا چاہیے کہ علم غیب بعطینہ اللی حسب مثیت ربانی رسول یا امام کو ہوتا ہے گر روز مرہ کی زندگی میں اطلاعات پر عمل بھی ہوتا تھا اور لوگوں کے قول و قرار پر اعتبار بھی۔ یمی ان کا من جانب اللہ فریضہ تھا جس میں ظاہری طور پر عام زبان میں انہیں ذک بھی اٹھانا پڑی ہے۔ چنانچہ ان دونوں واقعوں میں یمی صورت تھی۔

رجع کا معاملہ سے تھا کہ عرب کے بعض قبائل نے جن کا نام علامہ طبری نے عضل و رئیش لکھا ہے۔ ابن خلدون نے عضل اور قارہ بنی الهون ابن خزیمہ اخوۃ بنی اسد (آریخ ابن خلدون طبع بیروت جلد ا صفحہ ۲۹۸) اور مسلمانان عالم کے اسد (آریخ ابن خلدون طبع بیروت جلد ا صفحہ ۲۹۸) اور مسلمانان عالم کے

مصنف نے (غالبا" غلط طور پر) عقل اور فارد لکھا ہے' رسول کے پاس وفد مجیجا اور کہلوایا کہ ہم اسلام لانا چاہتے ہیں۔ اپنے یہاں کے سکھے آدمی ہمارے یہاں سجیجے کہ ہمیں قرآن اور ندہبی مسائل کی تعلیم دیں۔

انہیں یہ معلوم ہو گاکہ اس قسم کی خواہش مدینہ والوں نے حضرت مستقل المالی اسے اس وقت کی تھی جب آپ مکہ میں تھے تو آپ نے مصعب بن عمیر کو ان کے یہاں بھیج دیا تھا اندا ہم بھی ایسی خواہش کریں تو اصولا" رسول مستقل المالی کو ہماری دعوت کی بذیرائی کرنا چاہے۔ چنانچہ حضرت مستقل المالی نے مرثد بن ابی مرثد عنوی کی سرکدگی میں چھ افراد کو اپنے اصحاب میں سے روانہ کر دیا۔

تبليغي وفد كاقتل

جب یہ لوگ بطن رجیع میں پنچ جو عسفان کے قریب قبیلہ ہدیل کا چشمہ تھا تو ان "میزبانوں نے غداری کر کے قبیلہ بدیل کو خبر دی اور جنگ کے لئے للکار دیا۔ جنھوں نے حملہ کر دیا اور یہ سب قبل ہو سے

(اعلام الورى)

دوسری روایت یہ ہے کہ حملہ ہونے پر جب یہ لوگ مقابلہ پر آبادہ ہو گئے تو ان لوگوں نے انہیں جان کی ابان دی اور کما ہم حمیس زندہ کی والوں کے پاس لے جائیں گے اور ان سے رقم عاصل کریں گے۔ اس پر تین بزر کواروں نے جن میں ان کے سردار مر ثد ہمی تھے انکار کر دیا اور وہ جنگ کر کے شہید ہو گئے باتی تین کو انہوں نے قید کیا اور کمہ کی طرف لے بیلے۔ ان میں سے بھی ایک نے راستے میں ان کر جان دے دی اور حبیب اور زید کو انہوں نے کمہ لے جاکر قریش کے ہاتھ فروخت کر دیا۔

(ابن خلدون جلد ۲ صغح ۲۲۸ ۲۲۹)

مسٹر کے۔ اے حمید لکھتے ہیں کہ باقی ماندہ کو سفیان ہدلی مکہ لے گیا۔ جنہوں نے نمایت بے رحمی سے انہیں سخت سے سخت ایذائیں دیں اور آخر کو پھانسی پر افکا

حضرت حبيب كاايماني جذبه

حضرت خبیب کے واقعہ قل کو دنیا فراموش نہیں کر سکتے۔ جب آپ کے گلے میں پھانی کا پھندا ڈالا گیا تو آپ نے فی البدیہ یہ چند شعر کے جن کے ہر لفظ سے پتہ چلنا ہے کہ یہ کس فتم کے لوگ تھے۔ ان کے دلول میس را سبازی کوٹ کوٹ کر بھری تھی۔ وہ تو اس شمع کے پروانے تھے جو دنیا کے اندھرے کو بھشہ کے واسطے فنا کرنے کے لئے جلائی مئی تھی۔

تختہ دار پر نعرہ ایمان ان کے اشعار کا ترجمہ سے۔

کافروں کے گروہ در گروہ میرے پاس جمع ہوئے ہیں۔ میں اس ہلاکت گاہ میں ہرایوں میں جگڑا ہوا ہوں ان کافروں نے اپنی عورتوں اور بچوں کو بلا لیا ہے اور جھ کو ایک مضبوط شہتیر کے پاس لا کر گڑا کا دیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ اگر کفر اختیار کرو تو تہماری جاں بخشی ہو سکتی ہے۔ میں کفر اختیار کرنے سے موت کو ترجیح دیتا ہوں۔ میں وشنوں کے سامنے نہ عاجزی کروں گا نہ رووں گا اور نہ چلاؤں گا جھے نیسی ورتا۔ البتہ دوزخ کی آگ سے ڈرتا ہوں۔ اے عرش کے الک تو جھے کو اس مصیبت کری میں صبر عنایت فرما ان کافروں نے میرے گوشت کے کئرے کرے میں اسلام پر مصیبت کری میں ور بھی کو یا کہ کو اس کے دیا ہوں۔ اور میں زندگی سے مایوس ہو چکا ہوں۔ خدا کی قتم جب میں اسلام پر کر دیئے ہیں اور میں زندگی سے مایوس ہو چکا ہوں۔ خدا کی قتم جب میں اسلام پر فدا ہو رہا ہوں تو جھے کو پروا نہیں کہ کس پہلو گرتا ہوں اور کس طرح جان دیتا فدا ہو رہا ہوں تو جھے کو پروا نہیں کہ کس پہلو گرتا ہوں اور کس طرح جان دیتا

(ارخ مسلمانان عالم صغير ١٤٠٤)

ای کے بعد جنگ احد سے چار مینے بعد بئر معونہ کا واقعہ نجد کی سرزمین پر پیش آیا۔ بعض مورخین نے تصریح کی ہے کہ یہ صفر سم جری کا واقعہ ہے۔ (مراة البحان لليافعی مطبوعہ حيدر آباد وکن جلد اصفحہ ۹) جس کی تفصيل بيہ ہے کہ ابوالبراء

عامر بن مالک بن جعفر ملاعب الاسند نے آگر رسول مستفلی اللہ سے عرض کیا اس آپ کھے آدمیوں کو اہل نجد کی طرف روانہ فرمائیں جو انہیں دعوت اسلام دیں۔ تو مجھے امید ہے کہ وہ آپ کی دعوت کو قبول کریں گے۔

الل نجدير رسول مُستَفِي المُنظمة في الميناني

حفرت مَنْ الله الله عنه في الله عنه عنه والول ير اطمينان نبيل ب ابو براء ني کما میں زمہ دار ہوں۔ چنانچہ اس اتمام جت کے بعد حفرت متن المالی نے منذربن عمرو کو بیں سے چالیس تک کی تعداد میں اور ایک روایت میں تو سر تک ان کا شار بایا گیا ہے گر مورخ واقدی نے جالیس کو محقق قرار دیا ہے۔ (کتاب المغازي للواقدي مطبع مطبع أكسفورة يونيورشي ١٩٦١ جلد ا صفه ٣٣٧) خوش كردار حفاظ قرآن کی جماعت کے ساتھ روانہ کر دیا۔ یہ لوگ روانہ ہوئے یہاں تک کہ ایک کویں کے پاس جے برمعونہ کتے تھے جاکر قیام کیا اور اپنے میں سے ایک صحابی رسول مستفی المجالی حزام بن ملحان کو رسول مستفی الیج کا خط دے کر وہاں کے سردار عامر بن طفیل کے پاس بھیجا۔خط کا پنچنا تھا کے وہ آگ بگولا ہو گیا اور اس نے خط پر حنا بھی گوارا نہ کیا اور تمام عرب کے بین القبائل دستور کے خلاف عامر نے جھیٹ کر خود اس قاصد کو قبل کر دیا اور اب اس نے تمام کی عامر کو اس جماعت کی خونریزی کی ترغیب دی مگر انہوں نے کما کہ ہم ابوالبراء کی صالت کے خلاف نمیں گریں گے تب اس نے آس پاس کے دوسرے قبائل عمیہ اور رعل وغیرہ سے فریاد کی- سے اس کی آواز پر جمع ہو گئے اور مسلمانوں کی اس جماعت کو وہیں جمال وہ اتری ہوئی تھی آ کر تھیر لیا۔ ان بمادروں نے تکواریں نیام سے نکالیں اور ان سے جان توڑ مقابلہ کیا۔ یماں تک کہ سب کے سب شمید ہو گئے۔ کوئی اتا بھی نہ ہوتا جو اس کی اطلاع مدینہ تک پہنچاتا۔ وہ تو چراگاہ میں ان کے مویشیوں کی حفاظت کے لئے دو آدمی عمرو بن امیہ ضمری اور حارث بن ممہ ان سے کچھ دور رہ گئے تھے۔ انپول نے دیکھا کہ وہ طیور جو میدان جنگ میں کشتوں کی لاشوں پر جمع ہو جایا کرتے ہیں اس ست میں منڈلا رہے ہیں - اس سے اسیس پریشانی پیدا ہوئی

اور وہ گئے کہ صورت حال معلوم کریں تو انہوں نے دیکھا کہ وہ سب خاک و خون میں آغشتہ پڑے ہوئے ہیں ۔ اس پر عمرو نے کما کہ ہمیں جاکر رسول مستر المنظر المنظر اللہ اس کی اطلاع دینا چاہئے۔ گر حارث نے ساتھ جانے سے انکار کیا اور کما میں تو اس سعادت کو نہیں چھوڑوں گا اور اس قربان گاہ میں اپنی جان کا نذرانہ پیش کروں گا۔ چنانچہ انہوں نے جنگ شروع کر دی اور دو کافروں کو قتل کر کے شہید ہو گئے ۔ جنانچہ انہوں نے جنگ شروع کر دی اور دو کافروں کو قتل کر کے شہید ہو گئے ۔ عمرو بن امیہ کو ان لوگوں نے قید کر لیا۔ (کتاب المغازی للواقدی جلد اصفحہ ۔ عمرو بن مفر ہم جے کا واقعہ ہے۔

ظالموں پر نام بنام لعنت كرنا سنت رسول مستفل المالية ہے-

علامہ طبری کا بیان ہے کہ عمرو بن امیہ بی نے مدینہ جاکر حضرت پینیبر فداھتے المحقیقی کو اس سانحہ کی اطلاع دی۔ (اعلام الورئ) جس کا حضرت کو بہت صدمہ ہوا اور تمام مسلمانوں پر اس اندورتاک واقعہ کا اثر ہوا اور یہ ایک بری اہم حقیقت ہے کہ اس مجسم عبط و تحل رسول میں المحقیقی پر جس نے خود اپنے جم پر پھروں کی بارش ہونے پر بھی وشمنوں کے لئے بد وعا نہ کی ان بے گناہوں کے اس خون ناحق کا اثر ہوا کہ آپ نے ایک مدت تک نماز کے قنوت میں ان قبائل پر جو اس ظلم و تشدد کے مرتکب ہوئے تھے نام بنام لعنت فرمائی۔

جماعت يبود سے تصاوم كا آغاز

اس سے پہلے یہ ذکر آچکا ہے کہ پیغیر خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے مدینہ میں تشریف لانے کے بعد جماعت یہود نے آپ سے ایک معلمدہ کر لیا تھا جس کی رو سے انہوں نے اس حکومت اسلامیہ کے ساتھ جو رسول مشریک انگریک کی مربرای میں منجانب اللہ قائم تھی وفاداری کا اقرار کر لیا تھا۔ اس کے معنی یہ جیں کہ آئینی طور پر انہوں نے اس حکومت کو تسلیم کرتے ہوئے اس کا رعایا ہونا قبول کر لیا تھا اس لئے ان کی حیثیت کسی مخالف قوم کی نہ تھی جن سے جنگ کا کوئی سوال ہو آ

بلکہ اب یہ قلمو مملکت اسلامی کے باشندہ ہونے کے بعد دستور کی رو سے خود افتیاری رضا مندی کے ساتھ ایک طرح اس قوم کا جز بے ہوئے اس کی وفاداری کے یابند سے انذا اجب ان کی کمی ظاف ورزی پر جو کارروائی بھی ہو از اول آ آخر خواہ وہ بنی نضیر کی مہم ہو جو اس سلسلہ کی سب سے پہلی کڑی ہے اور خواہ خیبر کی مهم ہو جو سب سے آخر میں فیصلہ کن حیثیت سے وقوع میں آئی اسے آج کل کی اصطلاح میں جنگ کمنا درست نہیں تاکہ اس میں دیکھا جائے کہ وہ مدافعانہ تھی یا جارحانه بلکہ اے گاری مہم کمنا چاہیے جے عام زبان میں "بولیس ایکشن" کہتے ہیں اور وہ مجرموں کی سرکونی یا ان کی سزا کی حیثیت سے ہوتی ہے لیکن چونکہ قدیم محاورات میں مہمات کی اس تغریق کے لئے الفاظ نہ تھے اس لئے مور خین جس طرح بدر و احد اور خندق کو غزوات کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں اس طرح وہ مجبور ہیں کہ ان مہمات کے لئے بھی غزوہ بن تغییر اور غزوہ بن قریظہ اور غزوہ بن المصطلق اور غزوہ خیبر یا جنگ خیبر کے الفاظ استعال کریں اور چونکہ ان ممات کا یمی اصطلاحی نام ہو گیا ہے الذا ہم بھی آئندہ میں الفاظ استعال کریں کے لیکن اس فرق کو جس پر یمال بفتر ضرورت روشنی ڈالی گئی ہے پیش نظر رکھنا ان تمام مهمات میں ضروری ہے کہ ان غزوات یا جنگوں کی نوعیت وہ منیں ہے جو بدر و احد وغیرہ کے غزوات کی ہے جن میں مخالف قوم کا مقابلہ تھا اور جن کے لئے بدلائل یہ حقیقت ثابت ہے کہ وہ ہمیشہ مدافعانہ طور یر ہوئے ہیں اور مجھی رسول مستفری الم کی جانب سے پیش قدی کی صورت سے وقوع میں نہیں آئے۔

غزوه بنی نضیر

ان قبائل یمود میں سے آیک طاقتور قبیلہ وہ تھا جے بنی نضیر کما جاتا تھا۔ ان کا سردار کعب بن اشرف تھا۔

چونکہ اب تک بظاہر تعلقات پینمبر اسلام مشرف اور مسلمانوں کے ساتھ خوشگوار سے اس کے ساتھ خوشگوار سے اس کے ساتھ کوشگوار سے اس کے رسول مشرف کی بین اشرف کے بین اشرف کے بین اسلام میں قرض لینے کے لئے تشریف لے گئے۔

آنحضور کو قل کرنے کی یہودی سازش

اس نے بظاہر آپ کا خیر مقدم کیا اور آپ سے بوے تپاک کے ساتھ ملاقات کر کے آپ کو باتوں میں لگایا گر دو سری طرف دہاں کے یہودیوں نے اس موقع سے فائدہ اٹھا کر آپ کی زندگی کے ختم کرنے کا منصوبہ بنایا۔ تاریخ میں اس شخف کا نام بھی درج کر دیا گیا ہے جو مقرر کیا گیا تھا کہ وہ ایک پھر کو لے جا کر اس دیوار پر سے جس کے نیچ آپ تشریف فرما ہیں آپ کے سر پر اڑھکا دے اور وہ اس پھر کو سے جس کے نیچ آپ تشریف فرما ہیں آپ کے سر پر اڑھکا دے اور وہ اس پھر کو اُٹھا بس اب کیا ہوا؟ علامہ طبری نے لکھا ہے۔

فنزل جبرئيل عليه السلام فاخبره بماهم به القوم من الغدر

(اعلام الوري)

جبرئیل امین اترے اور انہوں نے آپ کو اطلاع دی کہ ان لوگوں نے آپ کے خلاف یہ منصوبہ بنایا ہے۔ کے خلاف یہ منصوبہ بنایا ہے۔ ابن خلدون نے بھی لکھا ہے

و اوحى الله بذا للا الى نبيه

(آريخ ابن فلدون جلد ٢ صفحه ٢٥١)

الله نے بذریعہ وحی اپنے پینمبر کو اس کی اطلاع وی۔ بعض جدید اہل قلم بھی ایسا ہی لکھتے ہیں۔

(محمرٌ و بنو اسرائيل تاليف الدكتور مصطفىٰ كمال و صفى صفحه ١٨٠)

کما جاتا ہے کچھ اصحاب بھی اس موقع پر آپ کے ساتھ تھے۔ آپ بغیر ان سے کچھ کے اٹھے' اس طرح بھیے ابھی ضرورت سے فارغ ہو کر واپس تشریف لائمیں گے۔ اصحاب کانی دیر تک انظار کرتے رہے۔ جب آپ واپس نمیں آئے تو انہیں تثویش ہوئی اور وہ دریافت عال کے لئے وہاں سے باہر نکلے اور آس پاس کے لؤگوں سے بوچھا تو کسی نے کما کہ حضرت تو مہینہ کی طرف جا رہے تھے۔ تب وہ اصحاب مدینہ آئے اور حضرت سے سبب معلوم کیا ۔ سپ نے ان سے منصوبہ کی اصحاب مدینہ آئے اور حضرت سے سبب معلوم کیا ۔ سپ نے ان سے منصوبہ کی کیفیت بیان فرمائی۔

بعض مصنفین نے لکھا ہے کہ اس موقع پر ان کی جانب ہے آپ پر قاتلانہ حملہ ہو گیا اور ایک بھاری پھر گرا دیا گیا جس سے آپ بال بال بچ۔ (آریخ مسلمانان عالم حصہ اول صفحہ ۱۵)

اگر قدیم ماخذول میں یہ روایت مل جائے تو کوئی شبہ نہیں کہ ورایتہ" اس کا وزن کافی ہے۔

رئيس المنافقين عبدالله بن الي كي خباثت

ان کی اس حرکت کی پاداش میں حضرت کے ان کو مدینہ سے چلے جانے کا تھم ریا جے انہوں نے پہلے منظور کر لیا گر پھر رئیس المنافقین عبداللہ بن الی وغیرہ کے بھڑکانے سے انکار کر دیا اور کما ہم اپنا قلعہ نہیں چھوڑیں گے آپ جو کر سکتے ہوں کر لیجے۔

(دارج النبوة جلد ٢ صفه ٢٠٠٣)

حضرت علی میمود کا محاصرہ کرتے ہیں

اب حضرت ان کی تادیب کے لئے مسلمانوں کی جماعت کو لے کر اور علم فوج حضرت علی کو دے کر روانہ ہوے اور ان کے قلعہ کا محاصرہ کر لیا۔ وہ قلعہ بند ہو گئے اور ان کی طرف سے تیر اندازی بھی شروع ہو گئی چنانچہ ایک تیر خود حضرت پنیبر خدا کے خیمہ میں آیا جس کی وجہ سے حضرت کا خیمہ اس جگہ سے ہٹا کر لگایا گیا۔ حضرت علی ان تیر اندازوں کی فکر میں رہے۔ یہاں تک کہ آپ نے دیکھا کہ ان کا ایک مضہور تیر انداز جس کا نام عزورا تھا دو سرے دو پہلوانوں کے ساتھ ایک کمین گاہ سے برآمہ ہوا اور یہ تینوں باتھوں میں تلواریں لئے ہوئے تھے۔ یہ دیکھتے ہی آپ نے حلے کیا اور عزورا کو قتل کرتے ای کا سر حضرت کے پاس لائے دیکھتے ہی آپ نے حلے کیا اور عزورا کو قتل کرتے ای کا سر حضرت کے پاس لائے ابودجانہ وغیرہ نے دو سرے اس کے ساتھوں کو قتل کرتے ہی قلعہ میں سے کوئی باہر مسلمہ کے ذریعے سے ان کو کملوانا کہ

بنی نضیر کی جلا و طنی

انہیں تین دن کی مہلت دی جاتی ہے۔ اس تین دن کے اندر وہ مینہ سے
باہر نکل جائیں (اعلام الورئ) انہوں نے اب خوب سمجھ لیا تھا کہ وہ عرصہ تک
مقابلہ نہیں کر سکتے۔ اس لئے اب وہ سر تشکیم خم کرنے کے لئے مجبور ہو گئے اور
مدینہ سے جلا وطن ہو کر خیبر میں جا کر آباد ہوئے۔

یہ ہجرت کے چھتیں مینے کے بعد رہیج الاول ماھ کا واقعہ ہے۔ (اعیان الشیعہ جلد ۲ صفحہ ۲۱۱)

"فديه اسلام" كي پيدائش

ای مال ۳ شعبان کو حضرت فاطمہ زہرا ملام اللہ کے یمال پیفیر املام کے چھوٹے نواسے کی پیدائش ہوئی جس کا نام حسین ارکھا گیا۔ دنیا کو اس وقت چاہے خبر نہ ہو گر مستقبل پردہ اٹھائے گا تو مب ہی کو معلوم ہو جائے گا۔ کہ یہ پیدا ہونے والا صرف علی و فاطمہ فرزند اور رسول کا نواسہ ہی نہیں ہے بلکہ یہ اپنے نانا کے قائم کیے ہوئے اس دین کی قیامت تک کے لئے بقا کا ذریعہ بننے والا ہے اس لئے اسکی پیدائش تاریخ اسلام کے ایک اہم باب کی سرخی ہے جس کا مضمون الاھ میں اسکی پیدائش تاریخ اسلام کے ایک اہم باب کی سرخی ہے جس کا مضمون الاھ میں ریگ زار کرملا میں سنتے ہوئے اس کے خون کی روشنائی سے معرض تجریر میں آئے گا۔

غزوه بدر الموعد

اس کے پہلے جنگ احد کے حال میں آچکا ہے کہ مشرکین کی طرف سے یہ اعلان ہوا تھا کہ اب آئندہ سال بدر کے مقام پر ہم سے تم سے پھر مقابلہ ہو گا۔
اس کو رسالت ماب نے بھی منظور فرمایا۔ چنانچہ اس قرار دار کے مطابق بروایت کیم نیقعدہ کو بھرت سے ۳۵ مینے کے بعد (المغازی الواقدی صفحہ ۳۸۳) اور دو سری دوایت کے لحاظ سے ماہ شعبان ہی میں (اعلام الورئ) رسول میں میں اعلام الورئ رسول میں میں اعلام الورئ مسابق کے لحاظ سے ماہ شعبان ہی میں (اعلام الورئ) مرارج النبوق مطبوعہ کھنو جلد حضرت علی بن ابی طالب کو دیا (واقدی صفحہ ۳۸۳ ، مدارج النبوق مطبوعہ کھنو جلد عفرت علی بن ابی طالب کو دیا (واقدی صفحہ ۳۸۳ ، مدارج النبوق مطبوعہ تک قیام فرایا اور ادھر سے ابو سفیان بھی ابل مکہ کی فوج لے کر شہر سے نکا۔

غالبا" اس تصور میں کہ جنگ احد کی ہولناک صورت حال کے بعد اب مسلمانوں کو باہر آنے کی ہمت نہیں رہی ہو گی اور ہم اس طرح مفت کی ایک فتح حاصل کر لیں گے اس نے یہ اقدام کیا تھا گر شرسے باہر آنے کے بعد جب اے مخبروں سے یہ اطلاعیں ملیں کہ پنجبرہ کا تھا گر شرسے مانوں کی فوج کو ساتھ لئے جنگ بر تیار باہر نکل چے ہیں تو مقام ظہران تک پہنچ کر اس نے ارادہ بدل دیا اور اپنی فوج کو لے کر واپس چلا گیا۔

یہاں بدر کے قریب ایک بازار لگتا تھا وہ لگ گیا اور پیفیبر خدا صلی اللہ علیہ و

آلہ وسلم اور ان کے اصحاب نے اس بازار میں تجارتی صورت سے شرکت فرما کر

خرید و فروخت میں حصہ لیا جس سے اچھی منفعت حاصل ہوئی۔ (اعلام الورئ)

اس کے بعد رسالت ماب سولہ دن کے بعد فاتحانہ طور پر مدینہ واپس تشریف

لے گئے۔

غزوه مريسيع يابى مصطلق

یہ دو شعبان ۵ھ میں ہوا ہے (مدارج النبوۃ جلد ۲ صفحہ ۲۱۱) قبیلہ فزاعہ کی ایک شاخ تھی جس نے حملہ کے لئے مدینہ کا رخ کیا تھا تو حضرت مستفل النظامی نے باہر نکل کر مریسیع کے پاس جو ایک کوال تھا ان سے مقابلہ کیا۔ (اعیان الشیعہ جلد ۲ صفحہ ۲۱۹) سرداران کا حارث بن الی ضرار تھا۔

فوج اسلام کے آنے کی دہشت سے اس قبیلہ کے ساتھ جو دو سرے لوگ ادھر اوھر کے کشرت سے جمع ہو گئے تنے سب منتشر ہو گئے اور بس حارث اور اس کے قبیلے والے رہ گئے جو مقابلہ پر تیار ہوئے ۔ پیغیبر خدا کے مسلمانوں کو ان پر اجتماعی طور پر حملہ کرنے کا تھم دیا جس کے نتیج میں ایک بھی آدی ان میں سے بھاگ نہیں سکا' بلکہ دس آدی قتل ہوئے اور باقی سب قید کر لئے گئے۔

غزوه احزاب يا جنگ خندق

مشرکین کہ اپی انفرادی طاقت کو پیغیر اسلام صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے مقابلے میں اب قطعی طور پر ناکائی ہجھ بچھے تھے۔ اس لئے کہ بدر میں جب مسلمان بالکل ہی بے سروسلمان تھے تو ان کی تعداد میں تگئی مسلم فوج نے ان کے مقابلے میں ایک شکست کھائی کہ جھنے ان کے براے براے چوثی کے آدمی تھے تقریبا " ب مار ڈالے گئے۔ پھر وہ پوری طاقت کے ساتھ جب احد میں آئے تو انہوں نے یہ دکھے لیا کہ وہ فوج اسلام کی اکثریت کو میدان سے پہا کر دینے کے بعد بھی آخر کار جنگ کو سرنہ کر سکے اور جھنے ان کی فوج کے ملدار تھے وہ تو سب ہی کام آ گئے۔ اب اس کے بعد بس یہ ایک صورت باتی تھی کہ وہ دو سری جاعثوں کو جو اسلام کی خالفت میں ان کے ساتھ شریک کر کے متحدہ طاقت کے ساتھ شریک کر کے متحدہ طاقت کے ساتھ پیڈیٹر کا مقابلہ کریں۔

اسلام کے خلاف میمود و قرایش اور کفار کا گھ جوڑ

اس میں انہیں یہود کی اس جماعت سے جو مدینہ میں تھی فطری طور پر مدد طنے کی امید پیدا ہوتا ہی چاہیے تھی اس تلخی کی وجہ سے جو بنی نضیر کی جلا وطنی سے پیدا ہو چکی تھی چہ جائیکہ حیبی بن اخطب' سلام بن ابی حقیق اور کنانہ بن رہج اور سلام بن مشکم وغیرہ سرداران یہود خود مکہ پہنچ گئے اور سرداران قرایش سے اور سلام بن مشکم وغیرہ سرداران یہود خود مکہ پہنچ گئے اور سرداران قرایش سے

مل کر انہیں متفقہ طاقت کے ساتھ مدینہ پر چڑھائی کرنے کے لئے آمادہ کیا۔ (ابن خلدون صفحہ سماے و اعلام الوریٰ)

عبدالباری صاحب ایم- اے نے معینا" اس غزوہ کی تاریخ ۲۸ ذیقعد ۵ھ ورج کی ہے (دعوت دبلی سیرت طیبہ نمبر رہیج الاول ۱۳۷۹ھ صفحہ ۱۸۳) گر بعض مورخین اس معرکہ کو ذیقعد کے بجائے شوال میں بتلاتے ہیں۔

(اعیان السیعہ جلد اصفحہ ۲۲۲) خواجہ محمد لطیف صاحب انصاری نے زیقعد ۵ھ کے ساتھ لکھا ہے مارچ اپریل (اسلام اور مسلمانوں کی تاریخ جلد اصفحہ ۱۰۹)

تعین سال کے متعلق ابن خلدون کی کمرور دلیل-

خیریہ تو صرف ممینہ کا اختلاف تھا گر علامہ ابن ظدون نے تو الٹی چھلانگ لگا کر ایک دم اس داقعہ کو ایک سال مبلی بہنجا دیا ہے۔ وہ یہ لکھنے کے بعد کہ یہ شوال ۵ھ میں ہوا ہے۔ کہتے ہیں کہ والصحیح انھا فی الرابعة صحیح یہ ہے کہ وہ سمھ میں ہوا ہے۔ دلیل میں جناب عبداللہ بن عمر کا قول نقل کیا ہے کہ احد میں میں چودہ برس کا تھا۔ رسول مستقل الم الم الم اللہ ہے داری کر ویا کہ یہ نابالغ ہے۔ خندت میں مجھے اجازت دے دی کہ اس دفت میں پندرہ برس کا تھا۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ احد اور خندت کے درمیان صرف ایک سال کا فرق ہے۔ (آری ابن خلدون جلد ۲ احد اور خندت کے درمیان صرف ایک سال کا فرق ہے۔ (آری ابن خلدون جلد ۲ احد اور خندق کے درمیان طرف ایک سال کا فرق ہے۔ (آری ابن خلدون جلد ۲ احد اور خندق کے درمیان طرف ایک سال کا فرق ہے۔ (آری ابن خلدون جلد ۲ احد اور خندق کے درمیان طرف ایک سال کا فرق ہے۔ (آری ابن خلاوں کی بناتے صفح سے میں ہوا ہے۔

(مروج الذہب للمسعودی طبع مصر جلد ۲ صفحہ ۱۸۳)
علامہ طبری کا بیان ہے کہ بی یہودی لیڈر جن کے نام پہلے آچکے ہی غطفان
اور کنانہ کے سرداروں کے پاس بھی گئے اور انہیں بتایا کہ قرایش کو ہم نے پورے

طور پر آمادہ کر لیا ہے۔ اب تمهارے ساتھ دینے کی ضرورت ہے چنانچہ یہ لوگ بھی اس کے لئے تیار ہو گئے۔

(اعلام الورئ)

کمہ معظمہ سے قرایش کا لئکر ابو سفیان کی قیادت میں نکلا قبیلہ غطفان کی قیادت میں نکلا قبیلہ غطفان کی قیادت میں ہو کو لے کر حارث قیادت مینے بن حصین بن فزارہ کی معیت میں کر رہا تھا۔ بنی مرہ کو لے کر حارث بن عوف اور قبیلہ الجح کے ساتھ دبرة بن طریف۔ یبود کا کوئی لئکر ان کے ساتھ نہ تھا گر منصوبہ یہ تھا کہ وہ مدینہ کے اندر سے مسلمانوں پر حملہ آور ہو جائیں گے۔ اس طرح مسلمان چکی کے دو پاٹوں کے نیچ میں پس کر رہ جائیں گے۔

حضرت سلمان کی تجویز خندق

پنیبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک یہ پوری خبر پینی اور تمام منصوبہ کی اطلاع ہوئی۔ اس موقع پر با جماع مورضین جناب سلمان فاری نے رائے دی کہ دشمنوں کے لئے رکاوٹ پیدا کرنے کے لئے خندق کھودی جائے۔

(المغازي للواقدي صفحه ١٨٥٥)

گر اس خندق کی نوعیت کیا تھی؟ اس پر جب غور کیا جاتا ہے تو یہ سمجھ میں آتا ہے کہ مدینہ منورہ کئی طرف سے بہازوں میں گرا ہوا تھا۔ اس لئے کہ معظمہ سے جو فوج آئے وہ بس ایک ہی طرف سے ضربین واضل ہو علی تھی النذا جناب سلمان کی رائے ہے اس سمت میں جدھر سے فوج کے واضل ہونے کا اندیشہ تھا ایک وسیع خندق کھودی گئی جے فوج مخالف کے سوار اور پیادے ایک وم عبور نہیں کر سکتے تھے چنانچہ جب لوگ بسلسلہ حج زیارت مدینہ منورہ کے لئے جاتے ہیں تو ان کو دوسری زیارتوں کے ساتھ وہ جگہ بھی دیکھنے کا موقع ملتا ہے جمال جنگ خندق ہوئی تھی۔

واقدی نے تو خندت کے صدور بھی لکھ دیے ہیں وہ ہذاو سے زیاب تک اور پھر راتج تک تھی۔ حاشیہ پر اس کی تشریح درج ہے۔ کہ ہذاو بنو سلمہ کی ایک شاخ کا مملوکہ ٹیلا تھا جو معجد فتح کے مغرب میں تھا۔ (وفاء الوفاء جلد ۲ صفحہ ۳۵۰) راتج وہ بہاڑی تھی جو کوہ بنی عبید کے پہلو میں بطحان کے مغرب میں واقع تھی۔ (وفاء الوفا، جلد ۲ صفحہ ۱۳) اس سے نوعیت خندت کی وہی ثابت ہوتی ہے جو ہم نے ابھی کھی جو گر مسٹر کے اے حمید لکھتے ہیں کہ۔

"سلمان فاری نے سرکار کے رو برو تجویز پیش کی کہ ایران میں ایسے خطرناک موقعوں پر شرکے گرد خندق کھود دیتے ہیں کہ دشمن اسے عبور کرکے شہر میں داخل نہ ہو سکے۔ سرکار کو یہ تجویز پند آئی۔ چنانچہ مدینہ کے ارد گرد ایک عمیق خندق تیار کی گئ"۔

(تاريخ "مسلمانان عالم" حصد اول 29)

"مینہ کے ارد گرد" کے جو معنی عام طور پر ذہن میں آتے ہیں ویلی "عمیق خدق" اگر تیار کی گئی ہوتی تو تمام مسلمانوں کے اس میں لگ جانے کے بعد بھی پہاڑی علاقہ کی شکل خرمین میں یہ چند مینے سے کم کا کام نہیں ہو سکتا۔ یہ واقعہ کے قطعا" خلاف معلوم ہوتا ہے اور اگر ایبا ہوتا تو مشرکین کے کمہ سے نگلنے کے پہلے یہ کام شروع ہو چکا ہوتا جم کی انہیں پہلے سے اطلاع ہو گئی ہوتی۔ طلائکہ جیسا بعد میں آئے گا۔ واقعات سے طاہر ہوتا ہے کہ انہوں نے وہاں ہی پر یہ دیکھا کہ خندق کھدی ہوئی ہے جس کی وجہ ہے وہ وہیں پر رک گئے۔ معلوم ہوتا ہے کہ خندق بس چند دن کی محنت میں مشرکین کے لگے سے نگلنے کے بعد ہی تیار ہوئی ۔

جیسا کہ پہلے بیان ہوا اس جنگ کے بارے میں ایک قول میہ ہے کہ ذیقعد میں ہوئی اور دو سرا قول میہ ہوئی اور دو سرا قول میہ ہوئی ہے غالبا" دو سرے قول کی بنا پر یہ امر قربن قیاس ہو سکتا ہے کہ خندق کے کھودے جانے کا کام ماہ صیام کی آخری تاریخوں میں ہوا ، و جیسا کہ تفاسیر سے ثابت ہو تا ہے کہ ذیل کی آیت

تھم قرآن اور صحابہ کی عملی مخالفت

احل لكم ليلة الصيام الرفت الى نسائكم هن لباس لكم و انتم لباس لهن علم الله انكم كنتم تختا نون انفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم والان باشرو هن وابتغوا ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر ثم اتموا الصيام الى الليل

(بقره آیت ۱۸۷)

تمارے کئے جائز کیا گیا ہے روزہ کی رات میں اپنی عورتوں سے مقاربت کرنا وہ تماری پوشاک ہیں اور تم ان کی پوشاک ہو۔ اللہ کو معلوم ہے کہ تم اپنی ذات کے ساتھ غداری کرتے رہے ہو تو اب اس نے تماری توبہ قبول کی اور تمہیں معاف کر دیا ہے تو اب تم ان سے مقاربت کرد اور جو کچھ اللہ نے تماری تقدیر میں لکھا ہے اس کے طبگار ہو اور کھاؤ اور پو یمال تک کہ صبح کا سفید ڈورا کالے فررے سے الگ ہو کر تمارے لئے نمایاں ہو جائے۔ پھر رات تک روزہ کو پورا کرد۔

ان ہی ونوں میں نافل ہوئی جیسا کہ میں نے تغییر قرآن پارہ دوم میں لکھا ہے۔ ابتدائے اسلام میں یہ تھا کہ ماہ مبارک رمضان میں راتوں کو بھی عورت سے مخصوص تعلقات کا قائم کرنا جائز نہ تھا۔ اکثر مسلمان چوری چھچے اس تھم کی مخالفت کرتے تھے۔ اس آیت میں خالق نے اس تھم کو منسوخ فرمایا اس طرح کہ ان کے گذشتہ کردار پر سرزنش بھی فرمائی اور پھر آئندہ کے لئے معانی کا اعلان بھی کر دیا۔ الفاظ قرآن میں اس تھم کے ساتھ صاف صراحت قبل والے تھم کے منسوخ کرنے کی ہے گر دوسرے تھم میں الفاظ سے اس کی صراحت نہیں تکاتی۔ روایت سے چہ چانا ہے کہ یہ بھی ابتدائے اسلام میں ایک تھا کہ ماہ رمضان المبارک میں جب آدی سو جائے تو پھر پچھ کھانا بینا جائز نہیں رہتا تھا۔

(تفسير مجمع البيان باره دوم)

اس تکم کو بھی اس آیت میں منسوخ کیا گیا گر اس منسوفی کے ساتھ کوئی سرزنش نہیں ہے اس لئے کہ کسی نے اس کی مخالفت نہیں کی تھی بلکہ ایک صحابی رسول نے جن کا نام بعض روایات میں خوات بن جبیر ہے اور بعض میں مطعم بن جبیر جنگ خندق میں اتفاق سے درمیان میں سو جانے کی وجہ سے روزہ پر روزہ رکھ لیا اور پھر خندق کھودنے میں معروف ہو گئے۔ یہاں تک کہ غش آگیا تو یہ آیت نازل ہوئی اور وہ تکم برطرف کیا گیا۔

دوسرے مسلمانوں کے ساتھ خود حضرت پنیبر خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم بھی خندق کھودنے میں مصروف تھے اس عالم میں کہ بھوک کی وجہ سے پیٹ پر پھر بندھا ہوا تھا۔

(دارج النبوة جلد ٢ صفحه ٢٢٨)

ایک خیال رہ ہے کہ اس ضعف و ناتوانی کی شدت کا سبب اس پوری جماعت کے لئے قط کی وجہ سے مسلسل فاقہ کشی بھی تھی۔ چنانچہ خواجہ محمد لطیف صاحب لکھتے ہیں۔

"اس واقعہ کے مہینوں پہلے سے مدینہ میں قط تھا۔ خرمے کی پوری فعل جاہ ہو گئی تھی۔ خوراک کی کی تھی۔ کفار کے حملہ کی وجہ سے بیرونی رسد کا سلسلہ منقطع ہو گیا تھا۔ مسلمانوں پر فقر و فاقہ کی کیفیت طاری تھی۔ اس پر تیز و تند ہوا چل رہی تھی۔ ابر و باراں بھی تھا۔ ون ون پر پھریلی زمین کا کھودنا بڑے بڑے ولیروں کے کلیجے بلے جا رہے تھے"۔

(اسلام اور مسلمانوں کی تاریخ جلد اول صفحہ ۱۱۱ ۱۱۲)

السلمان منا اهل البيت

بعض روایات کے مطابق کی موقع خندق کھدنے کا وہ ہے جب حضرت پنیمبر اسلام صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے جناب سلمان فاری طرحوان اللہ علیہ کو وہ بیش برا سند عطا فرمائی جس کا فخر صحابہ رسول سے کسی دو سرے فرد کو حاصل نہیں ہوا۔ چونکہ جناب سلمان بست سے اہل الرائے کی طرح صرف رائے دے کر بری الذمہ نہیں ہو گئے بلکہ جب اس پر عمل ہوا اور پنیمبر خدا نے چالیس چالیس گز زمین دس دس ادمیوں کے ذمہ کی تو جناب سلمان خود بھی خندق کھودنے والوں میں شریک موئے اور باوجود اپنی اس عمر طویل کے جس کا شار بعض راویوں نے سینکٹوں کے حساب سے کیا ہے، وہ قوی بیکل ایسے شے اور پھر عزم ' قوت ارادی اور اس سے سال تر قوت ایانی ایسی رکھتے تھے کہ جتنا کام دس آدمی مل کر کرتے تھے اتا وہ اکیلے بالا تر قوت ایانی ایسی راویوں نے مہاجرین کر لیتے تھے تو مہاجرین اور انصار میں ان کے اپنانے میں مقابلہ ہونے لگا۔ مہاجرین

کنے گئے کہ سلمان ہم میں سے ہیں (کیونکہ وہ مدینہ کے باشدہ نہیں تھے۔ باہر ہی سے آئے تھے) اور انسار نے کما نہیں۔ سلمان ہم میں سے ہیں (کیونکہ مماجرین تو وہ ہیں جو کہ مکہ سے ترک وطن کرکے آئے ہیں اور ان میں جناب سلمان وافل نہیں ہیں) اس بحث کو من کر پنجبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ "سلمان منا اهل البیت" "سلمان منا اهل البیت" "سلمان مما اللہ بیت میں سے ہیں"۔

(دارج النبوة جلد ٢ صفحه ٢٣٠)

علامہ طبری نے مجمع البیان میں آیت قل اللهم ماللاً المللاً تو تی المللاً من تشاء و تنزع المللاً ممن تشاء و تعز من تشاء و تذل من تشاء بیدلاً الحیر میں اس روایت کو درج کیا ہے اور اسے علامہ نوری نے طلات جناب سلمان میں نقل کیا ہے۔

(نفس الرحمٰن ط اران صفحہ ۲۱۱)

بدينه كامحاصره

مشرکین کی فوجیں مدینہ کے قریب پنجین تو سامنے خندت کھدی ہوئی پاکر اسی خندت کھدی ہوئی پاکر اسی خندت کے کنارے پر صف آرا ہو گئیں اور ادھر سے پنجیبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپی فوج کے ساتھ خندت کے اس طرف مقیم ہو گئے۔ ہیں دن سے زیادہ دونوں طرف کے موریح جے رہے گر سوا تیر اندازی اور سنگ باری کے کسی جنگ کی نوبت نہیں آئی۔

(اعلام الورئ)

جنگ کے نازک وقت بن قریظہ کی عمد محمنی

یہ پہلے آچکا ہے کہ وہ یہودی جو مدینہ سے باہر نکالے جا بچے تھے اس جنگ کے اصل محرک تھے اور تمام مخالف اسلام عناصر کی یہ جھے بندی انہیں کی کوشش سے ہوئی تھی گر مدینہ میں ابھی جو ان کا قبیلہ بی قریظہ نام کا باقی تھا وہ ابھی تک اپنے معاہدہ دو تی پر بظاہر قائم تھا اس لئے ایک حد تک مسلمانوں کو مدینہ کی اندرونی حالت سے اطمینان تھا گر باہر کے یہودیوں نے کوشش شروع کر دی کہ انہیں بھی حالت سے اطمینان تھا گر باہر کے یہودیوں نے کوشش شروع کر دی کہ انہیں بھی

وہ رسول کی مخالفت پر آبادہ کریں اور انہوں نے مشرکین کو پہلے ہی اس کا اطمینان ولایا تھاکہ تم اوھرے حملہ کرو تو ہم ذمہ دار ہیں کہ مدینہ کے اندر کے یہودی بھی تمهارا ساتھ دیں گے۔ جن میں ساڑھے سات سو جنگ آزما سابی موجود ہیں۔ اس بناء پر جب مکہ سے نظر روانہ ہوا اور مدینہ کے قریب پنچا تو ابو سفیان نے بی نفیر کے سردار حیبی بن اخطب کو وہ وعدہ یاد دلایا اور کما کہ اب تم مدینہ میں جاکر بی قریظہ کو تیار کرو اور ان سے اس معاہرہ کے توڑنے کا اعلان کرا دو جو ان میں اور رسول خدا میں مو چکا تھا کہ جب مدینہ یر کوئی حملہ کرے گا تو مدینہ کے یمودی شر کی حفاظت کی مہم میں مسلمانوں کا ساتھ دیں گے۔ (المغازی للواقدی صفحہ ۱۵۳) چنانچہ حیبی بن ا خطب خفیم طریقہ پر مدینہ گیا اور کعب بن اسد کے پاس جا کر جو بی قریند کا سردار تھا اے عمد مین پر آمادہ کرنے کا منصوبہ بنایا۔ پہلے تو کعب نے اس کے منصوبہ کا اندازہ کر کے اس سے ملنے سے بھی انکار کر دیا مگر وہ کسی طرح نہ الل- آخر کو اس سے ملاقات کی اور قریش اور ان کے ساتھیوں کی طاقت کا ایسے مبالغه آميز طريقه ير تذكره كيا اور اين كاميالي في ايس سبر باغ دكھائے كه وه بالاخر اس کے کہنے میں آگیا اور وہ تحریر منگوا کر جو حضرت بغیر خدا کے ساتھ معاہدہ کی دستاویز کے طور پر لکھی گئی تھی۔ حیبی نے اپنے ہاتھ سے جاک کر دی اور باہر آ كرتمام بى قريظه من اس كا اعلان كرويا-

(واقدى صغه ٢٥٦)

بعض افراد فطری حیثیت سے وہ ہوتے ہیں جنہیں دہشتاک خبریں پنچانے کا خاص ذوق ہوتا ہوتا ہوتا ہوتا ہوتا ہوتا ہوتا ہے۔ خاص ذوق ہوتا ہے۔ جو خود ان کی ایک خاص قلبی کیفیت کا ترجمان ہوتا ہے۔ چنانچہ واقدی نے لکھا ہے۔

فبينا رسول الله والمسلمون في الخندق الى عمر بن الخطاب الى رسول الله و هو في قبته فقال يا رسول الله بلغني ان بني قريظة قد نقضت العهد و حاربت فاشتد ذلك على رسول الله صلى الله عليه

وسلم

" اس دوران مي جب رسول خدا اور ديكر مسلمان خندق مي تھے۔ (خليف ان) عمر بن خطاب رسول خدا کے پاس آئے جبکہ آپ اپنے خیمہ کے اندر سے اور كما يا رسول الله مجھے اطلاع على ہے كه بن قريظه في معلمه تو روا اور برسر جنگ ہو گئے ہیں۔ یہ خریفبر خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم پر بست شاق گزری۔ حفرت نے کی کو تحقیق عل کے لئے بی قریظه کی طرف بھیجنا جاہا تو انہوں نے ہی رائے دی کہ زبیر کو بھیجے۔ چنانچہ زبیر جاکر طالت کا مثابرہ کرکے واپس آئے اور بتایا کہ وہاں قلعہ کی حفاظت کے سامان ہو رہے ہیں اور لڑائی کی تیاری ہو ربی ہے۔ اب مفرت نے انصار میں سعد بن معاذ سعد بن عبادہ اور اسید بن حفیر ایے متاز افراد کو بلاکر انہیں اس کی اطلاع دی چونکہ یہ میند کے معزز باشدہ ہونے کے لحاظ سے زمانہ قدیم سے رؤسائے یہود کے ساتھ برابر کے تعلقات رکھتے تھے' بالخصوص جناب سعد بن معاذ کے ان سے بوے گرے روابط تھے۔ اس لئے حضرت نے ان کو منتخب فرمایا کہ میہ ان کے جا کر بات چیت کریں اور صاف صاف ان کا عندیہ معلوم کریں۔ تاریخ کا بیان ہے کے جفرت نے انہیں بدایت فرمائی کہ اگر بیہ بات کہ وہ بر سرمخالفت ہیں غلط خابت ہو تو آگر صاف صاف اعلان کر دینا ورنہ ایسے الفاظ میں کمنا کہ عام لوگ اسے سمجھ نہ سکیں۔ چنانچیہ وہ لوگ سے اور مفتلو کی کوشش کی گر ادھر سے بجائے کسی سنجیدہ گفتگو کے فخش گالیوں ہے ان کی تواضع ك محى اور سعد بن معاذ اور سعد بن عبادہ ايے معززين كو مغلظات كاليوں كے سننے کا تجریہ ہوا۔ مجبورا" یہ حفرات والی آئے اور خاص رمزی الفاظ میں حضرت پیغبر خدا تک حقیقت واقعہ پنچائی تاکہ عام مسلمانوں کی اس خبر کے سننے سے ہمت پست نہ ہو۔ گر ایس خرجو اتنے آدمیوں میں گردش کر چکی ہو راز کمال رہ علی ہے۔ عموما" ایا ہو تاکہ ہر ایک این مخصوص آدمیوں سے اس طرح کتا ہے کہ دیکھو ' یہ راز ہے ایک نے ایے کے ان میں سے ہر ایک نے اپنے مخصوص محض یا اشخاص سے کہا۔ اس طرح

کا ماند نمال رازے کرو سازند محفلما

رفتہ رفتہ وہ خبر بالکل عام ہو جاتی ہے چنانچہ کی ہوا کہ دو سرے ہی دن سارے مسلمانوں میں کی چہا تھا اور اب مسلمانوں کے خوف و دہشت کا وہ عالم تھا جس کا اظمار ہمارے لئے تو اپنے الفاظ میں ممکن بھی نہیں تھا اور شاید کچھ لوگ اسے مبالغہ پر بھی مبنی سجھتے کہ بھلا "غازیان اسلام" اور ان کا یہ عالم! گر کیا کیا جائے کہ قرآن مجید اپنے مجزانہ الفاظ میں اس کی پوری عکاسی کر رہا ہے۔ جائم کی المین اسلام پر وسٹمن کی ہیبت کا منظر قرآنی الفاظ میں

سورہ احزاب میں ارشاد ہوتا ہے۔

اذ جاء و كم من فوقكم و من اسفل منكم و اذ زاغت الابصار و بلغت القلوب الحناجر و تظنون بالله الظنونا هناللا ابتلى المومنون و زلزلوا زلزالا شديدا

(آيت ۱۰ - ۱۱)

وہ عالم یاد کرد جب دسمن تہمارے اوپر سے آئے اور تہمارے بنچے کی جانب سے اور تہمارے بنچے کی جانب سے اور تہماری آئکھیں کو تہماری آئکھیں اور دل منہ کو آئے تھے اور تم اللہ کی نبت طرح طرح کی بدگمانیاں کر رہے تھے یہ موقع مسلمانوں کے لئے بردا آزمائشی تھا اور وہ سخت زلزلہ سے بتہ و بالا ہو رہے تھے۔

ظاہر ہے کہ دو ایک آدمیوں کی یہ حالت ہو تو وہ اس طرح بیان کرنے کی مستحق بھی نہیں ہو سکتے۔ انداز کلام بتا رہا ہے کہ مسلمانوں کا عام طور پر عالم بمی تھا جس سے بری بس کچھ متنیٰ اکائیاں ہی ہو سکتی ہیں۔ واقدی نے لکھا ہے۔ فکان ابوبکر الصدیق یقول لقد خفنا علی الذراری بالمدینة من بنی قریظة اشد من خوفنا من قریش و غطفان ولقد کنت اوفی علی سلع فانظر الی بیوت المدینة فاذا ارایتهم هادئین حمدت اللَّه عز و جل معرت ابوبکر کا بیان تھا کہ جمیں اب سامنے والے دعمن سے زیادہ اپنے اہل و عیال کے لئے جو مدینہ میں شے نی قریظہ سے خوف ہو گیا تھا اور میں سلع عیال کے لئے جو مدینہ میں شے نی قریظہ سے خوف ہو گیا تھا اور میں سلع

پہاڑی پر چڑھ چڑھ کے مدینہ کے مکانوں پر نظر ڈالٹا تھا اور جب وہاں سکون پاتا تھا تو خدا کا شکر ادا کرتا تھا۔

نعره تكبير كارعب

اب پیغیر فدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ان کے ماتھ کے مسلمان تو خندق

کے پاس سے ہٹ کر جا نہیں سکتے تھے۔ ان دشمنوں کی وجہ سے جو ماسے صف
آراء تھے النذا آپ نے سلمہ بن اسلم اشہلی کو دو سو آدمیوں کے ماتھ اور زید
بن حارثہ کو تین ہو آدمیوں کے ماتھ مقرر کیا کہ وہ دو جانب سے مدینہ کی طرف
صدائے تجبیر بلند کرتے ہوئے جایا کریں ناکہ گھروں میں رہنے والے مسلمانوں کو
اس سے ڈھارس ہو اور دشمن محسوس کریں کہ یہ بے سارا نہیں ہیں۔ فاہری
اسب میں یہ تدبیر وہ تھی جس سے بنی قریظہ کو اندر سے حملہ کرنے کی ہمت نہ
ہوئی۔

(كتاب المغازي للواقدي صفحه ١٠٠٩)

رو داد جنگ

متند مورخین کے بیانات کی روشن میں یہ پت چاتا ہے کہ جنگ خندق با اعتبار اپنی روداد کے نام ہے صرف ایک فرد یعنی حضرت علی بن ابی طالب کے کارنامہ کا جس کی تفصیل ابھی آپ کے سامنے آئے گی۔

مسٹر کے۔ اے حمید بی۔ اے (اندن) بیرسٹر ایٹ لاء لاہور جنہوں نے تاریخ اس صنعت میں لکھی ہے کہ حتی الامکان حضرت علی بن ابی طالب کا کوئی کارنامہ نمایاں نہ ہونے پائے۔ انہیں بھی ضمیر کے دباؤ سے آپ کا نام تو لینا پڑا ہی ہے گر انہوں نہ دواد جنگ کو اجمال کے پردہ میں چھپا کر آپ کی اس انفرادیت کا پردہ ڈالا ہے جس کا نمایاں ہونا جنگ کے واقعی روداد کھنے کی صورت میں بھینی تھا۔ چنانچہ وہ کھتے ہیں۔

بیں دن تک وشمنوں نے مرینہ کا محاصرہ رکھا لیکن بلوجود انتہائی کوشش کے وہ

شرمیں داخل نہ ہو سکے۔ فردا" فردا" لڑائیاں ہوتی رہیں جن میں مبھی کفار کامیاب ہوتے مبھی مسلمان- حضرت علیؓ نے مردائل کے وہ وہ جوہر دکھائے کہ قریش دنگ رہ گئے"۔

اے انہوں نے غالبا" شاہ عبدالحق کے یہاں سے لیا ہے انہوں نے بھی روداد جنگ خندق کچھ ای انداز سے لکھی ہے چنانچہ وہ تحریر فرماتے ہیں۔

مشركال مى آمد ند و قصد خيمه آل حضرت مى كردند و ليكن مجال ندا شنند كه از خندق مركال مى آمد ند و قصد خيمه آل حضرت مى كردند و القصد محاربه و مقاتله ميان دو الشكر واقعه شد خصوصا" از على مرتفى رضى الله عنه دري غزا مبارزه با و مقاتله با واقع شد از حد قياس بيرول چنانكه در اخبار وارو شده است المبارزة على بن ابى طالب يوم المحندق افضل من اعمال امنى الى يوم القيامة كذا فى روضة الاحباب

(دارج النبوة جلد ٢ صفحه ٢٣٣- ٢٣٣٢)

مشركين آتے تھے اور آنخضرت كى بينى كا قصد كرتے تھے ليكن انسى ممكن نہيں ہو تا تھا كہ خندق كو پار كريں۔ فلامہ يہ ہے كہ دونوں فوجوں بيل جنگ و پريار وقوع بيل آئى خصوصيت كے ساتھ حفرت على مرتضى سے اس جنگ بيل ايسے مقابلے ہوئے اور لڑائيال وقوع بيل آئيں جو تصور كے حدود سے باہر بيل ايسے اليے مقابلے ہوئے اور لڑائيال وقوع بيل آئيں جو تصور كے حدود سے باہر بيل ايسے اليہ احلايث بيل آيا ہے كہ على بن ابى طالب كى جنگ بروز خندق قيامت كى ميرى امت كے اعمال سے بہتر ہے۔ ايسا بى روضت الاحباب بيل ذكور سے

گر میری سمجھ میں نہیں آنا کہ جب مسلمانوں کا لشکر خندق کے ادھر تھا کیہ اسے پار کرکے ادھر نھا وہ اسے پار کرکے ادھر نہیں جا سکتا تھا اور مشرکین کا لشکر ادھر تھا وہ اسے پار کرکے ادھر نہیں آ سکتا تھا تو فردا" فردا" لڑائیاں یا دونوں لشکروں میں "محاربہ و مقاتلہ" کوئی بھی صورت ہوئی کیونکر؟

میری جمال تک قدیم ماخذوں پر نظر ہے۔ مجھے وقا" فوقا" تیر اندازی و سنگباری کے علاوہ جس کی نوعیت وہی تھی جسے اس وقت نہر سویز کے اوھر اور اوھر ے آج کل مصر اور اسرائیل کے درمیان اکثر گولہ باری کا تبادلہ ہو جایا کرتا ہے۔
باقی فردا" فراد" "لڑائیاں" کیبی' اس دوران میں ایک لڑائی یا "ما بین دو لفکر" کسی
بھی محاربہ و مقاتلہ کے وقوع کا پتہ نہیں ملتا بلکہ مورضین نے تصریح کی ہے کہ
خندت کے بچ میں حائل ہونے کی وجہ سے کسی جنگ کی نوبت بی نہ آئی۔ چنانچہ
ابن الوردی نے لکھا ہے۔

اقام المشركون بضعا و عشرين ليلة و رسول الله مقابلهم ليس بينهم قتال غير المرآماة بالليل ثم خرج عمرو بن عبدود

(تاریخ این الوردی جلد ا صفحه ۱۳۲)

مشرکین نے بیں شب و روز سے زیادہ قیام کیا اور رسول خدا ان کے مقابلے پر جے رہے اور ان کے درمیان اس عرصہ میں کوئی جنگ نہ ہوئی سوا تیم اندازی کے۔ پھر عمرو بن عبدود میدان میں لکا۔

ابن خلدون تحریر کرتے ہیں۔

دام الحصار على المسلمين قريباً من شهر و لم تكن حرب و تمادى الامر فظهرر فوارس من قريش الى الخندق فيهم عكرمة بن ابى جهل و عمر و ابن عبدود

(آريخ ابن خلدون جلد ٢ صفحه ٧٤٥)

مسلمان ایک مینے کے قریب محصور رہے اور کمی جنگ کی نوبت مہیں آئی اور اس
سلط نے طول کھینچا یہاں تک کہ کچھ شسوار قرایش کے خندق سے اس طرف آ
گئے جن میں عکرمہ بن ابی جمل اور عمو بن عبدود (وغیرہ) تھے۔
اساعیل ابو الفداء کے بالکل وہی الفاظ ہیں جو ابن الوردی کے تھے۔
اساعیل ابو الفداء کے بالکل وہی الفاظ ہیں جو ابن الوردی کے تھے۔
(تاریخ ابو الفدا جلدا صفحہ ۱۳۲۲)

ُ طبری رقم طراز ہیں-

فا قام رسول الله صلى الله عليه وسلم و اقام المشركون عليه بضعا و عشرين ليلة قريبا من شهر و لم يكن بين القوم حرب الا الرمى

بالنبل والحصا

(تاریخ طبری ط مصر ۱۹۹۱ء جلد ۲ صفحه ۵۷۲)

تو حضرت پنیمبر خدا نے قیام فرمایا اور مشرکین بھی قیام پذیر رہے۔ ہیں شب و روز سے زیادہ تقریبا" ایک میننے اور ان لوگوں کے درمیان کوئی جنگ نہیں ہو رہی ہے سوا تیروں اور پھروں کے بھینکنے کے۔

پھراس کے بعد دوسرے صفحہ پر ہے۔

فا قام رسول الله صلى الله عليه وسلم و عدو هم محاصرو هم لم يكن المينهم قتال

(تاریخ طبری ط مصر ۱۹۲۱ء جلد ۲ صفحه ۵۷۲)

رسول خدا نے قیام فرایا اور وسمن اب سب کو اپنے گھیرے میں لیے رہے بس اس کے سوا ان کے درمیان کوئی جنگ نہ تھی۔

مافظ زہی نے اپنی کتاب "العبر فی خبر من غبر" میں لکھا ہے۔ لم یکن فیھا الا رمی بالنبل و مصابرة اکثر من عشرین یوما و خرج للمبارزة عمرو بن عبدود

(العبر، مطبع كويت جلد ا صفحه ٤)

اس معرکہ میں بس تیر اندازی ہوتی رہی اور قوت برداشت کا مقابلہ ہیں دن سے زیادہ رہا اور اب جنگ کرنے کے لئے عمرو بن عبدود نکلا۔

اللش كى جائے تو اور مور خين كے يمال بھى يد صراحت موجود ملے گ-

معرکہ خندق اکیلے علی کا کارنامہ ہے

اس جنگ میں لڑائی جو ہوئی ہے وہ بس ایک ہے اور ای کو تمام مور فین نے درج کیا ہے اور وہ حضرت علی کا کارنامہ ہے اور اس پر بیہ جنگ ختم ہو گئی ہے۔اس کا تذکرہ درج ذیل ہے۔

جنگ بدر میں مشرکین قرایش کے برے برے سرداروں کے خاتمہ اور احد میں ان کے علم داروں کے ستھراؤ کے بعد اب مشرکین مکہ کے پاس صرف ایک سورہا باتی تھا جس سے امید وابستہ کی جا سکتی تھی۔ وہ عمرو بن عبدود بن ابی قیس تھا عامر بن لوی بن غالب کی نسل سے جو قرایش میں سے بنی عامر کملاتی تھی اور اس لئے اس کے نام کے ساتھ عامری کا لفظ آتا ہے وہ بدر کے معرکہ میں موجود تھا گر اس دن جنگ میں بہت زخمی ہو گیا تھا تو پھر احد میں شریک نہیں ہوا۔ اب خندق میں وہ برے جوش و خروش کے ساتھ شریک ہوا اور اس نے اپنے سر پر ایک نشان لگا رکھا تھا جس سے اس کا اختیاز نمایاں رہے۔

(طری طبع معر ۱۹۹۱ء جلد ۲ صفحہ ۷۵۲)

عمرو ابن عبدود کی دھاک

راتوں کو تیر اندازی کے جو معرکے ہوتے تھے ان میں بھی اس کا نام آیا ہے کہ اکثر وہ خندق کے پاس آکر اپنے حوصلہ نبرد آزمائی کا مظاہرہ کرتا تھا اور خندق کے نیج میں حاکل ہونے کے باوجود جب وہ خندق کے پاس آ جاتا تھا تو مسلمانوں میں تلاظم پڑ جاتا تھا کہ عمرو بن عبدود آگیا ہے اور اکثر سول خدا کو سوتے سے جگا دیا جاتا تھا اور آپ کو مسلمانوں کی ڈھارس کے لئے بلا وجہ اس شب تار میں خندق جاتا تھا اور آپ کو مسلمانوں کی ڈھارس کے لئے بلا وجہ اس شب تار میں خندق کے پاس تشریف لانے کی زحمت گوارا فرمانا برتی تھی۔

(المغازى للواقعدى)

اس کے معنی بیہ ہیں کہ ایک خطرہ مسلمانوں کے دل میں برابر بیہ قائم تھا کہ کمیں عمرہ بن عبدود وغیرہ خندق کو پار کرکے ادھر نہ آ جائیں ورنہ وہ لوگ خندق کے پار سے تیر اندازی کرتے رہتے اور ان میں سے کچھ لوگ تیر برسا دیا کرتے۔ یہ راتوں کو بریثانی کے ساتھ مضطرب ہونے کی کیا دجہ تھی؟

اس کے علاوہ معلوم ایبا ہو تا ہے کہ عمرو ان راتوں میں برابر اس طولانی خندق میں ایسے مقام کی تلاش میں لگا ہوا تھا جس کا پار کرنا کسی شہسوار کے لئے ممکن ہو اور آخر اس نے ایک جگہ تجویز کرلی اور پھر اس رات کو جس کی صبح ہونے پر اس نے یہ فیصلہ کن اقدام کیا جس کا ذکر ابھی آئے گا' اس نے کئی چوٹی کے پہلوانوں سے اس کا ذکر کرکے انہیں اپنے ساتھ متفق کیا۔

اس سے بقینا اس کی بمادری کا اندازہ ہوتا ہے۔ اور یہ کہ اس طولانی محاصرہ کی دور دور سے بے نتیجہ تیر اندازی نے اس کے جذبات میں محفن کا سا احساس پیدا کر دیا تھا اور اب دہ بے چین تھا کہ کسی طرح سے مختتم مقابلہ ہو جائے اور اب آج کا دن اس نے طے کر لیا تھا اور ان پہلوانوں کو اس نے اپنے منصوبہ سے آگاہ کر کے اپنے ساتھ تیار کر لیا تھا۔

عمرو کے علاوہ ان پہلوانوں کے نام تاریخ میں حسب زیل ملتے ہیں۔

(ا) عکرمہ بن ابی جهل مخرومی

(٢) ضرار بن خطاب قبيله بن محارب ميس سے

(٣) ببيره بن الى وبب مخزوى

(م) نوفل بن عبدالله

(۵) مرداس

بعض تاریخوں میں مرد اس کا نام الگ نہیں ہے بلکہ ضرار کا نسب اس طرح کھا ہے کہ "ضرار بن خطاب بن مرداس۔

ان سب نے آج یہ طے کر لیا تھا کہ آج ہمیں اس جنگ کا وارا نیارا کرنا ہے چنانچہ یہ لوگ اسلمہ جنگ سے آراستہ ہو کر محوروں پر سوار نکلے تو قبیلہ کنانہ کی صفول کی جانب سے گزرے اور کہنے گئے "اے کنانہ کے بماورو! تیار ہو جاؤ۔ آج تہمیں معلوم ہو گاکہ شموار کون ہوتے ہیں"۔

(طری طبع مصر ۱۹۲۱ء جلد ۲ صفحہ ۲۷۲)

چنانچہ ان فوجیوں کا ول بھی تیار ہو گیا اور ان کے پیچے روانہ ہوا اور وہ چند ولیر اپنے گھوڑوں پر سوار آکر خندق پر منڈلانے گئے۔غالبا" اس جگہ کی تلاش میں جمال انہوں نے محسوس کر لیا تھا کہ چوڑان کم ہے اور گھوڑوں کو پھندا کر اس پار جہاں انہوں ہے محسوس کر لیا تھا کہ چوڑان کم ہے اور گھوڑوں کو پھندا کر اس پار جہان ممکن ہے جانا ممکن ہے مگر زیادہ حصہ خندق کا اتنا وسیع تھا کہ اس کا پار کرنا غیر ممکن معلوم

ہو رہا تھا اور اس وجہ سے انہیں جناب سلمان پر غصر آ رہا تھا کہ یہ انہی کی بتائی ہوئی ترکیب ہے چنانچہ اس موقع پر ان کی زبان پر یہ جملہ تھا۔ ھذہ مکیدہ ماکانت تعرفھا۔ العرب

(طبری جلد ۲ صغی ۵۷۳)

یہ اس طرح کی تدبیر ہے جے عرب نیس جانتے تھے۔ عمرو بن عبدود خندق پار کرتا ہے

پھرتے پھرتے وہ جگہ انہیں مل مئی جمال خندق کا عرض کچھ کم تھا اور ایک مرتبہ انہوں نے گئے کم تھا اور ایک مرتبہ انہوں نے آئے گھوڑوں کو چابک مارے تو عربی گھوڑے جست کرکے خندق کے اس پار پہنچ گئے۔

(اعلام الورى)

ظاہری حیثیت سے دیکھا جاتے تو بہادری کے جوش میں انہوں نے یہ انہائی مائت کا کام کیا تھا۔ اس لئے کہ اس طرح وہ گفتی کے آدی اپی پوری فوج سے کٹ کر الگ ہو گئے تھے کیونکہ دہل کوئی تھے تو اسے موجود نہ تھے جنہیں وہ خندق پر بل کی طرح رکھ کر اپنی پوری فوج کو اس پر سے گزار سیس۔ اس طرح وہ اب بس چار بانچ آدی ہی تھے اور اوھر مسلمانوں کا پورا لفکر تھا۔ اگر یہ سب نہتے ہی دوڑ پڑتے تو دو چار باہیوں کو بیس ڈالنے کے لئے ان کی پورش ہی کائی ہو سی مقی۔ گرکیا کیا جائے کہ اس بوری فوج پر اس اکیلے عمود بن عبدود کی بیبت بری طرح چھائی ہوئی تھی جس میں اس کی اس جرت انگیز غیر معمولی جرات نے کہ اس طرح چھائی ہوئی تھی جس میں اس کی اس جرت انگیز غیر معمولی جرات نے کہ اس فے خندق کو بار کرنے کی ہمت کس طرح کی۔ اس وقت خاص طور پر اضافہ کر دیا تھا اس لئے پوری مسلم فوج بکا بکا ہو کر بس دیکھ رہی تھی جیسے س ہو ممنی ہے۔ اس وقت کا ان کا عالم جو تھا اس کی مرقع کشی کے لئے تاریخ کے یہ الفاظ کائی ہیں۔

عمر بن عبدود كے رعب سے مسلم فوج كى حالت والاصحاب ساكنون كانما على رؤوسهم الطير

(تاریخ خمیس ولد ا صفحه ۱۸۲)

تمام اصحاب بے حس و حرکت تھے جیسے ان کے سروں پر طائز بیٹھے ہوں۔ یعنی "جیسے وہ ذرا بھی سر کو جنبش نہیں دینا چاہتے تھے کہ کہیں یہ طائر پرواز نہ کر جائیں"۔

عمرو بن عبدود كتنا بى بمادر سى گر اس وقت اس نے اپى تمام عمر كا سب سے بردا جوا كھيلا تھا جس بيں اپنى زندگى اور زندگى بحركى شهرت داؤ پر لگا دى تھى۔
اسے فطرى طور پريہ انديشہ بونا چاہئے تھا كہ ہم دو چار آدميوں پر چاروں طرف سے مسلمانوں كى يلخار ہو گئى تو كيا ہوگا؟ گر اب جو اس نے يہ سكون و سكوت كا عالم ديكھا تو اس كى ہمت بردھى اور اس نے لكار كر اپنے مقابلے كى دعوت دى۔

عمرو کے مقابلہ میں علی کی للکار

پیغیر خدا کے پاس حضرت علی موجود تھے۔ انہوں نے جو آواز سی تو فورا کما۔ انا له یا رسول اللَّه میں یا رسول الله اس سے مقابلہ کروں گا۔

پغیبر خدا سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دوسرے مسلمانوں کو ہوتے بھی دینا چاہتے تھے اور پھر آپ کو معلوم تھا کہ عمرو بن عبدود کی نسبت "جہال دیدہ" اور "تجربہ کار" اصحاب کے کیا آثرات ہیں اور کیے کیے مشاہدات دہرائے جا رہے ہیں جس سے تمام فوج اسلام کے لئے وہ ایک بہت بڑا "ہوا" بن گیا ہے۔ ہو سکتا تھا کی کو یہ تصور ہو تا کہ علی چونکہ کمن ہیں۔ یہ عمرو بن عبدود کی شخصیت سے واقف نہیں یہ تصور ہو تا کہ علی چونکہ کمن ہیں۔ یہ عمرو بن عبدود کی شخصیت سے واقف نہیں میں اور انہوں نے نوجوانی کے المڑین میں جسے بے سمجھے یہ بات کہ دی۔ ان تمام حالی تصورات اور امکانی خیالات کے پیش نظر پغیبر خدا نے برے معنی خیز انداز میں فرایا۔ احبس انہ عمرو بیٹھ (جانتے بھی ہو؟) وہ عمرو ہے۔

عمرو کا مسلمانوں کی ندہبی غیرت کو چیلنج

اتن در میں عمرو کی ہمت اور بردھ چکی تھی۔ اب اس نے مسلمانوں کے ایمان بالاخرت اور عقیدہ بہشت و دوزخ پر طبز شروع کر دیا۔ اس نے کما۔ این جنتکم النی تزعمون انه من قتل منکم دخلها افلا تبر رون الی رحلا

کماں ہے وہ تمہارا بہشت جس کے لئے تمہارا خیال ہے کہ جو تم میں سے قتل ہو وہ اس میں داخل ہوگا تو پھر اس وقت میری طرف کسی کو بھیجتے کیوں نہیں؟

پھر علی بے قرار ہو کر اٹھے اور رسول نے وہی جملہ کہا۔ تیسری مرتبہ جب عمرو نے پھر آواز دی اور علی پھر اٹھے اور پنجبر نے وہی جملہ کما تو حضرت علی ہولے۔ بولے۔

و ان کان عمرا"۔ ارے عمرو ہے تو وہ ہوا کرے

اب جو مقصد رسول کا اس تو تفل ہے تھا وہ حاصل ہو چکا تھا۔ اب پیغمبر خدا مستفری کا اس بو جاتھ ہے۔ اب پیغمبر خدا مستفری کا اس بازت دی۔

(آریخ خمیس جلد ا صفحه ۲۸۷)

علم رسالت و امامت الگ چیز ہے۔ عام نظام اسباب کے ماتحت رسول اور امام ہر شے سے وہی اثر تبول کرتے تھے جو ظاہری اسباب کا نقاضا ہے۔ اس لئے کوئی موقع ایبا جو خطرناک ہو اس سے خطرہ کا احساس ہونا کوئی غلط چیز نہیں گر بلند مقاصد کی خاطر اس خطرہ کو تبول کیا جاتا ہے۔ اس کا نام ہوتا ہے "قربانی"

عمرو بن عبدود سے جب کہ عام طور پر ہر فخص خطرہ محسوس کر رہا تھا تو رسول کو خطرہ کا احساس نہ ہونا کوئی معنی نہیں رکھتا اس احساس کے باوجود وہ اپنے گود کے پالے کو بھیج رہے تھے آکہ عزت حق کی حفاظت ہو۔ چنانچہ اس وقت رسول کے اہتمام اور بارگاہ اللی میں تضرع و التجا کی کیفیت بھی بالکل وہی تھی جو ایک ایک ایسے خطرہ کے احساس کے وقت اللہ سے لو لگانے والے انتہائی مخلص بندہ کی ہونا چاہئے۔

جنگ کے لئے علی کو اسلحہ پہنا کر رسول معاکرتے ہیں۔

تاریخ کے الفاظ یہ ہیں۔

لما اذن رسول الله لعلى اعطاه سيفه ذا الفقار والبسه ذرعه الحديد و عممه بعمامته و قال اللهم اعيه عليه و في رواية انه رفع عمامته الى السماء و قال الهي اخذت عبيدة منى يوم بدر و حمزه يوم احد و هذا على اخى و ابن عمى فلا تذرني فردا" وانت خير الوارثين-

(تاریخ خمیس ولد اصغه ۷۷س)

جب پیغیر خدا نے علی کو اجازت دی تو اپنی مکوار ذوالفقار انہیں عطا فرمائی اور اپنی خاص زرہ ان کے زیب تن کی اور اپنا عمامہ ان کے سر پر باندھا اور کما پروردگارا اس کے خلاف اس کی مدو فرما اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت نے اپنا عمامہ آسان کی طرف بلند کیا اور کما اے خدا تو نے عبیدہ کو مجھ سے بدر کے دن لے لیا اور حمزہ کو احد کے دن۔ اب یہ ایک علی ہے جو میرا بھائی اور میرے پچا کا فرزند ہے تو اب تو مجھے اکیلا نہ چھوڑ تا اگرچہ تو بھترین خات ہے جو سب کے بعد باتی رہنے والی ہے۔

رسول کا اس آیت کو پڑھنا کہ لا تذرنی فردا وانت حیرالوارثین یہ بتلا آ ہے کہ پنیبر انہیں مثل اپن اولاد کے سمجھتے تھے اور یہ بھی کہ آپ اپنا تنا مدد گار عالم امکان میں اب اس ذات کو جانتے تھے۔

علامہ طبری رحمہ اللہ نے اس محل پر غیر معمولی اختصار سے کام لے کر صرف اتنا لکھ دیا کہ-

فبرز الیه علی علیه السلام فقتله (اعلام الورئ) حضرت علی نے اس کے مقابلہ میں نکل کر اسے قبل کر دیا۔ بعض اور مور فین نے بھی مجملا اتنا ہی لکھ دیا ہے کہ

قتل على بن ابى طالب عمرو بن عبدود (تاريخ ابن ظرون جلد ٢ صفح (دريخ ابن ظرون جلد ٢ صفح (دريخ ابن ظرون جلد ٢ صفح

علی بن ابی طالب نے عمرو بن عبدود کو قتل کر دیا۔

خرج للمبارزة عمرو بن عبد و د فبارزه على رضى اللَّه عنه و قتله
(العبر فى خبر من غبر للحافظ الذہبى طبع كويت جلد اصفحه ٤)
عرد بن عبدود جنگ ك كے لئے لكا تو حضرت على نے اس سے مقابله كيا اور اسے قل كرديا۔

گر ظاہر ہے کہ اتنے بڑے مرد جنگی کا قتل ہو جانا اتنی می مخضر بات نہ تھی۔ الذا دو سرے مور خین اٹل سنت نے اسے کافی تفصیل کے ساتھ لکھا ہے گر بیانات ان کے کچھ الجھے ہوئے سے ہیں۔

بعض مورخین کھتے ہیں کہ حضرت علی بن ابی طالب آگے بوسے تو کچھ اور مسلمان فوجی بھی آپ کے ساتھ ہو لیے آپ نے ان لوگوں کو اس تک راستے پر کھڑا کیا جمال سے بید لوگ آئے تھے اور عمرو بن عبدود اور اس کے ساتھی گھوڑے دوڑاتے ہوئے ان کی طرف آئے۔

(طبری و مصر ۱۹۲۱ء جلد ۲ صفحہ ۵۶۷ پهلا الدیش مطبع حسینیہ مصر علد ۳ صفحہ ۳۸)

کل ایمان اور کل کفر کا مقابله

حفرت علی بردھ کر عمرہ کے سامنے آگئے اس نے پوچھاتم کون ہو؟ فربایا علی اس نے کہا عبد مناف کی نسل سے؟ کہا ہاں میں علی بن ابی طالب ہوں۔ وہ کنے لگا اے میرے بھینے، تمہارے بچاؤں میں سے کوئی جو تم سے زیادہ من دار ہو میرے مقابلہ کو آئے۔ مجھے تمہارا خون بمانے سے ناگواری محسوس ہوتی ہے۔ آپ نے فرمایا گر مجھے بخدا تیرے خون کے بمانے سے کوئی ناگواری محسوس نہیں ہوتی۔ بس یہ من کر اسے طیش آگیا اور اس نے اپنی تلوار تھینچ لی جو آگ کا شعلہ معلوم بوتی تھی (ناریخ خمیس جلد اصفحہ محمد) اور غصہ میں اپنے گھوڑے کے پیروں پر ہوتی نے اور پھر آپ کی جانب بردھا۔

(ابن الوردى جلد ا صفحہ ۱۳۲ ابوا لفدا جلدا صفحہ ۱۸۰) طبرى كى روايت ہے كہ آپ نے اس سے كماكہ تم نے تو اللہ سے عمد كيا

ہے کہ قریش کا جو آدی تمہارے سامنے کوئی دو خواہشیں پیش کرے گا تو تم ان میں سے ایک کو ضرور منظور کر لو گے۔ اس نے کہا ہے شک مخرت علی نے کہا اچھا تو پہلے میں تمہیں اللہ اور اس کے رسول اور اسلام کی طرف دعوت دیتاہوں۔ اس نے کہا مجھے اس کی ضرورت نہیں ہے کوئی اور بات کہو۔ آپ نے کہا بس پھر دوسری بات یہ ہے کہ میدان میں اتر پڑو مقابلہ ہو جائے اس پر اس نے کہا کہ مجھے تو تمہارا قتل کرنا ناگوار نہیں تمہارا قتل کرنا ناگوار نہیں ہے۔ یہ من کر عمرو کو تاؤ آگیا اور وہ بے تحاشا گھوڑے پر سے بھاند پڑا اور تموار سے اس کے بیر قطع کر دیئے یا وہ تموار اس کے منہ پر لگا دی اور حضرت علی کے سامنے آگیا۔

(طبري طبع معر ۱۹۲۱ء جلد ۲ صفحه ۵۶۷ طبع اول جلد ۳ صفحه ۸۸)

دیار بحری کی درخ کردہ روایت میں ہے کہ جو دو باتیں آپ نے پیش کی تھیں ان میں سے پہلے تو وہی تھی کہ اللہ اور اس کے رسول اور اسلام کی طرف وعوت دیتا ہوں اور جب اس نے کہا مجھے اس کی صورت نہیں تو آپ نے فرمایا کہ اچھا دوسری بات یہ ہے کہ واپس چلے جاؤ اور اپنے گھر میں جا کر بیٹھو۔ اس نے کہا یہ کیونکر ہو سکتا ہے؟ عرب کی عورتیں طعنہ نہ دیں گی کہ میں میدان میں آیا اور پھر کیونکر ہو سکتا ہے؟ عرب کی عورتیں طعنہ نہ دیں گی کہ میں میدان میں آیا اور پھر بھاگ کر واپس آگیا۔ آپ نے کہا تو پھر اب بی رہ جاتا ہے کہ بردھو' جنگ ہو جائے۔ اس پر اس نے کہا مجھے تمارا قتل کرنا پند نہیں ہے۔ آپ نے کہا' اب مجھے تمارا قتل کرنا پند نہیں ہے۔ آپ نے کہا' اب مجھے تمارا قتل کرنا پند نہیں ہے۔ آپ نے کہا' اب مجھے گھوڑے سے کود پڑا اور تکوار کھینج کر اس کے پیر قطع کیے اور دو سری ضرب اس کے منہ پر لگائی۔ پھر معزت علی کی طرف آیا۔

(تاریخ خیس جلد ا صفحه ۲۸۷)

ضربت علی کی خصوصیات

دوسری جنگوں کا حال دیکھا جائے تو چہ چاتا ہے کہ حضرت علی اب ابی طالب کے مقابلہ میں عرب کا کوئی سورہ بھی در تک نہیں تک سکا۔ بلکہ ادھر جنگ شروع

ہوئی اور بس پہلے ہی وار میں اس کا فیصلہ ہو گیا۔ چنانچہ آپ کی یہ خصوصیت مشہور ہے کہ-

کانت ضرباته ابکارا اُذا اعتلی قد و اذا اعترض قط اپ کی ضربی یکنا ہوتی تھیں جب سرپر تلوار لگاتے تو لمبائی میں کا دیتے تھے۔ اور جب پہلو پر لگاتے تھے۔ اور جب پہلو پر لگاتے تھے تو چوڑان میں دو کھڑے کر دیتے تھے۔

گر عمرو بن عبدود ایک وہ جنگ آزما ہے جو حضرت علی کے مقابلہ میں در تک تھمرا رہا اور بہت سے واروں کے ادھر ادھر سے تبادلہ کی صورت پیدا ہوئی۔

جنگ کے پورے کیفیات تاریخ میں درج نہ ہوئے کے باوجود جو درج ہو بھی نہیں سکتے سے کیونکہ غبار کی شدت سے کوئی ان دونوں مردان جنگ کی نقل و حرکت دکھے ہی نہ رہ تھا۔ چر بھی تاریخ نے بالاجمال بھی جو جنگ کا حال لکھا ہے وہ ذکورہ بالا حقیقت کو نمایاں کرنے کے لئے کافی ہے۔

وشمن دین کا قتل

اس سلسلہ میں سب سے مختصر الفاظ سے بیں

فتناز لا وتجادلا فقتله على عليه السلام

(آریخ طبری پهلا ایدیش مطبوعه مطبع حینیه مصر جلد ۲ صفحه ۴۸ جدید ترین ایدیشن ۱۹۲۱ء صفحه ۵۷۳)

دونوں بمادر میدان میں اترے اور جولانی کرتے رہے جس کے تیجہ میں حضرت علی نے اسے قبل کر دیا۔

اس سے بس اتا پہ چاتا ہے کہ وہ ایک دم قل نہیں ہو گیا بلکہ کچھ در ر ردوبدل ہوتی رہی اور مقابلہ جاری رہا۔

اس سے زیادہ الفاظ سے ہیں-

فتقاتلا و تجاولا و علاهما غبرة و سمع المسلمون التكبير فعلموا ان عليا قتله و انكشفت الغبرة و اذا على على صدره يذبحه (ابن الوردي على اصفح ١٢٢) ابوا لفدا جلد اصفحه ١٣٢) دونوں نے باہم جنگ کی اور جولانی کرتے رہے اور ان دونوں پر غبار چھا گیا اور مسلمانوں نے تاہم جنگ کی اور عوامیا اور مسلمانوں نے تکبیر کی آواز سی تو سمجھے کہ حضرت علی نے اسے قتل کر دیا اور غبار ہٹا تو یہ نظر آیا کہ حضرت علی اس کے سینہ پر سوار اس کا سرتن سے آثار رہے ہیں۔

فيخ حسين بن محمد حسن ديار بكرى رقمطرازين

ثم اقبل نحوه فاستقبل على رضى الله عن بدرقته فضربه عمرو فيها فقدها و اتبت فيها اسيف و اصاب راسه فشجه و ضربه على على حبل العاتق فسقط و ثار العجاج و سمع رسول الله التكبير فعرف ان عليا" قتله

آریخ خیس جلد صفحہ ۱۳۸۷ مال قطرت علی اس فی اس کے آپ کی جانب رخ کیا تو حضرت علی سیر لیے ہوئے اس کے مقابلہ پر آئے گر عمرو نے کموار جو لگائی وہ سپر کو کائتی ہوئی آپ کے سر تک پہنچ گئی اور زخمی کر دیا اور اب حضرت علی نے اسپر وار کیا تو سیوار اس کے کندھے پر پڑی جس سے وہ گرگیا اور غبار بلند ہوا اور رسول خدا نے سیمیر سی تو سیمیے کہ حضرت علی نے اس کو قتل کر دیا۔

برطال ان کے بیان سے بیہ نہ سمجھتا چاہئے کہ اننی دو ضربوں کی بس ردوبدل ہوئی ورنہ غبار جنگ کے استے بلند ہونے کے کوئی معنی نہیں بلکہ یہ سمجھتا چاہئے کہ انہوں نے جنگ کی کیفیت اور طولائی ردوبدل میں سے ان دو ضربوں کا تذکرہ کیا جن کا اثر بعد میں سامنے آگیا۔ یعنی حضرت علی کا زخمی ہوتا اور دوسرے حریف کا قتل ہو جاتا ہے نمک دوسرے مورفین سے تعجب ہے کہ انہوں نے اس اہم واقعہ کو کہ آپ زخمی ہو گئے کیول نظر انداز کر دیا جب کہ وہ بقینی طور پر خابت ہے اور اس ردوبدل کی شدت کا جے دوسری مورفوں نے کھا تھا۔ انہوں نے کیوں ذکر نہیں کیا جبکہ صورت عال کی بناء ہر وہ بھی بقینا درست ہے۔

عمرو کے دو سرے ساتھیوں کا فرار

یہ پہلے کھا جا چکا ہے کہ عمرو کے ساتھ چند دوسرے منچلے بھی ادھر کے خندق پار آگئے تھے جن میں تاریخ نے چند ناموں کو محفوظ کیا ہے' عکرمہ بن ابی جہل ہیں بن وہب اور ضرار بن خطاب وغیرہ' گر حقیقت میں یہ کوئی مستقل وجود نہ رکھتے تھے۔ یہ صرف عمرو کے سمارے پر آئے تھے۔ اب عمرو کو جو انہوں نے خاک و خون میں غلطال دیکھا تو انہوں نے راہ فرار اختیار کی اور اس شک راستے خاک و خون میں غلطال دیکھا تو انہوں نے راہ فرار اختیار کی اور اس شک راستے ہمانہ کر وہ ادھر آئے تھے گھوڑے بھندا بھندا کر پھر ادھر پہنچ گئے۔ سے جمال سے بھاند کر وہ ادھر آئے تھے گھوڑے بھندا بھندا کر پھر ادھر پہنچ گئے۔

معلوم ہوتا ہے لکہ جو مسلمان دہاں کھڑے تھے وہ ان بھاگتے ہوؤں کے روکنے پر بھی قادر نہ تھے اور بھاگتے ہوئے کا بیچھا کرنا حضرت علی ابن ابی طالب کا شعار نہ تھا اس لئے آپ نے بھی ان سے کوئی تعرض نہیں فرمایا۔

طبری کا بیان ہے کہ عمرہ کے ساتھ وہ آدمی قتل ہوئے۔ ایک منبہ بن عثان بن عبد بن عثان بن عبد بن عثان بن عبد الله بن مغیرہ اس زخم سے ہلاک ہوا اور دوسرے بی مخروم میں ہو فول بن عبد الله بن مغیرہ وہ خندت میں کود پڑا تو چوٹ کھا گیا۔ ادھر سے مسلمان اس پر پھر برسانے لگے تو وہ بکارا

"اے عرب قوم کے سپوتو" قتل ہی کرنا ہے تو اس سے اچھا کوئی طریق"۔ یہ من کر حضرت علی خندق میں اتر گئے اور اسے تکوار سے قتل کیا۔ مسلمانوں نے اس کی لاش پر قبضہ کر لیا۔

پنیبر کالاش مشرک کی قیمت کینے سے انکار

مشرکین نے بعد میں خواہش کی کہ آپ کچھ رقم لے کر لاش ہمارے حوالے کر دیجئے۔ پیغیر نے فرمایا ہمیں نہ اس کی لاش کی ضرورت ہے اور نہ اس کی قیمت کی۔ چنانچہ آپ نے وہ لاش ان کے سپرد کر دی۔

(طبرى قديم الديش جلد ٣ صفحه ٢٥، تازه الديش جلد ٢ صفحه ٥٥٨)

علامہ دیار بکری نے ایک روایت ہے درج کی ہے کہ عمرو بن عبدود کے قتل ہونے کے بعد ضرار بن خطاب اور ببیرہ بن وہب نے مل کر حضرت علی پر حملہ کر دیا۔ آپ ان دونوں کی طرف متوجہ ہوئے تو ضرار نے غور سے آپ کے چرے کو دیکھا اور ایک دم فرار کیا

کافر علی کی شکل میں موت دیکھتا ہے

بعد میں سبب پوچھا گیا تو اس نے کہا علی کی صورت دیکھتے ہی ہے محسوس ہوا کہ موت کی شکل مجھے نظر آ رہی ہے۔ دوسرا اس کا ساتھی ببیرہ نکا رہا اتنا کہ تلوار اس کے جسم تک پنجی۔ اب اپنی زرہ اتار کر اس نے پھینک دی اور خود بھاگ نکا۔ حضرت علی نے اپنے اصول کے مطابق کسی فرار کرنے والے کا پیچھا نہیں کیا۔

ضرار کا عمر ابن خطاب پر احمان

گریال پر مورخ نے کسی راوی کابیان کردہ ایک عجیب منظر نقل کیا ہے۔ ان کے الفاظ یہ ہیں۔

قد کان ضرار بن الخطاب یفر و عمر یشته فی اثره فکر ضرار راجعا و حمل علی عمر بالرمح لیطعنه ثم امسکو قال یا عمر هذه نعمة مشکورة اثبتها علیل و یدلی عندل غیرمجزی بها فاحفظها

(آريخ خيس جلد ا صغه ١٨٧)

ضرار بن خطاب جب بھاگا جارہا تھا تو حضرت عمر نے اسکا پیچھا کیا (پہلے تو ضرار اور شدت سے بھاگا ہو گا گر بھر اسے یہ یاد آیا ہوگا کہ علی عام طور پر بھاگنے والوں کا پیچھا نمیں کرتے۔ یہ ہو نہ ہو کوئی اور ہے ' بس سوچتے ہی ضرار بلیث پڑا اور عمر پر نیزہ کے ساتھ حملہ کیا۔ بھر ہاتھ روک لیا اور کما اے عمرا یہ احسان اس وقت تمارے ساتھ کر رہا ہوں۔ شکرگزار رہنا اور یہ ایسا احسان جس کا معاوضہ کچھ نمیں ہو سکتا بس اسے یاد رکھنا۔

بلند ظرفی کا مثالی نمونه

عرب میں عموما" جب کوئی اینے مدمقابل پر جنگ میں غالب آکر اسے قتل کر آ تھا تو اس کی زرہ اور کپڑوں کو لاش پر سے آثار لیتا تھا۔ قانون اسلام میں بھی مجاہدین کے لئے اس دستور عرب کو برقرار رکھ کر اسے ان کا ایک آئینی حق قرار دیا گیا جس کے لئے یہ حدیث مشہور ہے کہ۔

من قتل قنيلا فله سلبه

جو كى كو قل كروك تو اس كے جم كالباس وغيرہ اس كاحق ہوگا۔

گر خود رسول اور آل رسول این عمل میں قانون کی اکثر مراعاتوں سے فائدہ اسیں اٹھاتے سے اور می ان کا بلند کردار وہ تھا جس نے تبلیغ اسلام میں شمشیر فولادی سے زیادہ کام کیا ہے۔ چنانچہ حضرت علی بن ابی طالب نے عمرو بن عبدود کو جب قتل کیا تو آپ نے اس حق سے فائدہ نہیں اٹھایا طالانکہ اس کے جم پر بردی قیمتی زرہ تھی گر آپ نے زرہ کو اس کے جم سے نہیں اتاراکہ اس کی لاش عواں نہ ہو جائے۔

مقتول عمرو بن عبدود کی بهن کی زبانی علی کا تصیده

یہ وہ بلند ظرفی تھی جس کی قدر عمرو کی بہن کو ہوئی۔ جب وہ بھائی کی لاش پر آئی اور اس نے دیکھا کہ جسم پر اس کے زرہ اور لباس موجود ہے تو اس نے کہا۔ ما قتله الا کفو کریم

اے قل نیں کیا ہے گر کی شریف برابر دار نے

پھر اس نے قاتل کا نام دریافت کیا اور لوگوں نے بتایا کہ علی بن ابی طالب ا نے اے قتل کیا ہے تو اس نے یہ شعر نظم کیے۔

لوكان قاتل عمر و غير قاتله لكنت ابكى عليه آخر الا بد لكن قاتله من لا يعاب به من كان يدعى قديما بيضة البلد (تاريخ فيس ديار بكرى جلد اصفح ٢٨٨٨)

"اگر عمود کا اس قاتل کے سوا کوئی قاتل ہوتا تو میں اس پر جیشہ جیشہ روتی

رہتی' گر قاتل اس کا وہ ہے جس کے ہاتھ سے قتل ہو جانا کوئی عیب نہیں ہے۔ وہ وہ ہے جو ہیشہ سے شرکا متاز آدمی سمجھا جاتا رہا ہے"۔

زیادہ تر کتابوں میں یہ اشعار عمرہ کی بہن ہی کے بیان کیے گئے ہیں گر علامہ ابن صباغ مالکی نے تین مزید اشعار کے ساتھ درج کرتے ہوئے لکھا ہے۔ قالت ام عمرہ نر ثب

عمر کی مال نے اسکے مرفیہ میں یہ شعر کھے۔

اس کے علاوہ ندکورہ بالا دونوں شعروں کا چوتھا مصرع انہوں نے یوں لکھا ہے۔ من کان یدعی ابوہ بیضہ البد

(الفصول المهمة عليع الران صفحه ٥٠ ، ٥١)

وہ وہ ہے جس کا باپ اس شر کا ممتاز ترین مخص کما جاتا تھا۔

مجھے معنوی حیثیت سے مصرع میں زیادہ قرین قیاس معلوم ہو تا ہے لیکن مصرع کی اس تبدیلی کے بعد بھی اس کی کوئی وجہ نہیں کہ ہم زیادہ تر مورضین کے تصریحات کے مطابق ان کی نبست عمرہ کی بمن ہی کی طرف مرجح نہ سمجھیں۔

جناب سعد بن معاذ معرض شهادت میں

مدینہ منورہ کے انسار میں بڑے متاز درجہ کے اور بہت معزز ایک صحابی جناب سعد بن معاذ تھے جنوں نے شروع شروع رسول کی بجرت سے پہلے ہی ایمان قبول کیا تھا اور مدینہ کے اندر اشاعت اسلام میں ان کا بڑا حصہ تھا۔

یہ قبیلہ اوس کے سردار تھے اور اوس کا قبیلہ بنی قریظہ کے ساتھ حلیف کی حثیت رکھتا تھا۔ اس بناء پر خود ان کے سرداران بنی قریظہ سے برے خاص قدی روابط تھے۔ ای لئے پیفیبر خدا نے بنی قریظہ کی بغاوت کا حال س کر تحقیق حال کے لئے جن افراد کو بھیجا تھا ان میں سعد بن معاذ بھی تھے جس کا ذکر پہلے آ چکا ہے وہاں جا کر انہوں نے ان کو سمجھانے کی بھی کوشش کی جو کارگر نہ ہوئی بلکہ خود انہیں وہاں جا کر انہوں کا سامنا کرنا پڑا۔ بنی قریظہ کے اس رویہ سے جو انہوں نے اس جنگ کے موقع پر اختیار کیا تھا جناب سعد کو بردی تکلیف پینی اور ان کی دلی تمنا جنگ کے موقع پر اختیار کیا تھا جناب سعد کو بردی تکلیف پینی اور ان کی دلی تمنا

تھی کہ اس جنگ سے فرصت ہو تو ان غداروں کو ان کے کرتوت کی سزا دی جائے۔

غالبا" اس وقت جب حفرت علی اور عمرو بن عبدود میں مقابلہ ہو رہا تھا اور پھر حفرت علی نے عمرو کو قتل کیا سب ہی مسلمان اپی اپی جگہ ہے حرکت کرکے اس منظر کو دیکھنے کے لئے سامنے آگئے تھے۔ جب تک مقابلہ جاری رہا مشرکین بھی خندت کے اس بار سے خاموثی کے ساتھ ویکھنے رہے گر جب حضرت علی کی صدائے تجبیر بلند ہوئی اور عمرو کے ساتھ وار کرکے اوھر پنچ تو اب مشرکین کی فرح نے اپی خفت منانے کو یا جوش انقام کے غصہ میں یا اس خوف سے کہ کمیں اب مسلمان ای رائے ہے خندت کو پار کرکے اوھر نہ پہنچ جائیں تیر بارا اس کر ویا اور اس مقد کو اس معد بن معاذ کو اس وقت ایک کافر حبان بن قبیں بن العرقہ نے ناک کر ایک تیر سعد بن معاذ کو گیا جو ان کی کمنی کے پاس شہ رگ پر بڑا جے اکمل کما جاتا ہے۔ (تاریخ طبری طبع جدید جلد ۲ صفحہ ۵۷۵) اور وہ الی رگ ہے کہ اس سے خون جاری ہو جائے تو بند کئیں ہو تا اور تمام جم کا خون نکل جاتا ہے۔ چنانچہ خون بہنا تھا کہ یقین ہو گیا کہ نہیں ہو تا اور تمام جم کا خون نکل جاتا ہے۔ چنانچہ خون بہنا تھا کہ یقین ہو گیا کہ اب جانبری مشکل ہے۔

سعد بن معاذ کی وعا

انہوں نے بارگاہ النی میں دعاکی کہ بروردگارا! مجھے ابھی مشرکین قریش سے جنگ کا کوئی موقع باتی ہو تو مجھے ان کے مقابلے کے لئے زندہ رکھ اور اگر اب ان سے جنگ کا کوئی موقع باتی ہو گیا تو اسے میرے لئے حصول شادت کا ذریعہ بنا دے گر مجھے اس وقت تک دنیا سے نہ اٹھا جب تک بی قریطہ کا انجام میں اپنی آ کھ سے دکھے نہ لول۔ یہ دعا ان کی قبول ہوئی اور فورا خون بند ہو گیا۔

(دارج النبوة جلد ٢ صفحه ٢٢٢)

اس وقت کا عالم بیہ تھا کہ کوئی فرش موجود نہ تھا جس پر زخی سعد بن معاذ کو لٹایا جا سکے تو رسول نے اپنے بستر پر سعد کو لٹایا اور خود حضرت فرش خاک پر تشریف فرما ہوئے۔ (اعلام الوریٰ)

جنگ خندق کا اختتام

جیما کہ ہم نے قبل میں لکھا ہے کہ اس جنگ میں معرکہ بس ایک ہی ہوا ہے اور وہ حضرت علی اور عمرو بن عبدود کا مقابلہ۔ اس کے بعد جنگ ختم ہو گئی۔ اب یہ ختم کیونکر ہوئی؟

مررك اے حميد لكھتے ہيں۔

"جب محاصرین شریس داخل ہونے سے عاجز ہو گئے تو تھک آکر خود بخود محاصرہ چھوڑ کر چلے گئے"۔

(تاریخ مسلمانان عالم حصہ اول صفحہ ۵) جب کہ دوسرے مورضین سب سے لکھتے ہیں کہ انتائی شدید آندھی آئی جس نے مشرکین کو سراسمہ و مصطرب کر دیا اور اس غیر معمولی آندھی کا تذکرہ قرآن مجید میں بھی موجود ہے۔

يا يها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاتكم جنود فارسلما عليهم ريحا" وجنودا لم تروها وكان الله بما تعملون بصيران وكفى الله المومنين القتال وكان الله قويا عزيزان

اے مسلمانو! اللہ کا فضل و کرم جو تم پر ہوا یاد رکھو جب کہ تمہارے مقابلہ میں بڑی فوجیں آگئیں تو ہم نے ایک بڑی سخت ہوا اور ان فوجوں کو بھیجا جنہیں تم دیکھ نہیں رہے تھے اور جو کچھ تمہاری کار گزاری تھی اے اللہ خوب دیکھ رہا تھا اور اللہ نے مسلمانوں کو جنگ کی زحمت سے بچایا اور اللہ قوت والا ہے 'زبردست قدرت والا ہے۔

پھر اس سب کو نظر انداز کرنے میں معقولیت ہی کیا ہو سکتی ہے؟ علامہ طبری تحریر فرماتے ہیں کہ اندھیری رات تھی اور بڑی سخت سردی تھی۔ رسول اس شیلے پر کھڑے ہوئ ور کما کون ہے جو جا کر ان کھڑے ہوئ اور کما کون ہے جو جا کر ان کھڑے اور کما کون ہو جا کر ان کی خبر لائے اور میں اس کے لیے بمشت کا ضامن ہوں اس پر کوئی کھڑا نہیں ہوا۔

بهشت کی ضانت بر بھی صحابہ کی خاموشی

پھر حضرت نے دوبارہ اور سہ بارہ فرمایا۔ آخر جناب حدیقہ کھڑے ہوئے اور جناب رسالتماب نے فرمایا جا کر ان کی گفتگو سنو اور ان کے حالات کی اطلاع مجھے دو۔ پھر حضرت نے ہاتھ اپنے بارگاہ النی میں اٹھائے اور حذیقہ کے لئے حفاظت کی دعا فرمائی۔ اس کے بعد ادھر حذیقہ روانہ ہوئے اور ادھر حضرت نماز میں معروف ہو گئے اور بعد نماز برے سوز و درد کے ساتھ خالق سے فتح و نصرت کی دعا مائی۔ حذیقہ نے جا کر دیکھا کہ آئیس سرد پڑی ہیں اور ایک سخت آندھی جس میں عشریزے ہیں پوری فوج کو گھیرے میں لئے ہوئے ہوئے ہوئے عشریزوں کے اکار علی منہ پر لیے ہوئے عشریزوں کے ان عشریزوں سے بچاؤ کی کوشش کر دہے ہیں۔ حذیقہ کا بیان ہے کہ حد گھریزوں کے ان شکریزوں سے نگرانے کی آواز میرے کانوں میں آ رہی تھی۔

ابو سفیان کا تعره فرار

ابو سفیان اپنی سواری کے قریب آیا اور بھارا النحا النحا یعنی "بھاگ کر اپنی جان بچاوء ' جان بچاؤ " میں عیبینہ بن حصین نے کہا اور میں آواز حارث بن عوف نے بلند کی اور بس اس کے بعد جتنی فوجیں تھیں سب واپس ہو گئیں اور حذیفہ نے اس سب کی اطلاع آکر پنجبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ و کم کو دی۔ (اعلام الورئ)

برصورت اس میں کمی شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے کہ اصل بہت ہمتی اور تھوڑ دلی ان میں عمرو بن عبدود کے قتل سے بیدا ہو چکی تھی اور اس کے بعد ان میں چھوٹ بھی پڑ گئی تھی۔ جس کا تفصیلی بیان تاریخ میں موجود ہے۔ (طبری تازہ ایڈیشن جلد ۲ صفحہ ۵۷۸ ،۵۷۹) اب وہ واپسی کے لئے کوئی بمانہ ڈھونڈ رہے تھے ایڈیشن جلد ۲ صفحہ ۵۷۸ ،۵۷۹ اب وہ واپسی کے لئے کوئی بمانہ ڈھونڈ رہے تھے چنانچہ اس شدید آندھی کے جملے نے انہیں واپس جانے کا ایک قوی سبب پیدا کر دیا جس کے بعد پھر بھی ہمت ان کو مدینہ یہ حملہ کی نہیں ہوئی۔

بی قریظه کی سرکوبی

(ابو الفدا جلد اصفحه ۱۳۳۳ اعیان الید جلد ۲ صفحه ۲۳۳)

حضرت على علمدار لشكر

باتفاق مورخین علم لشکر حضرت علی بن ابی طالب کے سرد کیا گیا۔ (ابن الوردی جلد اصفحہ ۱۳۲۲ طبری طبع جدید جلد ۳ صفحہ ۲۸۸ ابوا لفداء جلد اصفحہ ۱۳۲۱ ہدارج النبوۃ جلد ۲ صفحہ ۳۹) اور تمام لوگوں کو تاکید فرمائی گئی کہ نماز عصر جاکر بنی قریظہ کے اندر پڑھنا۔ حضرت علی مماجرین اور بنی عبدالاشہل اور بنی نجار کی جماعتوں کے اندر پڑھنا۔ حضرت علی مماجرین اور بنی عبدالاشہل اور بنی نجار کی جماعتوں کو ساتھ لیے ان کی طرف روانہ ہوئے یمال تک کہ ان کے قلعوں کے سامنے پنچ کو ساتھ لیے ان کی طرف روانہ ہوئے یمال تک کہ ان کے قلعوں کے سامنے پنچ گئے۔ انہوں نے قلعہ کے اور نہ صرف گئے۔ انہوں نے قلعہ کے اور نہ صرف آپ کی نسبت بلکہ پنجبر خدا کی شان میں بھی طرح طرح کے رکیک الفاظ کہنے گئے۔

اس جمالت کا جواب آپ نے کمل خاموثی ہے دیا۔ چونکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باتی مسلمانوں کے حلقہ میں روانہ ہوئے تھے، حضرت علی نے بلٹ کر راستے میں آپ کو ٹھمرایا اور عرض کیا کہ حضور! آپ ان کے قریب تشریف نہ لے جائیں تو کیا حرج ہے۔ انشاء اللہ وہ خود رسوا ہو کر رہیں گے۔ پنیمبر سمجھ گئے کہ وہ لوگ گلیوں پر اتر آئے ہیں۔ علامہ طبری کا بیان ہے کہ آپ نے وہیں قیام فرمایا۔ (اعلام الورئ) گر دو سرے مورضین کہتے ہیں کہ حضرت نے ان کی بد زبانیوں کی پروا نہیں کی اور قلعہ کے سامنے تشریف لے گئے اور مسلمانوں نے چاروں طرف پروا نہیں کی اور قلعہ کے سامنے تشریف لے گئے اور مسلمانوں نے چاروں طرف ہوا نہیں کی اور قلعہ کے سامنے تشریف لے گئے اور مسلمانوں نے چاروں طرف ہوا نہیں کی اور قلعہ کے سامنے تشریف کے گئے اور مسلمانوں نے چاروں طرف ہوا نہیں کی اور قلعہ کے سامنے تشریف کے گئے اور مسلمانوں نے چاروں طرف

بی نفیر کا سردار جیسی بن ا خطب جس نے مشرکین کی فتح کے سز باغ دکھا کر انہیں غداری پر آمادہ کیا تھا۔ ان کے سردار سے اپنی گفتگو کے ذیل میں زبان دے چکا تھا کہ اگر میرے توقعات غلط ثابت ہوئے اور اہل مکہ مدینہ میں داخل نہ ہو سکے تو پھر میں تمہارے قلعہ میں آجاؤل گا کہ جو حال تمہارا ہو وہ میرا بھی ہو۔ اس نے واقعی اپنے اس قول پر عمل کیا اور وہ مشرکین کے شکست کھانے کے بعد بجائے اپنے قبیلہ کی طرف جانے کے بنی قریطہ کے قلعہ میں آگیا اور ان کے بجائے اپنے قبیلہ کی طرف جانے کے بنی قریطہ کے قلعہ میں آگیا اور ان کے باتھ بند رہا۔

حضرت علی کی ہیبت سے وسمن نے ہتھیار وال ویسے

پیس دن کے محاصرہ کے بعد جب ان کے لئے کوئی چارہ کار نہ رہا تو انہوں نے ہتھیار ڈال دیئے اور اس کے بعد کیا ہوا؟

یہ امریقین ہے کہ اس کے بعد جو ان کا بھیجہ ہوا وہ جناب سعد بن معاذ کے فیصلہ کے مطابق ہوا۔ اس میں بھی کوئی شک نہیں کہ وہ فیصلہ ان کے جرم کی شدت کے بالکل مطابق سخت ہو جس کا تذکرہ ابھی آوے گا گر سعد بن معاذ ثالث کیونکر مقرر ہوئے۔

حضرت سعد بن معاذ کی ثالثی

اس کے لئے میں نے قدیم تاریخوں میں کافی جبتو کی تو وہ سب سے صورت بتلاتی میں کہ میند میں یہود کے جس قبیلہ نے پہلے غداری کی تھی وہ بنو تینقاع تھا جو انصار میں سے قبیلہ خزرج کے حلیف تھے لینی ان سے معاہدہ دوسی رکھتے تھے اور یہ بی قریطه دوسرے انسار کے قبیلہ اوس کے طیف تھے۔ بی تینقاع نے جب ہتھیار ڈالے تو عبداللہ بن الی نے جو قبیلہ خزرج کا رکن رکین تھا رسول سے ان کے بارے میں نری برتے کی سفارش کی اور حضرت نے ان کے ساتھ سے مراعات برتی کر انسیں علم دیا کہ وہ صحیح سلامت مینہ سے باہر چلے جائیں۔ اب بی قریطہ نے جو مجبور ہو کر ہمار ڈالے تو اوس کے قبیلہ نے آکر حضرت کو تھیرلیا اور کما جس طرح عبداللہ بی الی کے کہنے سے آپ نے بی تینقاع کے ساتھ فیاضانہ بر آؤ کیا ای طرح بی قریظہ کے ساتھ بھی کیجئے حضرت نے فرمایا کیا تم اس پر تیار ہو کہ ان کے معاملہ کو سعد بن معاذیر چھوڑ دیا جائے۔ سعد بن معاذ خود اسی قبیلہ اوس کے سردار تھے۔ وہ سب بوی خوشی سے اس پر راضی ہو گئے اور انہوں نے کہا' جی ہاں ' مناسب ہے کہ سعد بن معاف ان کے بارے میں فیصلہ کر دیں۔ اس طرح سعد بن معاذ بلائے گئے اور انہوں نے وہ فیملہ کیا جو ابھی آپ کے سامنے آئے گا۔

ابن وردی کے الفاظ ذمل میں درج ہیں۔

حاصر بنى قريظة خمسا و عشرين ليلة و قذف الله فى قلوبهم الرعب فنزلوا على حكمه صلى الله عليه وسلم و كانوا حلفاء الاوس فسالته الاوس فيهم كما اطلق بنى فينقاع حلفاء الخزرج بسؤال عبدالله بن ابى بن ابى سلول فقال الا ترضون ان يحكم فيهم سعد بن معاذ وهو سيد الاوس قالوا بلى ظنا منهم انه يحكم باطلا قهم فامر باحضار سعد

(تاریخ ابن الوردی جلد ا صفحه ۱۱۲)

حفرت نے بی قریطہ کا پچیں شب و روز تک محاصرہ قائم رکھا اور اللہ نے ان کے ولوں پر ہیبت طاری کر دی تو انہوں نے حضرت کے فیصلہ پر انحصار کرکے ہتھیار واللہ دیئے اور وہ قبیلہ اوس کے حلیف تھے تو اوس نے ان کے بارے میں حضرت سے در خواست کی جیسا آپ نے بی تینقاع کو جو خزرج کے حلیف تھے عبداللہ بن ابی سلول کی درخواست پر چھوڑ دیا تھا۔ حضرت نے فرمایا تم لوگ کیا اس پر تیار نہیں ہو گے کہ سعد بن معاذ ان کے بارے میں فیصلہ کر دیں اور وہ قبیلہ اوس کے سردار تھے۔ وہ سب کہنے لگے کیوں نہیں (ہم بالکل اس پر تیار ہیں) اور ان کا خیال تھا کہ سعد ان کے چھوڑ دینے ہی کا فیصلہ کریں گے اس پر حضرت نے سعد خیال تھا کہ سعد ان کے چھوڑ دینے ہی کا فیصلہ کریں گے اس پر حضرت نے سعد کے بلائے جانے کا تھم دیا۔

جتنی قدیم تاریخیں ہیں سب صورت واقعہ ای طرح لکھ رہی ہیں۔ (المغازی للواقدی جلد ۲ صفحہ ۵۰۹ طبری طبیع جدید صفحہ ۵۸۱ تاریخ ابن خلدون طبع بیروت ۱۹۵۱ء جلد ۲ صفحہ ۷۷۷، ابو الفدا ' جلد اسفحہ ۱۳۳۳) جیسا کہ بعد کو آئے گا۔ (جو فیصلہ سعد نے کیا وہ منطق طور پر اور آئین انصاف و قانون ' عدل اور اصول کے فیصلہ سعد نے کیا وہ منطق طور پر اور آئین انصاف و قانون ' عدل اور اصول کے لاظ سے بالکل ورست تھا گر اس سب کے باوجود والی تاریخ کے ان بیانات سے مطمئن نہیں ہوتا اور رکچھ اور خلاش کر رہا ہے۔ اس خلاش میں جھے تواریخ اہل سنت میں بالکل کامیابی نہیں ہوئی گر علامہ طبری کے بیان میں جھے یول کا مطلب یا مطلب یا مشتہ حقیقت " مل گئ اور جیسا کہ تاریخ اسلام حصہ اول میں میں نے اس پر مشتہ کیا ہے آل رسول کے ارشادات سے علامہ طبری کے یمال کچھ ایسے "جواہر بیارے" آگئے ہیں جن سے عام تاریخیں خالی ہیں۔ یمال انہوں نے آگرچہ کوئی سند درج نہیں کی ہے گر جمہور کی تاریخ سے الگ کسی جز کا بیان ہونا خود اس کا شہوت ہے کہ یہ کسی اور مافذ سے دستیاب ہوا ہے۔ طبری رضتہ اللہ علیہ کے الفاظ جو بہت کہ یہ کسی اور مافذ سے دستیاب ہوا ہے۔ طبری رضتہ اللہ علیہ کے الفاظ جو بہت کہ یہ کسی اور مافذ سے دستیاب ہوا ہے۔ طبری رضتہ اللہ علیہ کے الفاظ جو بہت کے الفاظ جو بہت کہ یہ کسی اور مافذ سے دستیاب ہوا ہے۔ طبری رضتہ اللہ علیہ کے الفاظ جو بہت کہ یہ کسی اور مافذ سے دستیاب ہوا ہے۔ طبری رضتہ اللہ علیہ کے الفاظ جو بہت کہ یہ کہ یہ کہ یہ کسی اور مافذ سے دستیاب ہوا ہے۔ طبری رضتہ اللہ علیہ کے الفاظ جو

فحاصر هم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حمسا و عشرين ليلة جتى نزلوا على حكم سعد بن معاذ (اعلام الوئ) پنیبر خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے پیس دن تک ان کا محاصرہ قائم رکھا یہاں تک کہ ان لوگوں نے سعد بن معاذ کے فیصلہ پر انحصار کرکے ہتھیار وال دیئے۔

دل بری گرمح قی سے ان الفاظ کا استقبال کرنا ہے اور وہ بالکل قرین قیاس معلوم ہوتے ہیں کیونکہ جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے۔ سعد بن معاذ کے ان سے اس معلوم ہوتے ہیں کیونکہ جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے۔ سعد ان تعلقات کی بناء پر ہم سے رعایت کریں گے۔ حالانکہ سعد بڑے مخلص باایمان تھے۔ وہ ایمانی تقاضوں کے سامنے ذاتی تعلقات کا خیال نہیں کر سکتے تھے اور غالبا "قبل میں انہیں بی قریظہ کی وفاواری پر بحروما تھا۔ اس لئے جب ظاف امیدان سے عمد شکنی اور غداری ظہور میں آئی تو انہیں شدید رنج پہنچا اور فطری طور پر بہت خت غصہ تھا جس کا شہوت اس واقعہ سے مانا ہے جو پہلے درج ہو چکا ہے کہ جب جنگ خندق میں انہیں مملک زخم تیر کا لگا تو انہوں نے ہاتھ افعا کر فدا سے دعا یمی کی کہ خداوندا مجھے ونیا سے اٹھانا نہیں۔ جب تک کہ ان کی برعمدی کا انجام میں اپنی آٹھوں سے دیکھ نہوں۔ اب اسے قدرت خدا کے سوا کیا سمجھا جانے کہ انبی وشمنوں کی طرف سے خود انبی کے ہاتھوں ان کی اس دعا کی قبولیت کا سامان ہو رہا تھا۔

دل کہنا ہے کہ آگر وہ اپنے کو خدا اور رسول کے رہم و کرم پر چھوڑتے تو انسیں اتنے باہ کن انجام کا شاید سامنا نہ کرنا پڑتا۔ گر انسوں نے رسول کریم کے خلق عظیم پر بے اعتادی سے کام لیتے ہوئے اپنے ذاتی تعلقات پر بھروسا کیا اور سعد کو فالث بنا دیا۔ جس کے بعد فیصلہ کی ذمہ داری خود رسول پر بالکل نہ رہی۔ انسیں سعد کے ذاتی تعلقات پر بھروسا تھا جو انہوں نے ان کا نام فالٹی کے لئے پیش کیا اور رسول کو ان کے خلوص ایمانی پر اعتاد تھا جو آپ نے اس کی اس پیشکش کو تول فرما لیا گر اصولا " اگر علامہ طبری کا بیان مجھے سمارا دینے کے لئے نہ ہوتا تو مرف دل کے فتوے پر میں بطور واقعہ اس روداد کو لکھنے کی جرات نہ کرتا لیکن مورضین اہل سنت باوجود کیکہ میں بھین کے ساتھ کہہ سکتا ہوں کہ علامہ طبری کی

کتاب "اعلام الوری" ان کے سامنے نہ تھی۔ صرف ول کے نقاضے سے اس چودھویں صدی میں متفقہ طور پر صورت واقعہ اس طرح درج کر رہے ہیں جن میں جمال تک مجھے علم ہے سب سے سابق زمانہ حال کے اردو تاریخ نگاروں کے سرخیل مولانا شبلی ہیں جنوں نے اس طرح لکھا ہے۔

"تقریبا" ایک مهینه محاصره رہا۔ بالاخر انہو لنے درخواست پیش کی کہ حضرت سعد بن معاذ ہو فیصلہ کریں ہم کو منظور ہے۔ حضرت سعد بن معاذ اور ان کا قبیلہ (اوس) فریظہ کا حلیف اور ہم عمد تھا۔ عرب میں بیہ تعلق ہم نسبی سے بردھ کر تھا۔ آخضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم نے ان کی درخواست منظور کرلی"۔

(برة النبي حصد اول مطبع معارف اعظم كره ١٩٦٠ء صفحه ٢٣٥٥)

اب اس کے بعد تو جتنے اہل قلم ہیں سب یمی لکھ رہے ہیں جس طرح قدیم مورضین میں مجھے تلاش سے علامہ طبری کے سوا کوئی ایبا نہیں ملا جس نے اسے لکھا ہو' ای طرح اس صدی کے ہندو تانی تاریخ نگاروں میں مجھے کوئی ایبا نہیں ملا جس نے اس مدی کے ہندو تانی تاریخ نگاروں میں مجھے کوئی ایبا نہیں ملا جس نے اس کے خلاف لکھا ہو۔ چنانچہ قاضی محمد سلیمان رقم طراز ہیں۔

. انہوں نے چاہا کہ ایک منصف جو مقبول فریقی ہو ان کا فیصلہ کرے۔ منصف نے ان کافیصلہ بموجب احکام توریت شریف جس کے وہ قائل شے کر دیا"۔ نے ان کافیصلہ بموجب احکام توریت شریف جس کے وہ قائل شے کر دیا"۔ (رحمتہ للعالمین لاہور صفحہ ۲۳۸)

نعيم صديق لكصة بي-

"حضور نے اس سے گفت و شنید کرکے ان کی رضا مندی سے سعد بن معاذ کو علم محمرایا اور دونوں طرف سے بورے اعتماد کے ساتھ فیصلہ ان پر چھوڑ دیا گیا"۔
محمن انسانیت مطبوعہ سرگودھا حصہ اول جلد ۲ صفحہ ۱۱۲)

محد اجمل خال کے الفاظ یہ ہیں۔

"یہودلوں نے سعد بن معاذ کو حکم بنایا کہ وہ جو فیصلہ کریں گے ہمیں منظور ہوگا"۔

(رسول عربي مطبوعه الجمعتيه بريس دبلي صفحه ١٩٩٩)

مولوی عبدالعلیم احراری بی- اے آنرز جامعہ ملیہ (بعنی ڈاکٹر عبدالعلیم وائس چانسلر مسلم یونیورٹی علی گڑھ) بھی بی تحریر فرماتے ہیں کہ

"خود بن قریظہ نے یہ درخواست کی حتی کہ سعد بن معاذ کو جو ان کے طیف تھے ان کا فیصلہ کرنے کی اجازت دی جائے"۔

(سیرت نبوی اور مستشرقین شائع کردہ مکتبہ جامعہ اسلامیہ دبلی صفحہ 20) مولوی اولاد حیدر صاحب فوق مرحوم نے معلوم نمیں کس ماخذ سے اسے زیادہ تفصیل کے ساتھ لکھا ہے کہ-

ہر طرف سے ماویں و مجبور ہو کر آنخضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے تصفیہ کے خواہاں ہوئے۔ آپ ان غداروں کی مفسد طبیعتوں سے خوب واقف ہو چکے تھے اور ان کی فتنہ انگیز حرکتوں کا متواخ تجربہ اٹھا چکے تھے۔ اس بناء پر خود تصفیہ کرنے سے انکار کر دیا اور کملا بھیجا کہ میں تصفیہ کرنے پر راضی تو ضرور ہوں لیکن میں خود تصفیہ نہیں کوں گا۔ تم ہی اپنی طرف کے کسی کو تھم کرو' جو وہ تصفیہ کر دے اس پر ہم دونوں راضی ہو جائیں۔ بی قریظہ کے قبول کر لیا اور اپنے قدیم تعلقات کی بناء پر سعد بن معاذ کو تھم مقرر کیا۔ آنخضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے بھی سعد کی تحکیم کو منظور فرما لیا"۔

(اسوة الرسول جلد ٢ صفحه ٥٣٩)

جناب سعد بن معاذ چونکہ مملک طور پر تیر کا زخم کھا بچکے تھے اور پنجبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ان کے ساتھ بہت تعلق خاطر تھا تو ہدینہ میں آنے کے بعد حضرت نے انہیں ان کے مکان پر جو فاصلہ پر تھا جانے نہیں ویا تھا بلکہ فرمایا تھا کہ میں چاہتا ہوں کہ مجھ سے قریب رہیں کہ میں وقا" فوقا" انہیں آکر دکھ سکوں۔ اس لئے وہ مسجد نبوی کے اعاظہ ہی میں ایک خیمہ کے اندر فروکش تھے۔ مکوں۔ اس لئے وہ مسجد نبوی کے اعاظہ ہی میں ایک خیمہ کے اندر فروکش تھے۔ اب ان کے فیصلہ پر جو انحصار کیا گیا تو حضرت کے تھم سے لوگ جاکر انہیں ایک مرکب پر سوار کرکے لائے۔ حضرت کے انہیں آتے دیکھا تو قبیلہ اوس کے لوگوں سے فرمایا۔ قوموا الی سید کہ "اٹھو اینے سردار کی طرف" یعنی جاؤ اور

مرکب سے اتار کر انہیں آرام کے ساتھ لاؤ"۔

(ابن خلدون جلد ٢ صفحه ٧٤٨)

حضرت کا اشارہ پاتے ہی ہے لوگ دوڑ پڑے۔ جناب سعد بن معاذ نے مرکب سے اترتے ہی پہلے ان لوگوں سے کما کہ جو کچھ میں فیصلہ کروں اس پر تم سب لوگ راضی رہو گے۔ ان لوگوں نے متفقہ طور پر اقرار کیا۔ اب ادب و احرام کی بناء پر بغیر حضرت کو مخاطب کیے یا حضرت کا نام لیے انہوں نے اس ست کی طرف اشارہ کرے کما کہ ادھر کے حضرات بھی اسے قبول کریں گے؟

اس سے ظاہر ہے کہ حضرت کے طبعی رحم و کرم کی بناء پر انہیں اندیشہ تھا کہ وہ سخت فیصلہ جو کریں گے حضرت کے نزدیک سزاوار عمل نہیں ہوگا۔
ان کی اس آواز پر حضرت نے فرمایا کہ ضرور' جو فیصلہ ہوگا ادھر سے بھی اس پر عمل ہوگا۔

اس کے بعد وہ آگے چلے تو خود ال کے قبیلے اوس کے لوگ ان سے منت سابت کرنے گئے کہ رسول نے فیملہ بن قریطہ کا آپ پر چھوڑ دیا ہے۔ اب اس قبیلہ سے ہمارے قدیم تعلقات دوئی کے جو رہے ہیں ان کا خیال رکھیے گا۔ ان کے ساتھ نرمی سے کام لیجئے گا۔ اس پر پہلے تو وہ خاموش رہے۔ جب یہ لوگ بہت بیجھے پڑے تو انہوں نے اتا کہا کہ اب میں زندگی کی اس منول میں ہوں کہ زبان خلق کی کوئی پرواہ نہیں کر سکتا۔ پچھ لوگ ان کے اس جملہ بی سے سمجھ گئے زبان خلق کی کوئی پرواہ نہیں کر سکتا۔ پچھ لوگ ان کے اس جملہ بی سے سمجھ گئے کہ وہ بنی قریطہ کے ساتھ کوئی رعایت کرنے کے لئے تیار نہیں ہیں۔ کہ وہ بنی قریطہ کے ساتھ کوئی رعایت کرنے کے لئے تیار نہیں ہیں۔ (طبری طبع جدید' جلد ۲ صفحہ کے کام

ثالث کا فیصلہ

انہوں نے یہ اطمینان کر لینے کے بعد کہ میرا فیصلہ قطعی ہوگا اور اس پر لازما" عمل کیا جائے گا۔ فیصلہ یہ سایا کہ ان کے مردوں کو قتل کر دیا جائے اور بچوں اور عورتوں کو قتل کر دیا جائے اور جتنے اموال ان کے ہیں وہ سب بطور مال غنیمت تقسیم کی جائیں لیکن غیر منقولہ جائیدادان کی صرف مماجرین پر تقسیم ہو جو پردلی

ہیں کیونکہ ان کے پاس سال الماک شیں ہے انصار کو اس میں حصہ نہ دیا جائے۔ جناب سعد کا یہ فیصلہ اصول ' قانون اور آئین انصاف و عدالت کے رو سے بالكل درست تھا۔ اس كے علاوہ جيساكه مولانا شبلي نے لكھا ہے۔ "حضرت سعد نے جو فیصلہ کیا وہ توراق کے مطابق تھا"

توراة كتاب تشنيه اصحاح ٢٠ فقره ١٠ مي ہے۔

" جب كى شرير حمله كرنے كے لئے تو جائے تو يہلے صلح كا پيغام دے۔ اگر وہ ملح كركيس اور تيرے لئے دروازے كھول ديں تو جتنے لوگ وہاں موجود ہوں سب تیرے غلام ہو جائیں کے لیکن اگر صلح نہ کریں تو ان کا محاصرہ کر اور جب تیرا خدا مجھ کو ان پر قبضہ دلا دے تو جس قدر مرد ہوں سب کو قتل کر دے۔ باتی بے، عورتين عانور اور جو چيزين شريين موجود مول سب تيرے لئے مال غنيمت مول

(ميرة النبي حصه اول صفحه ٣٣٥، ٣٣١)

واكثر عبدالعليم لكصة بي-

" دراصل بنو تینقاع اور بنو نضیر کے ساتھ جو سلوک کیا گیا تھا وہ انصاف نہیں تھا بلکہ اس میں رحم کی کارفرمائی نظر آتی ہے اس لئے کہ رسول خدا جیسا رحیم انسان اس کا زمہ دار ہے۔ ہاں بنو قریظہ کے ساتھ یورا انساف کیا گیا اور سختی کے ساتھ وہ سزا دی گئ جس کے وہ مستحق تھے۔ اگر کسی کو اس میں بے جا شدت نظر آتی ہے تو اس کے ذمہ دار رسول نہیں سعد بن معاذ ہیں۔ جو بنو قریظہ کے دوست تھے اور جنہیں خود انہوں نے نامزد کیا تھا۔"

لین بول لکھتا ہے۔

" سزا سخت تھی۔ لیکن یہ فراموش نہ کرنا چاہئے کہ ان لوگوں کا جرم حکومت سے کھلی ہوئی بغاوت تھی اور وہ بھی محاصرے کے زمانہ میں۔ جو لوگ یہ پڑھ کے ہیں کہ ولکٹن کی فوج کے رائے کا پت غداروں اور ڈاکوؤں کی ان لاشوں سے چاتا تھا جو ادھر ادھر درخوں پر نظتی ہوتی تھیں انہیں تو کم از کم ایک غدار قبیلہ کے قل کے جانے پر متجب ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے"۔

(سیرت نبوی اور مستشرقین صفحه ۷۶)

حقیقت امریہ ہے کہ سزا کے درجوں میں جرم کی ابتدائی اور انتمائی مزلول کے اعتبار سے بھی فرق ہوتا ہے۔ یعنی کسی نے پہلی مرتبہ جرم کیا ہو تو اس کے اعتبار سے بھی فرق موتا ہے۔ یعنی کسی نے پہلی مرتبہ جرم کیا ہو تو اس کے ہلی سزا تجویز کرنا مناسب ہوتا ہے لیکن وہی جرم جب دوبارہ سرزد ہو تو پہلی سزا ناکلنی قرار پاتی ہے اور اب سزا اس سے سخت تر ہوتی ہے اور جب پھر تمیری مرتبہ وہی جرم ہو تو اگر اتنا ہی ہو جتنا پہلے ہوا تھا تو بھی سزا شدید تر ہو جائے گ۔ چہ جائیکہ خود جرم اپنی کیفیت اور ماحول اور اثرات کے لحاظ سے شدید تر ہو گیا ہو تو اب یہ خائل کرنا کہ سزا بس وہی ہو جو پہلے دی گئی تھی۔ اصول مکافات کے لحاظ سے بالکل غلط ہے۔

یمود کے قبائل میں جو مدینہ کے اندر تھے بی تینقاع کا جرم پہلی دفعہ ہوا تھا۔ انہیں جلا وطنی کی سزا وی گئی تھی اس فی دو سرے قبیلوں کو سبق لے لینا جائے تھا گر دو سری مرتبہ ہو نضیر نے وہی عمل اختیار کیا اور اب بی قریطہ نے اس غداری کے کردار کو تیسری مرتبہ اختیار کیا اور پھر آن نازک حالات میں جب ایک اتنے بوے طاقور عنیم کے حملہ آور ہونے سے قوم کی حیات و موت کا سوال ورپیش تھا اور یونمی بریشانی کوئی کم نہ تھی کہ اس قبیلہ نے ایسے بازک حالات میں عمد منی کرکے اور مخالف طافت کے ساتھ ہونے کا اعلان کرکے پریشانی میں بدرجها اضافہ کر دیا جس کا ذکر پہلے آچکا ہے۔ ایس صورت میں ان کا معاملہ یقینا پہلے وونوں قبیلوں سے بالکل مخلف ہو گیا تھا اور ان کے جرم کی سزا کو اصولا" سخت تر ہونا ہی چاہے تھا اور حقیقت یہ ہے کہ جو الفاظ ہم نے پہلے استعمال کیے ہیں یعنی ہمارے ول كا فيعله يه ب كه خود پنيمبرخدا ير جمور ديا كيا بو يا تو آب يه سخت سلوك تجويز نه فرماتے۔ یہ شاید بس ول بی کا تقاضا ہے اور ول بھی وہ جو کسی بھی مجرم کی سخت سزا کو سن کر لرز جاتا ہے۔ لیکن اسلامی قانون میں سزا کا اصول مارے ان ولی تقاضول کے کہیں بھی مطابق نہیں ہے۔ خود مسلمانوں کے جرائم جنہیں فروعی

حیثیت حاصل ہے ان کی سزا کی سختی کو آج کے لوگوں کے دل کماں قبول کرتے ہیں۔ مثلاً چور کے ہاتھ کاٹنا اور اس سے بڑھ کر ذنائے محصنہ کے مرتکب مرد یا عورت کا شگیار کیا جانا' ذرا اپنے دل کے سامنے اس منظر کا تصور چیش کیجئے کہ ایک انسانی جم پر پھر پڑ رہے ہیں۔خون کے فوارے چاروں طرف بکھر رہے ہیں وہ بار بار اس گڑھے کے اندر سے نکل کر بھاگنے کی کوشش کرتا ہے اور پھروں کی بارش سے اس پھر اس میں گرا دیا جاتا ہے۔ اس پر ہمارا آپ کا دل کیا محسوس کرے گا؟ دل کا لرزنا کیما' ہم شاید اس منظر کو دیکھ کر غش کھا کر گر پڑیں۔ گر اصول کے لحاظ سے کی سخت جرائیں وہ ہیں جو سزا کے اصل مفاد کو پورا کرتی ہیں اور اس ہر ممال کی شخص عالم مشاہرہ میں اس وقت بھی دیکھ سکتا ہے کہ ہمارے ان ملکوں میں جمال کی سزاؤں کو چور تفریح طبع کے طور پر باربار کاٹ کر نگلتے ہیں کتنی چوریاں ہوتی رہتی سزاؤں کو چور تفریح طبع کے طور پر باربار کاٹ کر نگلتے ہیں کتنی چوریاں ہوتی رہتی سراؤں کو چور تفریح طبع کے طور پر باربار کاٹ کر نگلتے ہیں کتنی چوریاں ہوتی رہتی سرباب ہو گیا ہے۔

ہارے ایسے ہی دل کے نقاضے کو جو مجمول کے بارے میں ترجم کا جذبہ محموس کرتا ہے، قرآن نے زنا کار کی سزا ساتے ہو ہے۔ کہ کر متنبہ کیا ہے کہ لا ناخذکم بھما رافہ فی دین اللّه "تہیں اطاعت التی کے فرض کو انجام دینے میں ان زنا کار مرد اور عورت کے ساتھ کہیں جذبہ ترجم پیدا نہ ہو جائے"۔۔۔ الذا جو حکمت ان سزاؤں کی سختی کو درست قرار دیتی ہے وہی حکومت اسلامیہ کے ان برتین باغیوں کی سزا کو صحیح قرار دیتی ہے اور اس لئے جناب سعد بن معاذ نے جو سرتین باغیوں کی سزا کو صحیح قرار دیتی ہے اور اس لئے جناب سعد بن معاذ نے جو سزا تجویز کی اسے بلا شبہ رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے منطور ہی نہیں کیا بلکہ اس فیصلہ کی تعرف فرائی۔ الی صورت میں اصولا" وہ ہمارے دل کا نقاضا کوئی جز نہیں ہے اور ہمیں اس فیصلہ کی ذمہ داری سے حضرت رسول خدا کو بچانے کی کوشش بھی اصولا" ورست نہیں ہے جیسا کہ عام تاریخوں نے درج کیا ہے، چاہے کوشش بھی اصولا" ورست نہیں ہے جیسا کہ عام تاریخوں نے درج کیا ہے، چاہے گیشبر خدا ہی نے قبیلہ کو مطمئن کرنے کے لئے جناب سعد بن معاذ کا نام چیش فرایا ہو اور چاہے جیسا علامہ طبری نے کھا ہے اور اب ہمارے مورضین بھی کم از کم

ہندوستان کے لکھنے والے سب یمی لکھ رہے ہیں خود جماعت یہود نے سعد کے تھم بنانے کی خواہش کی ہو اور آپ نے اسے قبول فرمایا۔ بسرصورت جب سعد بن معاذ کے فیصلہ کو حضرت نے تعلیم فرما لیا اور اس کے مطابق عمل کیا تو اس کے معنی یہ ہیں کہ خدا و رسول کے نزدیک وہ جماعت اس سزا کی مستحق تھی اور الی صورت میں اگر سعد کا قدم درمیان میں آتا ہی نہ اور خود پیغیبر خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم یمی فیصلہ فرماتے تو بھی کیا تھا؟ کیا آپ نے فساد فی الارض کے مرتکب افراد کو اور کمک میں قتل و غارت برپاکرنے والوں کو الی سخت سزائیں خود نہیں دی ہیں؟ اور کیا قرآن مجید میں مراحاً اللہ اور رسول سے جنگ کرنے والوں" اور "فساد کی کوشش کرنے والوں" اور "فساد کی کوشش کرنے والوں" اور "فساد کی کوشش کرنے والوں" اور "فساد کی

ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايدهم وارجلهم من خلاف او ينفوا من الارض

انہیں طرح طرح سے قبل کیا جائے یا انہیں سولی دی جائے یا ان کے ادھر ادھر اوھر سے ہاتھ پاؤں کاٹ دیے جائیں یا (کم از کم) انہیں اس سرزمین سے نکال دیا جائے۔

دو اہم واقعے

اس ذیل میں تاریخ کے دو اہم واقعے ہمارے سامنے آتے ہیں جن سے ہمیں اس بحث میں واقعہ کی اصل نوعیت تک پہنچنے میں بری مدد ملتی ہے۔

پہلا واقعہ یہ ہے کہ جب محاصرہ کی شدت سے بی قریطہ عاجز ہو گئے تو انہوں نے جنگ کا سلسلہ موقوف کر دیا اور کما ہم کچھ بات کرنا چاہتے ہیں۔ پغیبر خدا صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم نے فرمایا۔ "اچھا جو کمنا ہو کہو" انہوں نے اپ ایک آدی کو جس کا نام نباش ابن قیس تھا رسول کے پاس بھیجا اور اس نے آپ سے ورخواست کی کہ ہم اس شرط پر ہتھیار ڈالنے کو تیار ہیں کہ ہمارے ساتھ وہی سلوک ہو جو بی نضیر کے ساتھ ہوا تھا کہ ہمارے تمام الملاک اور سلمان جنگ کے مائے ہوا تھا کہ ہمارے تمام الملاک اور سلمان جنگ کے مائک ہو جو بی نضیر کے ساتھ ہوا تھا کہ ہمارے تمام الملاک اور سلمان جنگ کے مائک آپ ہو جائیں اور ہمیں بس جانوں کی امان دے دیں کہ ہم یمال سے اپنی مالک آپ ہو جائیں اور ہمیں بس جانوں کی امان دے دیں کہ ہم یمال سے اپنی

عورتوں اور بچوں کو لے کر نکل جائیں اور سامان جنگ کو چھوڑ کر جتنا مال اونٹوں پر بار ہو سکے وہ اپنے ساتھ لے جائیں۔ اس پر رسول خدا نے انکار فرما دیا۔ انہوں نے کما' اچھا! بس عورتوں اور بچوں کے ساتھ ہم نکل کر چلے جائیں اور سامان کچھ بھی نہ لے جائیں۔ آپ نے فرمایا' یہ کچھ نہیں۔ غیر مشروط طور پر ہتھیار ڈالو کہ جو چاہوں میں فیصلہ کروں۔ اس پر نباش ناامید ہو کر واپس گیا اور جاکر انہیں رسول کے جواب کی اطلاع دے دی۔

(المغازى للواقدى جلد ٢ صفحه ٥٠١)
دوسرا اس معنى زياده الهم ابو لبلبه كا واقعه ہے جو تمام تاريخوں ميں متفق عليه صورت سے درج ہے۔

ابولبابہ بن عبدالمندر بھی قبیلہ اوس کے معزز افراد میں سے تھے جن سے بی قریطہ کے خاص تعلقات تھے۔ جب پینبر خدا نے انہیں قطعی طور پر جواب دے دیا کہ تمہاری کوئی شرط منظور نہیں ہے تی نہوں نے کہلا بھیجا کہ اچھا! آپ ابولبابہ کو ہمارے پاس بھیج دیجئے۔ حضرت نے انہیں بلا کر فرمایا کہ تمہارے حلیفوں نے بورے قبیلہ اوس میں سے تمہارا نام لے کر تمہیں بلایا ہے جا کر من لو وہ کیا کہتے ہوں؟

ابولبہ ہو گئے تو وہ سب سٹ کر ان کی طرف آگئے اور انہیں سابقہ تعلقات ہو قبیلہ اوس سے رہ ہیں اور جس جس طرح انہوں نے مخلف مواقع پر قبیلہ اوس کی مدد کی تھی یاد لائے اور کہا کہ اب محاصرہ کی شدت سے ہماری جان لبوں تک آئی ہے اور رسول خدا ہمارے قلعہ سے بٹنے کے لئے تیار نہیں ہوتے جب شک آئی ہے اور رسول خدا ہمارے قلعہ سے بٹنے کے لئے تیار نہیں ہوتے جب شک ہم غیر مشروط طور پر اپنے کو ان کے فیصلہ پر چھوڑ کر ہتھیار نہ ڈال دیں۔ اب ہم تم ہم تم سے رائے لینا چاہتے ہیں کہ کیا ہم محرا کے فیصلہ پر انحصار کرے ہتھیار ڈال دیں۔ تریہ ساتھ ہاتھ ہی سے دائے لینا چاہتے ہیں کہ کیا ہم محرا کے فیصلہ پر انحصار کرے ہتھیار ڈال دیں۔ تاریخیں کہتی ہیں کہ انہوں نے ذبان سے کہا۔"ہاں" اور اس کے ساتھ ہاتھ اپنے طلق پر پھیر کے اشارہ کیا کہ بتیجہ ذبح ہونے کے سوا پچھ نہیں ہے اور اس کے ایور اس کے بعد بی انہوں نے فورا اپنی غلطی کا احساس کیا کہ میں نے پیغیر اور اسلام کے بعد بی انہوں نے فورا اپنی غلطی کا احساس کیا کہ میں نے پیغیر اور اسلام کے بعد بی انہوں نے فورا اپنی غلطی کا احساس کیا کہ میں نے پیغیر اور اسلام کے بعد بی انہوں نے فورا اپنی غلطی کا احساس کیا کہ میں نے پیغیر اور اسلام کے بعد بی انہوں نے فورا اپنی غلطی کا احساس کیا کہ میں نے پیغیر اور اسلام کے بعد بی انہوں نے فورا اپنی غلطی کا احساس کیا کہ میں نے پیغیر اور اسلام کے بعد بی انہوں نے فورا اپنی غلطی کا احساس کیا کہ میں نے پیغیر اور اسلام کے بعد بی انہوں نے فورا اپنی غلطی کا احساس کیا کہ میں نے بیغیر اور اسلام کے بعد بی انہوں نے فورا اپنی غلطی کا احساس کیا کہ میں نے بیغیر اور اسلام کے بعد بی انہوں نے فورا اپنی غلطی کا احساس کیا کہ میں نے بینوں نے دورا اپنی غلطی کی احساس کیا کہ میں نے بینوں نے دورا اپنی غلطی کا احساس کیا کہ میں نے بینوں نے دورا اپنی غلطی کی احساس کیا کہ میں نے بینوں نے دورا اپنی غلطی کی احساس کیا کہ میں نے بینوں نے دورا اپنی خلاق کی خلاق کی احساس کیا کہ میں نے بینوں نے دورا اپنی خلاق کی احساس کیا کہ دورا اپنی خلاق کی خلاص کیا کی کی دورا اپنی خلاق کی خلاص کی دورا اپنی خلاص کی کی دورا اپنی خلاص کی کی دورا اپنی خلاص کی دورا اپنی خلاص

ساتھ ایک طرح کی خیات کی ہے جس کے نتیجہ میں پغیبر ضدا یا مسلمانوں کے مجع میں آنے کے بجائے سیدھے مجد میں جا کر انہوں نے اپنے کو ایک ستون مجد سے بندھوا لیا اور گریہ زاری کے ساتھ اللہ کی بارگاہ میں توبہ و انابت کرنے گئے۔ حضرت پغیبر خدا کو ان کی کیفیت معلوم ہوئی۔ فرمایا کہ آگر وہ سیدھے میرے پاس آجاتے تو میں ان کے لئے بارگاہ اللی میں مغفرت کی دعا کر دیتا گر جب وہ مبرے پاس نمیں آئے تو اب اللہ ہی ان کے بارے میں جو فیصلہ کرنا ہوگا وہ کرے گا۔ پندرہ دن تک وہ ای عالم میں رہے یمال تک کہ روایتیں بتاتی ہیں کہ کروری کی وجہ سے ان کی آواز نمیں نکلی تھی اور ان کی بات مشکل سے سمجھ میں آئی تھی۔ اس کے بعد وتی اللی ان کے بارے میں آئی اور رسول نے ان کی توبہ قبول ہونے اس کے بعد وتی اللی ان کے بارے میں آئی اور رسول نے ان کی توبہ قبول ہونے کا اعلان فرمایا۔ لوگ جلدی ہے آئے کہ انہیں اس ستون سے کھول کر الگ کریں گر انہوں نے انکار کیا اور کما جب کہ رسول خود مجھے آزا دنمیں کریں گے میں رہا شمیں ہوں گا آخر حضرت خود تشریف لانے اور انہیں قبول توبہ کا مڑدہ ساتے ہوئے اپنے ہاتھ سے رہا فرمایا۔

(دانتری جلد ۲ صفحه ۵۰۵ و ۵۰۷)

سزای سختی پر تبصره

ندکورہ بالا دونوں واقعوں پر جب ہم غور کرتے ہیں تو حسب ویل متائج واضح طور پر برآمد ہوتے ہیں۔

ا- بن قریظہ کی اس خواہش کو کہ ہمارے ساتھ وہی سلوک کیا جائے ہو بن نظیر کے ساتھ ہوا تھا اور پھر صراحت" ان کی اس خواہش کو بھی کہ ہمیں جان کی امان دی جائے اور صرف عورتوں اور بچوں کے ساتھ چلا جانے دیا جائے۔ حضرت کے مسترد فرما دیا۔ اس کے بعد یہ کیونکر سمجھا جا سکتا ہے کہ حضرت بذات خود ان کے بارے میں فیصلہ فرماتے تو وہ اس سے مختلف ہوتا جو سعد بن معاذ نے فیصلہ کیا۔ اس کا یہ رجمان کہ آپ بن قریظہ کو امان دینے کے لئے بالکل تیار نہیں میں عام طور پر اصحاب کو معلوم ہو چکا تھا اور اس لئے ابو لبلہ نے جو بن قریظہ بیں عام طور پر اصحاب کو معلوم ہو چکا تھا اور اس لئے ابو لبلہ نے جو بن قریظہ بیں عام طور پر اصحاب کو معلوم ہو چکا تھا اور اس لئے ابو لبلہ نے جو بن قریظہ

کی خواہش یر وہاں بھیج گئے تھے ان کے اس سوال یر کہ کیا ہم رسول کے فیصلہ پر انحصار كركے بتصيار وال ديں زبان سے تو "ہال" كمه ديا مكر اشارہ سے ظاہر كر ديا كه اس كا تتيجه قل ہونے كے سواكوئى دوسرا نہيں ہے۔ اسى كئے زمانہ جال كے بعض مصنفین نے یہ خیال ظاہر کیا کہ قدیم تاریخوں میں "ہاں" کا لفظ یمال پر غلط درج ہوا ہے۔ اصل میں انہوں نے "نہیں" کما ہوگا۔ کیونکہ "ہاں" کے ساتھ گلے پر تکوار پھرنے کا اثارہ کا جوڑ نہیں ہے گر ہارے خیال میں یہ درست نہیں ہے۔ اصل بہے کہ تحریر میں تو لفظ آتاہے۔ کہنے والے کالب و لہم نہیں آتا۔ گلے یر چھرا پھرنے کے اشارہ کے ساتھ "ہاں" کہنے کا انداز ایا ہو سکتا ہے جس کا مطلب "شیس" ہوتا ہو اور اس طرح انہوں نے بی قریظه کو صحیح صورت عال بتا کر حق دوستی اوا کر دیا جس بر بعد میں وہ بتقاضائے ایمان بشیان ہوئے۔ حالانکہ اس سے اسلام یا پیمبر کو کوئی نقصان سیس بی رہا تھا۔ اس کئے رسول خدا نے بذات خود اسے کوئی علین جرم نہیں سمجھا اور فرلیا کی میرے پاس آتے تو میں ان کے لئے بارگاہ اللی میں استغفار کر دیتا۔ بسرحال ان کے اس اظمار حقیقت سے جو انہوں نے ی قریظه سے کیا یہ نمایاں ہو جاتا ہے کہ رسول خیاصلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کا ارادہ ان کی نبت اصحاب کے علم میں آیاہی تھا جیسا بعد میں سعد بن معاذ کے

۳- بب که انهوں نے او ابابہ کو مضورہ کے لئے بلایا تھا اور ابو لبابہ نے انہیں بغیر خدا کے نیصلہ پر انحصار کا نتیجہ صفائی کے ساتھ بتا دیا تھا تو پھر ان کے اس صریحی مشورہ کے خلاف انہوں نے ایک دم رسول ہی کے فیصلہ پر انحصار کرکے ہتھیار کیوں ڈالے ہوں گے؟ المذا قدیم مورضین کا بیہ کمنا کہ انہوں نے رسول کے فیصلہ پر انحصار کیا۔ اس واقعہ سے قطعی میل نہیں کھاتا۔

ان امور پر نظر کرتے ہوئے بحثیت واقعہ ہمارے نزدیک ترجیح تو علامہ طبری ہی کے قول کو ہے کہ یمودیوں نے ہی جناب سعد بن معاذ کو تھم بنا کر ان کے فیصلہ پر انحصار کیا کیونکہ یہ دیکھا جا چکا ہے کہ انہیں قبیلہ اوس کے ساتھ اپنے روابط پر

بورا بھروسا تھا اور اس بھروے کا جوت مل گیا اس سے کہ انہوں نے ابولبابہ کو جو قبیلہ اوس میں ایک معزز حیثیت رکھتے تھے مشورہ لینے کے لئے بلایا۔

ممكن ہے كہ انسيں اس طرح يد ويكمنا بھى ہو كہ قبيلہ اوس اب بھى اينى دوسى یر قائم ہے یا نہیں اور ان کے اس اعماد میں قوت پیدا ہو گئے۔ جناب ابولبابہ کے اس عمل سے کہ انہوں نے انہیں صحیح صورت طال سے مطلع کر دیا کہ رسول کا ان كے بارے میں كيا ارواہ ہے؟ اس كے بعد انہيں رسول كے فيصلہ ير انحصار كے بجائے کوئی ایس راہ وهوندهنا بھی کہ انہیں امان مل سکے وہ جانتے تھے کہ ابولبابہ معزز حیثیت کے مخص سی گر قبیلہ کے سردار جناب سعد بن معاذ ان سے بری مخصیت رکھتے ہیں اور انہیں حضرت پنیبر خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی بارگاہ میں رسوخ بھی زیادہ حاصل ہے اس کتے انہوں نے ابولبلبہ کے رجمان سے بیہ اندازہ کر ا کینے کے بعد کہ قبیلہ اوس کے دل میں جاری جگہ باقی ہے اب جناب سعد بن معاذ كو اين بارے ميں الث كے لئے تجور كيا اس اميد كے ساتھ كہ وہ مارے ساتھ دوستی کے حقوق کا لحاظ کرتے ہوئے نرمی ضرور برتیں گے۔ اور رسول خدا شاید اکلی تجویز کو مسترد نہ فرمائیں گے۔ اس لئے سعد بن معاد کا نام بحیثیت علم کے تجویز انہو ل نے بی کیا اور رسول اللہ نے جیسا کہ پہلے لکھا جا چا ہے ان کے اخلاص ایمانی بر اعتماد فرماتے ہوئے اسے منظور کر لیا گر سعد نے فیصلہ جو کیا وہ بی قریظہ کے توقعات کے خلاف تھا اور وہ تھا جو خالق کی طرف سے ان کے لئے مقدر ہو چکا تھا اور وہ اس کے مستحق تھے۔

اس کئے یہ سمجھنے کی کوئی وجہ نہیں کہ خود رسول پر معاملہ چھوڑ دیا گیا ہو تا تو رسول اس سے مختلف کچھ فیصلہ فرماتے بلکہ بقین کے ساتھ یہ کہا جا سکتا ہے کہ رسول بھی بینی فیصلہ فرماتے۔

اب جو فیصلہ رسول فرماتے وہ سعد بن معاذ کی زبان سے ہوا جس کے بعد قدیم مور خین کے بیان کے مطابق فبیلہ اوس کی زبان بندی ہو گئی اور علامہ طبری نیز حال کے اردو تاریخ نگاروں کی تحریر کے لحاظ سے خود بنی قریظہ کو چون و چرا

کا موقع نہ رہا۔ اس لئے کہ خود ان کے منتخب کردہ تھم نے یہ فیصلہ کیا۔ بنی قریظہ کا انجام

برنصیب بن قریطہ کا انجام بلا شبہ برا عبرت ناک ہوا۔ جب انہوں نے ہتھیار ڈال دیے اور مجور ہو کر قلعہ کے دروازے کھول دیے تو پیغیر خدا کے حکم سے سب کی مشکیں باندھ لی گئیں اور ان سب کو ایک جگہ کر دیا گیا اور عورتوں اور بچوں کو نکال کر دوسری طرف۔ پھر تھم ہوا کہ ان کے تمام اموال ' اٹا شہ اور اسلحہ کو جمع کیا جائے۔

تاریخ نے اس موقع پر اسلحہ کی پوری تفصیل دی ہے جس سے خود ظاہر ہوتا ہے کہ انہوں نے اسلام اور مسلمانوں کے مقابلہ کی کیسی تیاری کی تھی۔ پندرہ سو تلواریں' تین سو زربیں' دو ہزار نیزے اور پانچ سو مختلف قتم کی سپریں' اس سب کے علاوہ شراب کا بہت ذخیرہ بھی تھا جے رسول کے تھم سے بما دیا گیا باقی اور تمام سلمان باہر نکال کر لے آیا گیا۔

(واقدی جلد ۲ صغه ۵۰۹)

اب سعد بن معاذ کے فیصلہ کی ان کے بارے میں جو دراصل قدرت کا فیصلہ تھا چھیل ہونا تھی۔

اس دن مردول کو ایک مکان میں بھیج دیا گیا جو اسامہ بن زید کا تھا اور عورتوں اور بچوں کو ایک خاتون کے مکان میں جو بنت حارث کملاتی تھیں اور پغیر خدا کے حکم سے تھجور کے نوکرے دونوں جگہ بھیج کر پھیلا دیئے گئے جن پر دونوں جگہ کے قیدی نوٹ پڑے اور سب نے شکم میر ہو کر ان تھجوروں کو کھایا جو عربوں کی ایک عام اور دل بیند غذا تھی۔

(داندی جلد ۲ صغه ۵۱۲)

اسلحہ جنگ اور سلمان و اسباب کو بھی بنت حارث کے مکان میں بھیجا گیا اور اونٹ نیز مویٹی سب درختوں کے نیچے چرنے کے لئے چھوڑ دیئے گئے۔ یہاں تک

کہ یہ رات گزری اور دوسرے دن کی صبح طالع ہوئی۔

اب حضرت پنجبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بازار کی طرف تشریف لائے اور علم دیا کہ جا بجا گڑھے کھودے جائیں۔ بہت سے اصحاب گڑھوں کے کھودنے میں معروف ہو گئے اور حضرت کچھ مخصوص اصحاب کے ساتھ ایک جگہ بیٹھ گئے۔ اتنی در میں گڑھے تیار ہوئے اور بنی قریظہ کے لوگوں کا ایک ایک دستہ لایا جاتا رہا اور ان کی گردنیں قلم ہوتی رہیں اور اس کام کو حضرت علی اور زبیر انجام دے رہے تھے۔

بنی نفیر کا سروار حیبی بن اخطب خاص طور پر رسول کے سامنے لایا گیا۔ حقیقتاً کی تھا جس نے بی قریطہ کو اس ملکہ میں ڈالا تھا جس کی تفصیل پہلے آ چکی ہے۔ تھوڑی می گفتگو کے بعد اس کی بھی گردن مار دی گئی۔

یه سلسله دوپیر تک جاری رہا اب دھوپ کی شدت اور گری کی زیادتی ہو

رسول کے طرز عمل سے بالکل یہ بات قمایاں ہے کہ یہ ایک ناخوشگوار فریضہ ہے جو مجورا" اوا کیا جا رہا ہے ان جرائم کی شدت کی بنا پر جن کا انہوں نے ارتکاب کیا تھا گر اس کے ساتھ کوئی انقام یا دشنی کا جذبہ قصا" نہیں ہے چنانچہ ان لوگوں پر جو قتل کیے جا رہے ہیں رسول کی طرف سے ترجم کے جذبات بھی کار فرما ہیں۔ آپ نے فرمایا بس اب گرمی ذیادہ ہو گئی ہے انہیں سایہ میں لے جاؤ اور لینے کا موقع دو اور محصال پانی پلاؤ۔ کہ انہیں سکون ملے پھر جو باتی رہ گئے ہیں دوسرے وقت انہیں قتل کرنا ایبا نہ کرو کہ سورج کی گرمی اور ہتھیار کی گرمی دونوں کو ان پر اکٹھا کر دو"۔ چنانچہ اصحاب انہیں لے گئے آرام کی جگہوں پر رکھا اور کھانا پانی بہنچایا۔ جب محمداً وقت ہوا تو رسول پھر برآمہ ہوئے اور باتی افراد کو بلا کر انہیں قتل کرایا۔

(واقدى جلد ٢ صفحه ١٥٥)

ان مقنولین کی تعداد ساڑھے سات سو تک بتائی گئی ہے۔ (واقدی جلد ۲ صفحہ ۵۱۸)
اموال غنیمت ' نیز عورتوں اور بچوں کو کنیزوں اور غلاموں کی حیثیت سے فروخت کر دیا گیا جن کی تعداد ایک ہزار تھی۔

(واقدى جلد ٢ صفحه ٥٢٣)

اس میں پیفیر خدا کی طرف سے بیہ ناکید کی گئی کہ سمی مال سے اس کے بچہ کو اس وقت تک جدا نہ کیا جائے جب تک وہ حد بلوغ تک پہنچ نہ جائے۔ کو اس وقت تک جدا نہ کیا جائے جب تک وہ حد بلوغ تک پہنچ نہ جائے۔ (واقدی جلد ۲ صفحہ ۵۲۳)

جناب صعد بن معاذ کی قبولیت دعا اور وفات

سعد بن معاذ کی دعا کی حیرت انگیز قبولیت کا جُبوت ہے کہ قضائے النی ان کے بارے میں ان کی خواہش کے مطابق بس اس منظر کے آنکھوں سے دکھا دینے کی منظر رہی۔ اس کے بعد وہ زخم جو انہیں جگ خندق میں آیا تھا بھٹ گیا جس سے خون جاری ہو گیا اور بند نہ ہوا۔ یمال تک کے انہوں نے وفات پائی۔ حضرت نے ان کے غم کو اتنی اہمیت دی کہ آپ نے ردا دوش میارک سے آباری اور ان کی لاش کے ساتھ بیادہ پا چلتے رہ یمال تک کہ قبر تک پہنچایا اور وہ وفن ہو گئے۔ لاش کے ساتھ بیادہ پا چلتے رہ یمال تک کہ قبر تک پہنچایا اور وہ وفن ہو گئے۔

آپ نے ارشاد فرمایا کہ ان کی موت سے عرش خدا ملنے لگا۔ (شدرات الذہب ' جلد ا صفحہ ۱۱)

مسجحه جھوٹی ممیں

بی قریطہ کے خاتمہ کے بعد تھوڑے عرصہ تک کچھ چھوٹی چھوٹی حمیں جاری رہیں جیسے۔

غزوه ذی قرد

اسے مولوی عبدالباری ایم-اے نے ذی الج ۲ جری یا محرم کے جری میں بتایا

ہے گریمی تاریخ انہو سنے جنگ خیبر کی بھی لکھی ہے۔

(دعوت وہلی سیرۃ طیبہ نمبر ۱۱ ستبر ۱۹۵۹ء ۱۲ رع ۱ ۱۳۵۳ھ صفحہ ۱۸۳) جو صلح صدیبیہ کے بعد ہے گر دو سرے مور خین نے غزوہ دی قرد کا وقوع ۲ ہجری کے ماہ رہیج الاول میں بتایا ہے۔ (اعیان السیعہ جلد ۲ صفحہ ۲۳۵) اور حدیبیہ کی صلح اس سال کے ماہ ذیقعد میں ہوئی ہے اور پھر کے ہجری کے شروع میں جنگ خبیر ہے۔ اس سال کے ماہ ذیقعد میں ہوئی ہے اور پھر کے ہجری کے شروع میں جنگ خبیر ہے۔ ذو قرد (ق اور ر دونوں کے فتح کے ساتھ) شام کی راہ مدینہ سے ایک منزل دور ایک چشمہ کا نام تھا دہیں یہ جنگ ہوئی تھی۔

(اعیان اشیع جلد ۲ صفحه ۲۲۵)

غزوه دومته أبحندل

یہ ایک بہاڑ کا نام ہے جو کوفہ اور دمشق کے درمیان ہے۔ اس کی مخفر تفصیل یہ ہے کہ حضرت کو خبر ملی کہ بہاں ایک کیر جمعیت اکٹھا ہو گئ ہے جس نے اس طرف سے گزرنے والے قافلوں کے لئے خطرہ پیدا کر دیا ہے۔ یہ من کر حضرت ایک ہزار مسلمانوں کی جماعت کے ساتھ ان کے تدارک کے لئے تشریف لئے گئے۔ آپ کی آمد کی خبر من کر ہی وہ پوری جماعت استشر ہو گئے۔ حضرت نے وہاں چند روز قیام فرما کر ضروری انظامات فرمائے اور ایک منینے سے بھی چند دن زیادہ کی مدت اس سفر میں گزارنے کے بعد مدینہ واپس ہوئے۔

(مدارج النبوة جلد ٢ صفحه ٢٥٠ - ٢٥١)

غزوه بنی کیان

اس کے لئے محدث دہلوی نے بتایا ہے کہ وہ ۲ ججری کے ربیع الاول یا جمادی الاول میں واقع ہوا اور بعض نے کما ہے کہ ۵ ھ میں۔ نتیجنا میں بغیر الاول میں واقع ہوا اور بعض نے کما ہے کہ ۵ ھ میں۔ نتیجنا میں بغیر جنگ مخالفین نے فرار اختیار کیا اور رسول نے چودہ دن کے بعد مراجعت فرمائی۔ جنگ مخالفین نے فرار اختیار کیا اور رسول نے چودہ دن کے بعد مراجعت فرمائی۔ (مدارج النبوة جلد ۲ صفحہ ۲۵۵ ۲۵۹)

غزوه بني مصفلق

اریخ میں ہے کہ پھر پنمبر خدا نے شعبان ۲ ہ تک مینہ میں قیام فرمایا۔ اس

کے بعد غزوہ بی مصطلق وقوع میں آیا۔

(تاریخ ابن خلدون مطبوعہ ۱۹۲۵ء جلد ۲ صفحہ ۱۸۵) ابن العماد حنبلی نے بھی اس غزوہ کا ۲ ہجری کے واقعات میں ذکر کیا ہے۔

(شذرات الذهب جلد اصفحه إا)

یہ وہ ممیں ہیں جن میں خود پنجبر خدا تشریف لے گئے اس لئے وہ اصطلاعا" غزوہ کملاتی ہیں۔ اس کے علاوہ کچھ سرایاء ہیں بعنی ایس ممیں جن میں صحابہ میں سے کہ سردار بنا کر بھیج دیا گیا ہے ان میں کوئی خاص اہمیت ایسی نہیں ہے کہ ان کا یمال کوئی تفصیلی تذکرہ کیا جائے۔

معركه حديبيه يا صبرو ايمان كالمتحان

صدیبی بالتخفیف (یعنی بغیر تشدید یاء) (اعیان اشیع جلد ۲ صفح ۱۳۳۷)

حدیبی کے واقعہ کو معرکہ کئے پر ان لوگوں کو جو اس کی نوعیت سے سطی طور پر واقف ہیں تعجب ہوگا گر میں اسے بہت برا معرکہ سجھتا ہوں۔ اور حقیقتاً وہ برا معرکہ ہے۔ اس اعتبار سے کہ اس میں صبور بات اور ایمان و استقامت کا اتنا برا امتحان ہوا جیسا کسی دو سرے اس معرکہ کار زار میں بھی نہ تھا جمال جانوں کی بازی المتحان ہوا جیسا کسی دو سرے اس معرکہ کار زار میں بھی نہ تھا جمال جانوں کی بازی الگانا برتی تھی۔

اس کی تفصیلی کیفیت مجملا" زمل میں درج کی جاتی ہے جس میں لازما" کچھ وہ واقعات درج ہوں گے جنہیں میں نے خود اپنی دو سری کتابوں میں درج کیا ہے اور ان پر تبصرہ بھی کیا ہے۔

واقعه كاليس منظر

پہلے منظر اس معرکہ کا مسٹر کے۔ اے حمید بی- اے (لندن) بیرسٹریٹ لاء لاہور کے الفاظ میں سنئے۔

"اگرچہ مسلمانوں کی عالت پہلے سے بہتر ہو چکی تھی تاہم وہ باسانی مکہ نہیں جاتے تھے۔ ان کے دلوں میں ہر سال جج کی تڑپ اٹھتی اور نمایت بے قرار کرتی ایک روز حضور کے فرمایا کہ میں نے خواب دیکھا ہے کہ میں اور تمام صحابہ فانہ ایک روز حضور کے فرمایا کہ میں نے خواب دیکھا ہے کہ میں اور تمام صحابہ فانہ

کعبہ کا طواف کر رہے ہیں ' خواب س کر مسلمان پہلے سے زیادہ بے چین ہو گئے"۔

(تاریخ مسلمانان عالم حصه اول صفحه 29-۸۰)

یمیں یہ سمجھ لیجے کہ اس خواب سے کسی طرح یہ نتیجہ نمیں نکلنا کہ یہ منظر
اس سال سامنے آ رہے گا' اس لئے آگر بعد میں ناگزیر اسباب کی بناء پر اس سال
راستے ہی سے واپسی ہو جائے تو ایمان بالرسالت کا مطالبہ یمی ہے کہ یہ یقین رکھا
جائے کہ اب کی نہ سسی تو اس کے بعد یہ منظر سامنے آ کر رہے گا لیکن اس وقت
کے مسلمانوں کی آکٹریت اس نکتہ کو نہ سمجھ سکی اور اس طرح یہ معالمہ ایک برے
ابتلاء کا ذریعہ بن گیا جس کی کیفیت بعد میں آوے گی۔

یہ بھی شاید ای امتحان کے مقصد سے ایک حکمت اللی تھی کہ اس موقع پر ہمارے رسول کے لئے جو عام طرفہ دی کاتھا کہ ملک آئے اور پیغام اللی پنچائے ہو صورت افتیار نہیں کی گئی۔ یعنی لیر نہیں ہوا کہ فرشتہ نے آ کر بیہ فرمان اللی رسول کک پنچایا ہو کہ آپ اس سال جا کر مناسک جج کو انجام دیجئے بلکہ خالق نے فواب دکھلا کر یہ تحریک پیدا کر دی کہ مسلمان اپنے بہت سے چھے ہوئے اضطراب کی بناء پر جو کعبہ کو دیکھنے کے اشتیاق سے بے پنیبر فدا کے اصرار کریں کہ بس اب جلدی تشریف لے چلے اور پھر کشال کشال وہ سب صور بیلی سائے آئیں جن کے نتیجہ میں رسول کی رواداری دنیا کے سائے آئے اور مشرکین سے عدم تعرض کا ایک کافی مدت تک کے لئے معاہدہ ہو جس کے نتیجہ میں پرامن فضا میں اسلامی ترق کے زیادہ سے فراجم ہواقع حاصل ہوں۔ یہ سب اسباب اس ایک خواب سے فراہم ہوئے جو رسول فدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس مہم انداز میں دیکھا قبا۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ مسلمانوں نے زمانہ جج کے آنے کا انتظار بھی نہ کیا اور قبل ہی بطور عمرہ پنجیبر فدا کو چلنے پر آمادہ کر دیا۔ چنانچہ حضرت کیم ذیقعد ۲ ھے کو مینہ مورہ سے دوانہ ہوئے۔

(آريخ خيس جلد ٢ صفحه ٢١)

ممکن ہے اس میں رسول خدا کی طرف سے بھی امن پندی کا بیہ پہلو مضم ہو
کہ ہم اس موقع پر جب تمام قبائل کا مکہ میں ہجوم ہوتا ہے آگر کچھ سابی مقصد
عاصل کرنا نہیں چاہتے بلکہ اس کے پہلے ہی جب کہ مکہ کی وادی خالی ہوتی ہے
سکون و خاموشی کے ساتھ چاہتے ہیں۔ زیارت مکہ معظمہ کے آواب و رسوم انجام
دے لیں۔

مسلمانوں کی جمعیت ہو حضرت کے ساتھ تھی چودہ سو آدمیوں کی تھی۔ (آریخ ابن الوردی جلد ۲ صفحہ ۱۲۳) جیسا کہ خواجہ محمد لطیف صاحب نے لکھا ہے۔
"تلوار کے سواکوئی اسلحہ کسی مسلمان کے پاس نہیں تھا اور تلوار ایک ایبا بتھیار تھا جے عرب سی حالت میں اپنے جسم سے الگ نہیں کرتے تھے"۔
بتھیار تھا جے عرب سی حالت میں اپنے جسم سے الگ نہیں کرتے تھے"۔
(اسلام اور مسلمانوں کی تاریخ جلد ا صفحہ ۱۳۴۱)

پھریہ کہ آپ کے ساتھ سڑ بدنے (قربانی کے اونٹ) ہے۔ (طبری جلد ۳ صفحہ ۷۷) جس سے صاف ظاہر تھا کہ آپ لڑائی کے لئے نہیں جا رہے ہیں گر جب قریش کو رسول کے آنے کی خبر پیچی تو وہ خالد بن ولید کی قیادت میں "کراع العمیم" کے مقام تک رسول کا راستا روکنے کے لئے نگل آئے۔

جیدا کہ ہم نے "شہید انسانیت" میں لکھا ہے کہ ظاہر ہے کہ مسلمانوں کی ہمتیں اس کے قبل کے حاصل شدہ ہے در بے فوحات سے برامی ہوئی تھیں اور سامنے وہی فلست خوردہ جماعت تھی جو اس وقت جنگ کے لئے پہلے سے تیار بھی نہ تھی اس لئے یہ بہت آسان تھا کہ رسول مقابلہ کا تھم دے دیتے اور فاتحانہ صورت سے مکہ میں داخل ہوتے گر پنجبر اسلام کو امن پندی کا جبوت دینا تھا۔ جونمی گرد و غبار الخمتا ہوا نظر آیا آپ نے فرمایا اس راستے کو چھوڑ دو کمی دوسرے راستے سے آگے نکل چلو۔ چنانچہ دائیں جانب کا رخ کیا گیا اور آپ " ممف" کی راستے ہوئے حدیبیہ کو جو راستہ جاتا ہے ' اوھر متوجہ بیٹ پر سے "ثنیبة المرار" ہوتے ہوئے حدیبیہ کو جو راستہ جاتا ہے ' اوھر متوجہ

(طبری جلد ۳ صفحه ۲۷)

مٹرکے - اے مید لکھتے ہیں-

"عربی قانون کے مطابق ج کے ایام میں ہر مخص کو حق حاصل تھا کہ وہ آزادی سے فریضہ جج اوا کرے مکہ ابھی نو میل کی مسافت پر تھا کہ یہ قافلہ حدیبیہ کے مقام پر قیام پذیر ہوا اور حضرت عثان کو بطور سفیر مکہ روانہ کیا کہ ج کے شرائط الل مکہ سے طے کرائیں"۔

(اسلام اور مسلمانوں کی تاریخ جلد اصفحہ ۱۳۱۱۳)
مر جب عربی قانون کے مطابق ہر مخص کو حق تھا تو اس کے لئے کسی کو شرائط عائد کرنے کا کیا حق تھا اور پھر شرائط طے کرانے کے لئے کسی کو بھیجنے کی کیا ضرورت تھی؟

حضرت عمر کفار مکہ سے خوف زوہ تھے

بلکہ صحیح وہ معلوم ہو تا ہے جو آری ابن وردی میں ہے کہ آپ نے ایک قاصد بھیجا۔ یہ اطلاع دینے کے لئے کہ جگا کے واسطے نہیں آئے صرف خانہ کعبہ کی زیارت کے لئے آئے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں کہ پہلے آپ نے حضرت عمر کو بلایا کہ تم جاکرانہیں یہ اطلاع دو۔ انہوں نے مشرکین سے اپنے لئے خطرہ ظاہر کرتے ہوئے تعمیل ارشاد سے معذوری ظاہر کی۔ اب حضرت نے جناب عثان کو بلایا۔ وہ چونکہ بی امیہ میں سے تھے تو وہ سیدھے اپنی براوری والوں کے پاس گے اور ابو سفیان کو حضرت کا پیام بنیا دیا۔ مشرکین نے کہا کہ تم طواف کرنا چاہو تو کر سکتے ہو گر انہوں نے کہا نہیں میں بغیا دیا۔ مشرکین نے کہا کہ تم طواف کرنا چاہو تو کر سکتے ہو گر انہوں نے کہا نہیں کوں گا۔ یہ من کر انہوں نے کہا نہیں کو قید کر لیا۔

(ابن الوردي طبع مصر ۱۲۵ه جلد ا صفحه ۱۲۵)

ای مضمون کو بیخ عبدالحق محدث دہلوی نے اس طرح لکھا ہے۔ خواجہ عالم روئے بعدر خطاب آور و و گفت ترا بسکہ باید رفت و معقول ساخت کہ ما داعیہ جنگ نداریم و بزیارت عمرہ آمدہ ایم۔ عمر گفت یا رسول اللہ بر حضرت روشن ست کہ عداوت قریش با من درچہ ورجہ است و شدت و غلظت من بایں قوم درچہ مرتبہ اگر برمن دست یا بند بے شک زندہ نہ گزارند و در کمہ از بن عدی کے نیست کہ مرا از شرایتاں حمایت کند و صیانت نماید۔ اگر عثمان بن عفان را فرستی مناسب تری نماید کہ وے نزد قریش عزیز تر است و اقارب و عشار او در کمہ بسیار اند

(دارج النبوة جلد ٢ صفحه ٢٨١)

سرور کائنات حضرت عمر کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ تہیں مکہ جانا ہے اور انہیں سمجھانا ہے کہ ہم جنگ کی خواہش نہیں رکھتے اور صرف عمرہ بجا لانے کے لئے آئے ہیں۔ عمر نے کما یا رسول اللہ آپ پر ظاہر ہے کہ قرایش کو مجھ سے کس درجہ دشمنی ہے اور میری سختی اس قوم کے خلاف کس حد تک رہی ہے۔ اگر میں ان کے ہاتھ آ جاؤں تو بلا شبر زندہ نہیں چھوڑیں گے اور مکہ میں میرے قبیلہ عدی کا کوئی مخص نہیں ہے جو مجھے ان کے شرسے بچائے اور میری حفاظت کرے اگر میں عفان کو جھے ان کے شرسے بچائے اور میری حفاظت کرے اگر میں اور ان کے قوم و قبیلہ والے مکہ میں بہت ہیں۔

معلوم ہوا کہ جناب عثان کوئی شرائط طے کرانے نہیں بھیجے گئے تھے بلکہ صرف رسول کی تشریف آوری کی نوعیت بتانے کے لئے گئے تھے۔ مسٹر کے۔ اے حمید لکھتے ہیں۔

"وہ اپن عزیز ابان بن سعد کی جملیت میں مکہ گئے اور رسول اللہ کا پیغام سایا۔ قرایش نے ان کو نظریند کر لیا لیکن افواہ یہ تھیل گئی کہ اہل مکہ نے حضرت عثان کو قتل کر دیا ہے۔اس سے مسلمانوں میں بہت بیجان و جوش پیدا ہو گیا۔ اگرچہ وہ بغیر بتھیار کے آئے تھے تاہم وہ مرنے مارنے پر تیار ہو گئے۔"

(تاریخ مسلمانان عالم جلد ا صفحه ۸۰)

آگرچہ اس مصنف کا قلم عموا " غلط راہوں پر جاتا ہے گریماں اتفاقا" نوعیت واقعہ کے اظہار میں اس کے قلم سے صبح الفاظ نکل سے ہیں برخلاف پہلے ان کے مورخین کے جنہوں نے اس کی نبیت براہ راست رسول خدا اس کی طرف دی ہے کہ

آپ کو قتل عثان کی غلط خبر پینی تو آپ نے بیا طے کر لیا کہ اب ان سے جنگ کرنا ضروری ہے۔

(تاریخ ابن الوردی جلد ا صفحه ۱۳۵)

صحابہ سے اس امرر بیعت لی گئی کہ وہ جنگ سے فرار شیں کریں گے

بعد میں جو بیعت لی گئی ہے وہ بھی در حقیقت اس کی مظرہے کہ مسلمان خود جنگ پر مصریتے اور پر جوش طریقہ پر مطالبہ کر رہے تھے کہ بس اب حملہ کر دیجئے گر اس کے پیش افطر اب مگر اس کے پیش افطر اب ضرورت سمجی گئی کہ دوبارہ ان لوگوں سے بیعت کی تجدید کی جائے اس شرط کی صراحت کے ساتھ کہ وہ میدان جنگ سے فرار نہیں کریں گے۔

عام طلات میں ایسے بماوروں کے لئے جو بیشہ جان کی بازی نگاتے رہے ہوں اس فتم کی شرط باعث نگ محمول ہوتے ہوئے بار خاطر ہونا چاہیے تھی مگر کیا کیا جائے کہ اکثریت اپنے کردار کی زمین میں نشیب محموس کر رہی تھی اس لئے جوش جنگ میں وہ اس شرط پر بیعت کرنے کے لئے بھی بلا تکلف تیار ہوگئی۔

ای کو بعض لوگول نے انداز تعبیر میں ذرا خوشمائی پیدا کرنے کے لئے یوں کما کہ یہ بیعت "موت" پر لی گئی جے مسٹر کے۔ اے حمید نے ان لفظوں میں ادا کیا ہے کہ-

"ایک درخت کے نیچ چودہ سو آدمیوں نے بیعت کی کہ اگر مرورت ہو تو اسلام پر جان دینے کے لئے تیار ہیں"۔

تاریخوں سے پہتہ چاتا ہے کہ قدیم زمانہ ہی کے بعض راویوں نے "فرار" کے تائخ تذکرہ سے بچتے ہوئے اس تعبیر کو افتایار کیا تھا گر جناب جابر بن عبداللہ انصاری ایک معزز صحابی نے اس پروہ کو بالکل چاک کرکے جو بات تھی وہ صاف کمہ دی۔ ابن الوردی رقم طراز ہیں۔

كان يقال بايعهم رسول الله على الموت و كان جابر يقول لم يبا يعنا الا على انا لا نفر (آريخ ابن الوردي جلد ا صخر ١٣٥)

کما جانا تھا کہ پینمبر خدا نے ان سے موت پر بیعت لی اور جابر کما کرتے تھے کہ رسول نے ہم سے بیعت نمیں۔ رسول نے ہم سے بیعت نمیں لی گر اس بات پر کہ ہم بھاگیں گے نہیں۔ ابوا لفدا کے الفاظ ہیں۔

كان الناس يقولون بايعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الموت وكان جابر يقول لم يبا يعنا الاعلى اننا لا نفر

(تاريخ ابوا لفداء)

لوگ کہتے تھے کہ رسول نے ان سے موت پر بیعت لی اور جابر کہتے تھے کہ ہم سے بیعت نہیں لی گر اس بات پر کہ ہم فرار نہیں کریں گے۔

ای لئے قدیم ترین مورخ و اقدی نے بطور اصل حقیقت ای کو درج کیا ہے اور پہلے الفاظ کو قائل غیر معلوم کی طرف نبیت دے کر لکھا ہے۔ اسطرح:فبایعهم علی ان لا یفروا و قال قائل بایعهم علی الموت

(كتاب المغازي جلد ٢ صغه ١٠٥٣)

حفرت نے ان سے بیعت لی اس پر کہ وہ فرار نہیں کی اور تمی نے یوں کہا کہ آپ نے ان سے موت پر بیعت لی۔

اور متاخرین میں شاہ عبدالحق دہلوی نے اس دوسری تعبیرے مرف نظر ہی کر دیا اور متاخرین میں شاہ عبدالحق دہلوی کر دیا اور پہلے ہی مضمون کو ذرا پر حکلف عبارت میں تحریر کر دیا کہ-

پشت مبارک بدرخت نماد و صحابه رابه بیعت دلالت کرد که ثابت قدم باشند و اگر جنگ واقع شود روئے نه گردانند

(دارج النبوة جلد ٢ صفحه ٢٨٢)

حفرت نے پشت مبارک ورخت سے لگائی اور صحابہ کو بیعت کی طرف رہنمائی فرمائی کہ طابت قدم رہیں اور اگر جنگ ہو جائے تو منہ نہ پھرائیں۔

غور کیا جائے تو اس تعبیر کا بھی "موت پر بیعت لی" مطلب یمی ہوتا ہے کہ موت سے بھالیں گے نہیں کونکہ جان جانے کا امکان تو جہاد کے میدان میں آ

جانے سے لازما پیدا ہی ہو جاتا ہے۔ "اب جان دینے کے لیے تیار ہیں"۔ کے معنی صرف یہ ہوتے ہیں کہ میدان ہیں جانے کے بعد پھر جان بچانے کی کوشش نہیں کریں گے اور وہاں جاکر پھر جان بچانے کی کوشش کا مطلب فرار ہی ہو سکتا ہے اور اس کے سواکیا ہو سکتا ہے؟ کیا یہ کہ تکوار آتی ہو تو سپر سے روکیں گے بھی نہیں یا وار پڑتا ہو تو اسے خالی بھی نہ دیں گے تو پھر جان دینے کے لئے تیار ہیں کیا معنی؟ یمی کہ میدان سے فرار افتیار نہیں کریں گے۔

کیا معنی؟ یمی کہ میدان سے فرار افتیار نہیں کریں گے۔

علامہ طبری تحریر فرماتے ہیں۔

فبا يعوه تحت الشجرة على ان لا يفروا عنه ابدا

(اعلام الوري)

ان سب نے در فت کے نیچ آپ سے بیعت کی اس بات پر کہ وہ آپ کو چھوڑ کر کھی فرار نہیں کریں گے۔

اس "جھی" کے لفظ میں بردی اہمیت ہے اس سے ظاہر ہے کہ عدم فرار کا عمد صرف ای وقت جنگ سے جو وقوع ہی میں نہ آئی مخصوص نہ تھا بلکہ اس کے بعد بھی مدت العرکمی بھی لڑائی سے فرار نہ ہونے کا عمد لیا جا رہا تھا۔

کیا صحابہ بیعت پر قائم رہے؟

اب آگر بد نصیبی سے آریخ حنین میں پھر احد کا مظر پیش کر وے جس
کے لئے آئدہ کے صفحات کا انتظار کرنا پڑے گا تو ماننا پڑے گا کہ اس وقت کی
بیعت پر بھی بیعت کرنے والے برقرار نہیں رہے اور اس کے بعد مرضات النی کے
وعدے کا جو اس بیعت کی بنا پر اللہ کی جانب سے ہوا ہے انجام معلوم ہے۔

4 4 4 4

ندکورہ صور تحل کو دیکھتے ہوئے کہ ادھر سے جناب عثان اس اطلاع کے ساتھ بھیج گئے کہ ہم صرف خانہ کعبہ کی زیارت کے لئے آئے ہیں ہمیں حج کرنا نہیں ہے اور ان لوگوں نے جناب عثان کو قید کر لیا جس پر یماں یہ افواہ او گئی کہ وہ قتل کر دیئے گئے اور اس کے بعد مسلمان مرنے اور مارنے پر تیار ہو گئے اب کتنے بے

جوڑ ہیں مسٹر کے۔ اے حمید کے یہ الفاظ کہ ۔

"آخر حضرت عثان کی وساطت سے اٹل مکہ اور مسلمانوں کے درمیان ایک معاہدہ لکھا گیا"۔

(مسلمانان عالم جلد ا صفحہ ۸۱)

جب وہ وہاں قید سے ان کو پنجبر اسلام صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے پاس آنے جانے اور کچھ گفتگو کرنے کا موقع ہی نہ تھا تو ان کی "وساطت" کیو کر ہوئی اور اس "وساطت" کے ذریعہ کوئی معاہرہ ہونے کا کیا امکان رہا؟ بلکہ واقعہ یہ ہے جیسا کہ دو سرے مور خین نے لکھا ہے کہ انہوں نے اس بیعت کے واقعہ کے بعد خود اپنی طرف سے سیل بن عمرہ کو بھیجا اور اس نے شرائط صلح طے کیے۔

(ابن الوردي جلد اصفحه ۱۲۵ و ابو الفدا جلد اصفحه ۱۳۲ وغيره)

مور خین اکثر بیان واقعہ میں ورمیانی کڑیاں چھوڑ دیتے ہیں اس لئے سمیل بن عروے آنے کے بعد بس تحریر صلی نامہ کا طال لکھنے لگتے ہیں طلانکہ لازہ "اس کے درمیان یہ کڑی ہے کہ اس نے آکر پہلے زبانی مشرکین کا یہ بیفام سایا کہ آپ لڑتا نہیں جاتے تو بلا وجہ لڑنا ہمیں بھی منظور نہیں ہے گر اپنے جذبات کے لحاظ سے اپنی آنکھوں سے آپ کو مکہ میں واخل ہوتے اور آزادی کے ساتھ عباوت کرتے ہوئے نہیں وکھ سکتے۔یا جیسا کہ انہوں نے جناب عثان کے پیغام پہنچانے پر کما تھا کہ اس میں عرب میں ہماری سبی ہوگ اور لوگ تو ہی سمجھیں کے کہ آپ طاقت کہ اس میں عرب میں ہماری سبی ہوگ اور لوگ تو ہی سمجھیں کے کہ آپ طاقت کے بل پر ہمارے علی الرغم مکہ میں واغل ہوئے لاذا اس سال بغیر مراسم زیارت کے بل پر ہمارے علی الرغم مکہ میں واغل ہوئے لاذا اس سال بغیر مراسم زیارت ہو جائے کہ آپ آئندہ سال آئیں گے اور ہمارے آپ کے درمیان ابھی سے قرار واو ہو جائے کہ آپ آئندہ سال آئیں گے اور مراسم عمرہ انجام دیں گے اس طرح کہ ہم تین دن کے لئے مکہ خالی کر دیں گے کہ آپ آزادی کے ساتھ اپنی عباوتیں جس طرح چاہیں انجام دے لیں۔

ان کے پیش نظر اس میں یہ مقصد تھا کہ اس طرح پہلے یہ چرچا ہو گا کہ ہم نے خود انہیں ایک سال پہلے یہ اجازت دے دی تھی کہ وہ اس طرح مکہ میں آکر این رسوم ادا کریں۔ اس طرح اس سے ہماری کسی کمزوری کا ثبوت نہیں ہوگا۔

پیمبر خدا صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم نے بقینا زبانی گفتگو میں اس پر تیار ہونے کا اظہار فرما دیا ہوگا پھر کتابت عمد نامہ کی نوبت آئی۔

صلح حديبيه كالصل مقصد

غالبا" اس زبانی گفتگو میں مشرکین نے یہ محسوس کر لیا کہ حفرت کسی وجہ سے
اس وقت جنگ کرنا نہیں چاہتے اور اس وقت جنگ ہو جانے کو وہ اپنے لئے نقصان
رسال خیال فرماتے ہیں۔ جس نکتہ کو بہت سے مسلمان اس وقت نہیں سمجھ رہے
سے اور بعد میں بہت عرصہ تک نہ سمجھے اسے پوری تفصیل کے ماتھ نہیں تو مجمل
طور پر مشرکین کا نمائندہ سمجھ گیا تھا اور حقیقت یہ ہے کہ پیغیر خدا صلی اللہ علیہ
والہ وسلم کے جمادول کی نوعیت بتاتے ہوئے جو ہم اس مسلمہ حقیقت پر زور ویت
ہیں کہ بھیشہ مشرکین چڑھائی کے آئے اور رسول خداکو وفاعی حیثیت سے جنگ
کرنا پڑی۔ جس پر پہلے حصہ میں کائی بسیط بحث آ چکی ہے۔ یہ ہمارا وعویٰ بری صد
تک مجروح ہو جانا اگر اس وقت پیغیر خدا جنگ کرکے فاتحانہ طور پر مکہ میں واضل
تک مجروح ہو جانا اگر اس وقت پیغیر خدا جنگ کرکے فاتحانہ طور پر مکہ میں واضل
ہوتے بھر یہ کئے کو ہو جانا کہ دیکھیے جب طاقت عاصل ہو گئ تو رسول چڑھائی

گراس وقت جب یہ موقع آنے لگا تو پنیبر خدا نے ایسے شرائط پر صلح کرکے واپسی اختیار کی جنمیں عام مسلمان اپنے وقار کے خلاف تصور کر رہے تھے اور اس واپسی کو اپی تھاست قرار دے رہے تھے گر بعد میں آئے گاکہ خالق کریم نے اسے رول کی ایک بین کھی ہوئی فتح قرار دیا۔

کم ظرف آدی جب یہ سمجھ لیتا ہے کہ فریق مخالف کمی اپنے اصول کی بناء پر سمی اس وقت گوار اٹھانے کے لئے آمادہ نہیں ہے تو پھر اس کی ہمت بردھ جاتی ہے چنانچہ یمال مشرکین کے نمائندہ نے یہ محسوس کر لیا تھا' اس کا ثبوت اس کے رویہ سے مثا ہے۔ اگر صورت طال یہ ہوتی کہ مسلمانوں کے جنگ پر جوش و فروش سے خوف زدہ ہو کر انہوں نے سیل بن عمرو کو بھیجا تھا تو اس کا نقاضا یہ ہونا چاہئے تھا کہ سمیل کی طرف سے عاجزانہ رویہ اختیار کیا جاتا اور اگر سمجھوتے ہونا چاہئے اور اگر سمجھوتے

میں ادھرسے کوئی رکلوٹ پیدا بھی ہوتی تو وہ ایک طرح کی پیپائی اختیار کرکے اس رکلوٹ کو دور کرتا مگر یہاں صورت حال اس کے بالکل بر عکس نظر آتی ہے لینی جب ملخامہ کی کتابت شروع ہوتی ہے تو مشرکین کا نمائندہ ہر ہر قدم پر جھڑا ڈالتا اور رکلوٹ پیدا کرتا ہے اور پیفیبر خدا قدم قدم پر اس کی ہر بات کو تتلیم کرتے ہوئے ملے کی کارروائی کو آگے بڑھاتے ہیں۔

ملخامہ حدیبیے کے شرائط

مسٹر کے اے حمید جنہوں نے اس ملخنامہ کا سرا بلا وجہ جناب عثان کے سر باندھ دیا ہے ملخنامہ کا مسودہ لکھے جانے سے پہلے جیسے کسی ذریعہ سے اس کے شرائط پر مطلع ہو گئے چنانچہ وہ رقم طراز ہیں کہ۔

آخر حفرت عثان کی وساطت سے اہل مکہ اور مسلمانوں کے درمیان ایک معاہدہ لکھا گیا جس کی شرائط حسب دیل تھیں۔

ا۔ یہ عمد نامہ فریقین کے درمیان ایک مل تک قائم رہے گا۔ اس دوران میں جانبین مکہ مدینہ میں بے فوف و خطر آ جا سکتے ہیں۔

۲- عرب کے جو قبائل قریش سے ملنا چاہیں بلا خوف ان سے مل جائیں اور جو مسلمانوں سے ملنا چاہیں بلا خوف ان سے مل جائیں اور جو مسلمانوں سے ملنا چاہیں مسلمانوں سے مل جائیں۔ مسلمانوں سے جو مسلمانوں کے جیں۔

۳- "آئندہ سال مسلمانوں کو جج کی اجازت ہوگی، گر وہ بتھیار لگا کر مکہ میں واخل نہ ہو سکیں گے۔

سا۔ اگر قریش میں سے کوئی مخص مسلمان ہو کر مدینہ چلا جائے تو مسلمانوں کا فرض ہوگا کہ اسے فورا واپس کر دیں ۔ اگر مسلمانوں میں سے کوئی مخص مرتد ہو کر قریش سے آلے تو قریش اسے ہرگز واپس نہ کریں گے۔

آخری شرط پڑھ کر حضرت عمر فاروق بھڑک اٹھے، گر رسول اللہ ی سمجھاکر ان کی شمط پڑھ کر حضرت علی لکھنے ان کی شلی کر دی اور قریش کی شرائط مان لی گئیں۔ معاہدہ کا مسودہ حضرت علی لکھنے ۔۔۔

(آدیج مسلمانان عالم جلد اصفحہ ۱۸)

اب یہ سوال بالکل کھلا ہوا ہے کہ جب بقول آپ کے حضرت عمان کی وساطت سے معاہدہ لکھا جا چکا تھا تو اب حضرت علی کیا چیز لکھنے بیٹے؟ اس کے علاوہ آئدہ کے تفہیلات سے ظاہر ہوگا کہ حضرت عمر صرف آخری شرط پر نہیں بھڑکے سے بلکہ وہ اس پورے طریق کار یعنی اس موقع پر بغیر جج کئے ہوئے واپس جانے اور معاہدہ کرنے سب ہی سے اختلاف رکھتے تھے اور وہ تحریر معاہدہ کے پہلے رسول کے سمجھانے سے سمجھ بھی نہیں گئے تھے بلکہ معاہدہ لکھے جانے کے بعد بھی وہ اس کے شخاف رہے کاراضگی اس سے برابر شدت کے ساتھ ظاہر ہوتی رہی اور نہ صرف وہ بلکہ مسلمانوں کی تاراضگی اس سے برابر شدت کے ساتھ ظاہر ہوتی رہی اور نہ صرف وہ بلکہ مسلمانوں کی اکثریت اس سے ناراض تھی۔

اسلام میں جہوریت نام کی کوئی چیز نسیں

اب اسے شوریٰ کو جزو دین کہنے والے اور اسلام اور پیغیر اسلام کو سوفیصدی نظام جمہوری کا پابند بتانے والے حل کر سکتے ہیں کہ پیغیر خدا صلی اللہ علیہ واللہ وسلم نے مشرکین سے کسی سمجھوتے کے پہلے مجلس شوریٰ کیوں مرتب نہیں فرمائی اور پھر اکثریت کے خیالات کے ظاہر ہو جانے کے بعد اس کی پیروی کیوں نہیں فرمائی؟

صدیبیہ میں تو صاف ہی نظر آنا ہے کہ پیغیر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم منجاب اللہ بذات خود اپنے کو صاحب اختیار جانتے ہیں اور عام مسلمانوں کی رائے کے خلاف اپنے فیصلہ پر قائم ہی نہیں رہتے بلکہ بتقاضائے ایمان و اسلام خود مسلمانوں کو اپنے فیصلہ کے سامنے سر جھکا دینے پر مجبور فرما دیتے ہیں۔ چنانچہ آپ نے مشرکیان سے بات چیت میں کسی کو اپنے ساتھ شریک کیا اور نہ پھر ان کے شرائط کے باب میں کسی سے کوئی رائے کی اور نہ ان کی مخالفت کے ظاہر بظاہر شوت کے بعد اس کی کوئی پردا کی بلکہ شروع سے آخر تک ہر قدم صرف اپنی صوابرید کے مطابق اٹھیا جس کے پس پشت فشائے اللی کی جکیل تھی جو خواہ بذریعہ صوابرید کے مطابق اٹھیا جس کے پس پشت فشائے اللی کی جکیل تھی جو خواہ بذریعہ حولی کار

کے متعلق آپ کو کسی ہدایت کی حامل ہو اور خواہ بیہ وہ وحی باطنی ہو جس کا سلسلہ برابر مرکز سے قائم رہتا تھا جس سے فرشتے کا بھی کوئی وخل نہ تھا چہ جائیکہ کوئی انسان-

صلح کے لئے صحابہ سے کوئی مشورہ نہیں کیا گیا

صدیبیہ کے معاملہ میں بہت نمایاں صورت یہ ہے کہ اس پوری کارروائی میں اوھرے مشرکین کا نمائندہ سہیل بن عمرہ ہے اور اوھر ہے صرف دو شخصیتیں منظر علی بین ہیں۔ ایک خود رسول خدا جو اصل کار فرہا ہیں اور دو سرے حضرت علی بن ابی طالب جن کے ہاتھ ہے ملحنامہ لکھا جا رہا ہے۔ باتی تمام مسلمان اور ان کے اہل الرائے افراد صرف تماشائی ہیں اور اپنی جگہ تلملا رہے ہیں کہ یہ سب کیا ہو رہا ہے؟ اور کول ہو رہا ہے اور اوھر سے ان کی جانب قطعا" اغتنا نہیں ہے کہ ان کے چروں کے رنگ کیا ہو رہے ہیں اور ان کی عرب کیا ہیں اور ان کے جروں کے رنگ کیا ہو رہے ہیں اور ان کی تابس کی سرگوشیاں کیا ہیں اور ان کے چھوں کے جانب کی اثرارے کیا ہو رہے ہیں ج

کیا اس سے بڑھ کر مہمات دین میں جمہور کے جذبات کی بے وقعنی اور پھھ ہو سکتی ہے؟

اور ادھر سے سیل بن عرو بھی ہے محسوس کر رہا ہے کہ پینیبر اسلام اس وقت سب پچھ مان لینے پر تیار ہیں تو گویا جتنا دہا سکتے ہو دہا لو اور ممکن ہے اس جمال دیدہ مدر کو مسلمانوں کے انداز سے بھی ہے نمایاں ہو رہا ہو کہ ان میں اس وقت بغاوت کے جرافیم حرکت میں ہیں تو اس وقت ان کے خون کو ذرا اور کھولا دیا جائے کہ شاید ان میں ایک پھوٹ پڑے اور ان کی جماعت کے آدی ان سے خود ایسے شاید ان میں ایک پھوٹ پڑے اور ان کی جماعت کے آدی ان سے خود ایسے برافروختہ ہو ل کہ ان میں خانہ جنگی ہو جائے اور اس طرح خود ان کے ہاتھوں ان کا مشن فیل ہو جائے ۔ بی سب محرکات ہو سکتے ہیں ورنہ عام طلات میں ان کا جنگ کے لئے پہلے سے تیار نہ ہونا اور پیغیر خدا کے ساتھ اس جماعت کا ہونا جو اس کے کہا شاید کی غروہ پہلے ہر جنگ میں فتح حاصل کرتی رہی' اتنی تعداد میں جو اس کے پہلے شاید کی غروہ میں اکٹھا نہیں ہوئی ہے اور پھر اس پوری جماعت کا ابھی ابھی دوبارہ آخر دم چک میں اکٹھا نہیں ہوئی ہے اور پھر اس پوری جماعت کا ابھی ابھی دوبارہ آخر دم چک

میدان میں مُعرکے یا دوسرے لفظوں میں مرنے مارنے کا عمد کرنا اس سب کے بعد اسے الی جمارت کیو کر ہو رہی تھی کہ وہ قدم قدم پر صلح کی آگے برحتی ہوئی کاروائی میں روڑے اٹکائے جس کے اظہار میں تمام مورضین متفق الکلمه ہیں۔ سب سے پہلے جب حفرت پیفیبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لکھانا چاہا بسم اللّه الرحمٰن الرحیم تو اوحر کا نمائندہ سمیل بن عمرو کہنے لگا جناب ہم اسے تو جانے نمیں' وہ لکھے جو ہمارے یہاں لکھا جاتا ہے۔ بسمل اللهم

یاد رکھنا جاہئے کہ آگر وہ سے کتے کہ اس کے بجائے آپ لات و عزی (اصنام) کے نام کھتے تو سے اصول کا سوال تھا۔ پھر سمجھونۃ ہونا غیر ممکن تھا گر انہوں نے تو حقیقت میں صرف ایک خراع لفظی سے کام لیا۔ اب سے جذباتی اور پست زہنیت والے افراد کا کام ہو آ کہ صرف اپنی بات کو بالا رکھنے کے لئے ان الفاظ پر اصرار کیا جا آ جو ادھر سے پیش ہو رہے ہیں اور فریق مخالف کے الفاظ کو منظور نہ کیا جا آ گر رسول خدا ایس نگ نظری سے بری سے آپ نے فرمایا۔ "یمی لکھو جو سمیل کی خواہش ہے"۔

حقیقت میں یہ سہیل کی اپنے منصوبہ میں پہلی محکست تھی کہ رسول اس بات پر نہ الجھے اور معاہدہ کی تحریر میں رکاوٹ پیدا نہ ہونے دی گر جذباتی مسلمانوں کا است پر خون کھول گیا کہ دیکھو رسول نے ایک طرح اپنی ہار مان کی اور اس کمبخت کافر کی بات کو اونچا ہو جانے دیا گر پھر شاید انہوں نے سمجھا ہو کہ خیر۔ یہ ایک بات تھی۔ آگے تو پنیبر بقینا مضوطی دکھائیں کے گر دوسری منزل آئی اور وہ اس سے سخت سخت

مسٹرکے اے حمید کے الفاظ بیہ ہیں کہ-

"معاہدہ کا مسودہ حضرت علی کھنے بیٹے۔ مسلمانوں کے دستور کے موافق انہوں نے "اللہ کے نام سے جو رحمٰن ہے" لکھنا شروع کیا۔ اس پر سہیل جو اہل کمہ کے سفیر تھے معترض ہوئے اور کما ہم رحمٰن کے قائل ہی نئیں۔ اس لئے لفظ رحمٰن کے کائ دیا جائے۔ سرکار نے جو مجسمہ انصاف تھے فورا وہ لفظ کڑا دیا۔ اس کے بعد

حضرت علی نے لکھا کہ یہ عبد نامہ محد رسول اللہ اور قریش کے درمیان لکھا گیا ہے۔ سیل نے پھر اعتراض کیا کہ جم تو انہیں رسول مانے ہی نہیں۔ اس پر مسلمان تڑپ اٹھے گر سرکار نے کما کوئی مضائقہ نہیں۔ بے شک رسول اللہ کا لفط کلٹ دیا جائے۔۔

(تاريخ مسلمانان عالم جلد ا صفحه ۸۱-۸۲)

اس میں ابتدائی سطروں میں بیہ جز غلط معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی نے دستور کے مطابق بطور خود ہم اللہ لکھنا شروع کیا بلکہ جیسا ہم نے اس سے پہلے کھا ہے پیغیر خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم معاہدہ کا مضمون بول رہے تھے آپ نے فرمایا' کھو بسم اللّه الرحمٰن الرحیہ اور اس پر سیل بن عمو بول پڑا تاریخ کے الفاظ بیہ ہیں۔

دعا عليا فقال اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل ما اعرف هذا ولكن اكتب باسما اللهم فقال صلى الله عليه وسلم اكتب باسما اللهم

(تاریخ ابن الوردی جلد اصفی ۱۲۵ ابوا لفدا علد اصفی ۱۳۲۱)

آپ نے علی کو بلایا اور کما' لکھو ہم اللہ الرحمٰن الرحمٰ مسیل نے کما میں اسے نہیں پہانا بلکہ لکھوائے باسمک اللہ ہی لکھو۔

شرمیں بھی الی تھیں جن میں بظاہر مشرکین ہی زبر دکھائی دے رہے تھے اور پیغیبر خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم جیسے دہتے چلے جاتے تھے۔ اس سال بغیر زیارت کعبہ کیے ہوئے واپس چلے جائے آئدے سال صرف تین دن کے لئے آئے گا۔ اس دوران میں جو یہاں سے بھاگ کر آپ کے پاس جائے آپ کو واپس کرنا ہوگا اور جو آپ کے پاس سے بھاگ کر ادھر آئے گا اسے واپس نہیں کیا جائے گا۔

(آریخ ابن ظدون طبع بیروت جلد ۲ صفحہ ۵۸۵) ان میں سے ہر شرط وہ ہے جس کے رکھنے کی ہمت الیی قوم کے نمائندہ کو ہو ہی نہیں سکتی تھی جو ہر منزل پر شکست کھا چکی ہو گر جیسا کہ پہلے ہی خیال ظاہر
کیا جا چکا ہے' اس وقت اپنی پختہ کار سای نظر سے ادھر کے نمائندہ نے یہ آڑ لیا
تھا کہ پیفیٹر اس وقت جنگ کرنے پر کمی نہ کمی وجہ سے آمادہ نہیں ہیں اس لئے وہ
سمجھا کہ جتنا دبایا جا سکتا ہو اتنا دبا لیا جائے اور اس کا یہ اندازہ صحیح تھا کہ آپ جنگ
اس وقت کمی قیمت پر بھی نہیں کرنا چاہتے تھے اس لئے آپ وہتے چلے گئے گر
ایسا دبنا جس کے نتیجہ میں کامیابی تھی جس کے لحاظ سے خالق نے بدر' احد' خندق
اور خیبر کے جنگی نقوعات کو "فتح مبین" نہ کما اور جب ان شرائط پر صلح کرکے والیس
اور خیبر کے جنگی نقوعات کو "فتح مبین" نہ کما اور جب ان شرائط پر صلح کرکے والیس

انا فتحنا للا فتحا مبيل م نے آپ کو بری کھلی ہوئی فتح عطا کی۔

صحابہ کے جذبات قوت ایمان پر غالب آ گئے

افرس ہے کہ مشرکین کا نمائندہ جس راز کو کسی حد تک سمجھ گیا تھا کہ پیفیر اس وقت جنگ ہو جانے کو اپنے کسی اصول کی شکست سمجھ رہے ہیں اسے بہت سے مسلمان اس وقت نہ سمجھ سکے اور نہ سمجھ کے بعد بھی رسول کی صحت فیصلہ پر اعتاد کامل جو ایمان کا نقاضا ہے آگر ذہن و دماغ پر حاوی رہتا تو بھی صرف فکر و جرت کا محل ہو سکتا تھا لیکن اعتراض و اختلاف اور شکست و توبیب کی شکل پیدا جرت کا محل ہو سکتا تھا لیکن اعتراض و اختلاف اور شکست و توبیب کی شکل پیدا ہونا منطق حیثیت سے قطعا "غیر ممکن تھی گر صد حیف کہ جذبات کی شدت نے ایمان کے نقاضوں کو مغلوب کر لیا جے تاریخ نے یوں لکھا ہے کہ۔

صحابہ قریب بہ ہلاکت حضرت عمر کو رسالت میں شک

دخلهم من ذال امر عظيم حتى كادوا يهلكون

(الكامل ابن اثير الجزري جلد ٢ صفحه ٨٨)

لوگوں کے دلول میں اس سے امر عظیم پیدا ہوا یہاں تک کہ قریب تھا کہ وہ ہلاکت میں مبتلا ہو جائیں۔

اور پھر ان سب تاریخوں ہی نے نہیں بلکہ صحاح حدیث نے بھی اس ابهام

کے پردہ کو چاک کرکے اس میں پیش بیش نظر آنے والی شخصیت کا نام دے دیا ہے چنانچہ صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۳۱ کتاب الجماد میں ہے۔

فجاء عمر بن الخطاب فقال يا رسول الله السنا على الحق و هم على الباطل فقال بلى فقال اليس قنلانا فى الجنة و قنلاهم فى النار قال بلى قال فعلى ما نعطى الدنية فى ديننا انرجع و لما يحكم الله بيننا و بينهم فقال يا ابن الخطاب انى رسول الله و لن يضيعنى الله ابدا" فانطلق عمر الى ابى بكر فقال له مثل ما فقال للنبى فقال انه رسول الله و لن يضيعه الله ابدا" فنزلت سورة الفتح فقراها رسول الله صلى الله و لن يضيعه الله ابدا" فنزلت سورة الفتح فقراها رسول الله صلى الله على عمر الى آخرها فقال عمر يا رسول الله او فتح هو قال نعم-

عمر بن خطاب نے آکر کما یا رسول اللہ کیا ہم حق پر نہیں ہیں اور وہ باطل پر نہیں ہیں؟ آپ نے فرمایا کیوں نہیں! کما کیا ہمارے مقتول بہشت میں اور ان کے مقتول دونرخ میں نہیں ہوں گے؟ فرمایا کیوں نہیں۔ کما تو پھر ہم کیوں اپنے دین میں اس ذالت کو برداشت کریں؟ کیا ہم واپس جائیں در صور تیک اللہ نے ہمارے اور ان کے درمیان کوئی فیصلہ کن صورت پیدا نہیں کی ہے۔ حضرت نے فرمایا اے پر خطاب اللہ کا پیغیر ہوں اور اللہ جھے بھی نظر انداز نہیں کرے گا یہ من کر عمر ابوبکر کے اللہ کا پیغیر ہوں اور اللہ جھے بھی نظر انداز نہیں کرے گا یہ من کر عمر ابوبکر کے باس گئے اور وہی باتیں کہیں جو رسول خدا سے کی تھیں۔ انہوں نے بھی کما کہ وہ اللہ کے اور وہی باتیں کہیں جو رسول خدا سے کی تھیں۔ انہوں نے بھی کما کہ وہ اللہ کے رسول ہیں اور اللہ انہیں بھی نظرانداز نہیں کرے گا۔ اس پر سورہ انا فتحنا نظراند انہیں جو سورہ شروع سے آخر تک حضرت عمر کو سایا تو انہوں نظرانہ ہوا تو رسول خدا نے وہ سورہ شروع سے آخر تک حضرت عمر کو سایا تو انہوں نے کما 'اچھا تو وہ کیا کوئی فتح ہے؟ آپ نے فرمایا۔ ہاں!

حفزت عمر فنخ مبین کو نه سمجھ سکے

مورخ دیار بحری لکھتے ہیں۔

عن عمر انه قال و الله ماشككت مند اسلمت الا يومئذ فاتيت النبى فقلت الست نبى الله حقا قال بلى قلت السنا على الحق وعدو نا على الباطل قال بلى قلت اليس قنلا نا فى الجنة و قتلا هم فى النار قال بلى قلت فلم نعطى الدنية فى ديننا قال انى رسول الله و لست اعصيه و هو ناصرى قلت او لست كنت تحدثنا انا سناتى البيت فنطوف به قال بلى افاخبر ثلثانا ناتيه العام قلت لا قال فانك اتيه و مطوف به قال فاتيت ابابكر فقلت يا ابابكر اليس هذا نبى الله حقا قال بلى قلت فلم نعطى الدنية فى ديننا قال ايها الرجل انه رسول الله و لن يعصيه فاستمسل بغرزه فوا الله انه لعلى الحق المبين

(تاریخ خمیس جلد ۲ صغه ۳۲)

عرکتے ہیں کہ بخدا جب سے میں نے اسلام قبول کیا مجھے بھی شک پیدا نہیں ہوا سوائے اس دن کے تو میں نے پنجبر کے پاس آگر کھا کہ کیا آپ اللہ کے سے پنجبر نہیں ہیں؟ انہوں نے کما کیوں نہیں! میں نے کما کیا ہم جن پر اور ہمارا دشمن باطل پر نہیں؟ کما کیوں نہیں۔ میں نے کما کیا یہ حقیقت نہیں ہے کہ ہمارے مقتول باطل پر نہیں؟ کما کیوں نہیں نہیں نے کما کیا یہ حقیقت نہیں ہے کہ ہمارے مقتول ہوئے ہم اپنج دین میں اللہ کا پنجبر کہم اپنے دین میں اس ذات کو کیوں قبول کریں؟ آپ نے فرمایا میں اللہ کا پنجبر ہموں اور میں اس کی نافرمانی نہیں کر سکتا اور وہ میرا مددگار ہے۔ میں نے کما کیا آپ ہم سے یہ باتیں نہیں کہتے تھے کہ ہم عقریب خانہ کعبہ میں داخل ہو کر اس کا طواف کریں گے؟ کما کیوں نہیں گر کیا میں نے تہیں یہ بھی خبر دی تھی کہ یہ ای ملل ہوگا میں نے کما کیوں نہیں گر کیا میں نے تہیں یہ بھی خبر دی تھی کہ یہ ای طواف کرو گے۔ وہ کہتے ہیں کہ پھر میں ابو کر کہا ہوں) کہ تم وہاں پنچو گے اور طواف کرو گے۔ وہ کہتے ہیں کہ پھر میں ابو کر کہا ہوں) کہ تم وہاں پنچو گے اور طواف کرو گے۔ وہ کہتے ہیں کہ پھر میں ابو کر کہا ہوں) کہ تم وہاں پنچو گے اور طواف کرو گے۔ وہ کہتے ہیں کہ پھر میں ابو کر کے پاس گیا۔ میں نے کما آپ پھر ہم اسے دین علی کیوں نہیں میں نے کما تو پھر ہم اسے دین یہ سے یہ سول نہیں ہیں؟ انہوں نے کما کیوں نہیں میں نے کما تو پھر ہم اسے دین

میں اس ذلت کو کیول برداشت کریں؟ انہول نے کما اے مردک! وہ بلاشبہ اللہ کے پنجبر ہیں اور وہ اس کی ہرگز نافرمانی نہیں کریں گے تو تم ان کا دامن تھاہے رہو کہ وہ یقیناً کھلے ہوئے حق پر ہیں۔

شاہ عبدالحق محدث دہلوی نے بھی اس پورے واقعہ کو فاری زبان میں درج کیا ہے۔ اس طرح کہ۔

"نقل است از عمر بن الخطاب رضی الله عنه که گفت در آمد دران روز در دل من امر عظیم و مراجعت کردم با حضرت صلی الله وسلم که بر گز مثل آن نه کرده بودم و رفتم نزد رسول و گفتم آیا تو پیغمبر حق نیستی؟ فرمود بلے بستم گفتم نه ما بر حقیم و مخالفان ما بر باطل گفت بلے 'گفتم پس چراما این ذلت و حقارت کشیم و باین طور صلح نموده بازگردیم آنحضرت فرمود اے پسر خطاب بدرستے که من فرستاده تحلیم و بے فرمان وے نمی کنم و وے ناصر و معین من است و مراضائع نخوابد گزاشت گفت عمر پس بم ناصر و معین من است و مراضائع نخوابد گزاشت گفت عمر پس بم حضان حزین و اندوبگین از پیش آنحضرت برخاستم و بنزد ابوبکر نمود ابودکر مینو رفتم بمان حکایت که بعرض حضرت رسانیده بودم باوے ضدیق رفتم بمان حکایت که بعرض حضرت رسانیده بودم باوی نیز گفتم وبمان جواب که آنحضرت گفته بود از ابوبکر نیز شنید "نیز گفتم وبمان جواب که آنحضرت گفته بود از ابوبکر نیز شنید"

مرجیها کہ پہلے درج ہو چکا ہے حضرت عمر اپنی اس رائے اوپر اپنے ان جذبات میں منفرد نہ تھے بلکہ واقع یہ تھا جس کے بعض شواہد بعد میں درج ہوں گے کہ مسلمانوں کی اکثریت یا رائے عامہ ان کے موافق تھی چنانچہ ابن اثیر کے علاوہ جن کے الفاظ پہلے درج ہو بچے ہیں دو مرے مورضین نے بھی صاف اس وقت کی کیفیت کو تمام صحابہ کی طرف منسوب کرکے لکھا ہے۔

رسول پاک نے صحابہ کی کثرت رائے کو محکرا دیا کیونکہ دین جمہوریت کے ماتحت نہیں

كان اصحاب رسول الله يكرهون الصلح لانهم خرجوا لا يشكون في الفتح لرؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم انه حلق راسه و انه دخل البيت فاخذ مفتاح الكعبة و عرف مع المعرفين فلما راء وا الصلح دخل الناس من ذالك امر عظيم حتى كادوا يهلكون

(المغازي للواقدي جلد ٢ صفحه ١٠٠)

اصحاب پنیبر خدا سلح کونا پند کرتے تھے اس لئے کہ وہ جو نکلے تھے تو کوئی شک انہیں فتح میں نہ تھا۔ حضرت و نیبر خدا کے اس خواب کی وجہ سے کہ آپ نے ابنا سر منڈوایا ہے اور آپ نے کعبہ میں داخل ہو کر کعبہ کی کنجی پر بھنہ کیا ہے اور عرفات کے بین تو جب انہوں نے صلح ہوتے دیمی تو منام لوگوں کے دلوں میں عظیم شک و شبہ کی کیفیت پیدا ہوئی یہاں تک کہ قریب تھا کہ سب ہلاکت میں پڑ جائیں۔

اس سے ظاہر ہے کہ حضرت عمر جو کمہ رہے تھے اس میں مسلمانوں کی اکثریت ان کے ساتھ شریک تھی محر پنجیبر خدا صلی اللہ علیہ والد وسلم نے اس کی کوئی پروا نہیں کی اور اس طرح یہ حقیقت پوری شدت اور قوت سے سامنے آگئی کہ پنجبر خدا اپ فیصلہ اور عمل میں قطعا میں شوریٰ یا رائے جمہور کے پابند نہ سخہ۔

بعد کے واقعات نے ابت کر دیا کہ یہ اہل عل و عقد کا خیال اور جمهور کا فیملہ غلطی پر تھا اور رسول خدا سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو راستہ افقیار کیا تھا وی صحیح تھا اور اسلامی ترتی کے لئے بیش از بیش فوائد کا حال تھا جس کا احساس پھر بعد میں ان حضرات کو بھی ہو گیا اور حضرت عمر کا آخر عمر کا جو بیان ہے اسے شاہ عبد لحق نے یوں درج کیا ہے۔

حضرت عمرانی گتاخی پر تمام عمر نادم رہے

گفت وے رضی الله عنه عمرے است که از وسوسه شیطان و کیدنفس که دران روز در خاطر من گزشته بود استغفار می کنم و باعمال صالحه از صوم و صلواة و انفاق و تصدقات توسل می جویم تا کفارت آن برات من گردد

(دارج النبوة جلد ٢ صفحه ٢٨٧)

آپ نے کما کہ ایک بڑی مرت عمر کی گزری ہے کہ میں شیطان کے وسوسے اور نفس کی دسیسہ کاری سے جو اس دن میرے ذہن پر غالب ہوئی تھی مغفرت کا طلبگار اور نیک اعمال کے ساتھ جیسے نماز' روزہ ' خیرات' اس کے کفارہ کی کوشش کر رہا ہوں ٹاکہ میں اس گناہ سے چھٹکارا پاؤں۔ اور تاریخوں میں بھی اس کا ذکر موجود ہے۔

(آریخ خمیس جلد ۲ صفحه ۲۲)

بسرحال یہ اعتراف خطا اور کفارے چاہے بعد میں مواخذہ اخروی سے بچاکیں گریہ حقیقت تو بسرحال اس سے ثابت ہو جاتی ہے کہ حق ہیشہ جماعت کے ساتھ نہیں ہوا کرتا یعنی حق تابع جمہور نہیں ہے جمہور کو تابع ہونا جاہئے۔

صحابہ کے لئے صبر آزما مرحلہ 'ابو جندل کا واقعہ

افظی ہی طور پر سلخامہ کے شرائط مسلمانوں کے مزاج کو برہم کیے ہوئے تھے کہ فورا ہی عملی حیثیت سے صبر آزا مرحلہ ان کے نفاذ کا آگیا ایا جو جذبات ہدردی کو حرکت میں لانے کی بناء پر سخت ترین امتحان کی حیثیت رکھتا تھا۔ یعنی ابھی معاہدہ کی روشنائی خٹک بھی نہ ہوئی تھی کہ اس سیل بن عمرو کا جس نے اس مسلمانہ میں مشرکین کی نمائندگی کی تھی لڑکا ابو جندل جو مسلمان ہو چکا تھا اور اس جرم کی سزا میں باپ اور دوسرے گھر والوں نے اسے پا برنجیر کرکے قید کر رکھا تھا اب یہ خبر سن کر کہ رسول کہ کے پاس پہنچ گئے ہیں کسی طرح نکل کر اس لوہ میں جگڑے ہیں کسی طرح نکل کر اس لوہ میں جگڑے ہوں کے ساتھ رسول کے عالم حسان ہو جانے میں جگڑے ہوں کے عالم رسول کے عالم دوران کے عالم دی دوران کے عالم دوران کے دور

پاس پہنچ گیا اور اپنے آپ کو آپ کے قدموں پر ڈال دیا اور سمجھا کہ بس مجھے کوشہ نجات اور گھوارہ عافیت مل گیا گریماں رسول اس سمیل بن عمرو کے ساتھ سے معاہدہ فرما چکے تھے کہ جو ادھر سے بھاگ کر آئے گا واپس کیا جائے گا۔ سمیل نے اس معاہدہ کی بناء پر کما کہ میں تو اسے واپس لے جاؤں گا۔

علامہ طبری سے اس موقع کا بیان برے ملکے الفاظ میں کیا ہے گروہ بھی اس موقع پر مسلمانوں کے جذبات اور رسول کے آثرات اور پھر آپ کے عمل کے متعلق ہمیں اور ہر پڑھنے والے کو بہت کچھ سمجھانے کے لئے کافی ہیں۔ وہ لکھتے ہیں۔

فجاء ابو جندل الى النبى صلى الله عليه و آله حتى جلس الى جنبه فقال ابوه سهيل رده على فقال المسلمون لا نرده فقال عليه السلام بيده فاخذ بيده فقال صلى الله عليه و آله اللهم ان كنت تعلم ان ابا جندل لصادق فاجعل له فرجا و مخرجا ثم اقبل على الناس و قال انه ليس عليه ياس و انما يرجع الى ابيد و امه و الى اريد ان اتم لقريش شرطها

(اعلام الورى)

ابو جندل حفرت پنجبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آیا ہماں تک کہ آپ
کے پہلو میں بیٹھ گیا تو اس کے باپ سمیل نے کما کہ اسے مجھے واپس سیجئے۔
مسلمانوں نے کما ہم اے نہیں واپس کریں گے حفرت نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا
جس پر اس نے بیٹے کا ہاتھ پکڑ لیا۔ حفرت نے (بارگاہ اللی میں) عرض کیا کہ
خداوندا اگر تیرے علم میں ابو جندل سچا ہے تو اس کے لئے کشائش پیدا کر۔ پھر
آپ لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے۔ فرمایا اس کے لئے کوئی خطرہ نہیں ہے۔ وہ اپنے
باپ مال بی کے پاس تو جا رہا ہے اور مجھے منظور ہے کہ قریش سے جو شرط ہو گئی
ہاپ مال بی کے پاس تو جا رہا ہے اور مجھے منظور ہے کہ قریش سے جو شرط ہو گئی

. علامہ ابن اثیر نے مسلمانوں کی عام حالت کے پس منظر میں جو اس وقت تھی اس واقعہ کو زیادہ موثر انداز میں لکھا ہے کہ۔

فبينا النبى يكتب الكناب اذ جاء ابو جندل بن سهيل بن عمر و يرسف في الحديد قد انفلت الى رسول الله فلما راى سهيل ابنه ابا جندل اخذه و قال يا محمد قد تمت القضيه بيني و بنيلا قبل ان ياتيلا هذا قال صدقت فاخذه ليرده الى قريش فصاح ابو جندل يا معشر المسلمين ارد الى المشركين ليفتنوني عن ديني فزاد الناس شرا الى ما بهم فقال له رسول اللهاحتسب فان الله جاعل للا و لمن معلا و من المستصعفين فرجا و محرجا انا قد اعطينا القوم عهودنا على ذاللا فلا نغدر بهم

(كامل جلد ٢ صفحه ٨١٧)

اس دوران میں کہ جب ابھی پغیر خدا نے یہ وستاویز تحریر فرمائی تھی کہ ایک دم سیل بن عمرہ کا لڑکا ابو جندل لو چھیل جگڑا ہوا آگیا جو موقع پاکر وہاں سے بھاگ کر رسول خداکی پناہ میں آیا تھا جب سیل نے اپنے بیٹے ابو جندل کو دیکھا تو اسے پکڑ لیا اور کما اے محریا مجھ میں اور آپ میں اس کے آنے کے پہلے تھفیہ ہو چکا جہ آپ نے فرمایا ٹھیک کہتے ہو چنانچہ وہ اسے پکڑ کر قرایش کی طرف واپس لے چا اب ابو جندل نے چیخ کر کما' اے گروہ اہل اسلام مجھے مشرکین کی طرف پلٹایا جا رہا ہے کہ وہ محصے میرے دین سے برگشتہ کریں۔ اس پر جو مسلمانوں کی حالت جا رہا ہے کہ وہ محمد میرے دین سے برگشتہ کریں۔ اس پر جو مسلمانوں کی حالت میں وہ اور زیادہ خراب ہو گئے۔ رسول نے فرمایا صبر کو کہ اللہ تمہمارے لئے اور تمہمارے ساتھ کے دو سرے کرور مسلمانوں کے لئے کشائش اور نگلنے کا ذریعہ پچھ تقرار دے گا۔ ہم نے ان لوگوں کے ساتھ اس بارے میں پچھ معاہدے کر لئے ہیں اس لئے ہم عمد شکنی سے مجبور ہیں۔

حفرت عمر جو اس فیصلہ کی صحت کو اب تک قبول نہ کر سکے تھے اس کے در ہے تھے انہیں غلیمت معلوم ہوا۔

ابو جندل نے حضرت عمر کی رائے قبول نہ کی

دیار بکری کا بیان ہے۔

فوتب عمر بن الخطاب يمشى الى جنب ابى جندل و يقول اصبر يا ابا جندل فانما هم المشركون و انما دم احدهم كدم كلب و يدنى عمر قائم السيف منه يقول رجوت انه يا خذ السيف فيضرب به اباه فضن الرجل بابيه و في رواية قال ابو جندل يا عمر! و ما انت با حرى بطاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم منى

(آریخ خمیس جلد ۲ صفحه ۲۲)

جناب عمر بن خطاب نے اپن جگہ سے چھلاتگ لگائی اور ابو جندل کے ساتھ ساتھ چلنے گئے اور کہ رہے تھے کہ اے ابو جندل خابت قدم رہو کہ یہ لوگ تو مشرک ہیں اور ان میں سے ایک کا خون تو بس مثل کتے کے خون کے ہے اور عمر تلوار کے بیغتہ کو اس کے قریب کر رہے تھے وہ کہتے ہیں کہ مجھے امید تھی کہ وہ تلوار کے بیغتہ کو اس کے قریب کر رہے تھے وہ کہتے ہیں کہ مجھے امید تھی کہ وہ تلوار ہاتھ میں لے لے گا اور اسے اپنے باپ پر چلاوے گا گر اس مخص نے اپنے باپ کی زندگی کو عزیز کیا اور ایک راوی کے بیان میں ہے کہ ابو جندل نے کما اے عمرا تم رسول اللہ کی فرمانبرواری کا حق مجھ سے زیادہ نہیں رکھتے۔

مٹرکے اے حمیدنے لکھا ہے۔

"عدد نامه کی محکیل کے بعد ابھی رسول اللہ حدیبید ہی میں مقیم سے کہ اس اللہ کلہ رات کے وقت مسلمانوں کو قتل کرنے کے ارادہ سے ان کے لشکر میں آ گھے جو سب کے سب گرفار کر لئے گئے لیکن اس مجسم رحم نے معاف کرکے ان سب کو چھوڑ دیا اور خود سب مسلمانوں کو ساتھ لے کر مدینہ لوٹ گئے۔

(تاریخ مسلمانان عالم جلد ا صفحه ۸۲)

جمال تک میری نظر ہے متند تاریخیں اس ذکر سے خالی ہیں۔ میں سمجھتا ہوں یہ گفتگوئے صلح کے قبل حضرت کے قریب مکہ پہنچنے کے فورا بعد ہی کا واقعہ ہے

جس کا ذکر خواجہ محمد لطیف صاحب انصاری نے اس طرح کیا ہے۔

قریش کے چند سر کھرے نوجوان آنخضرت پر حملہ کرنے کے لئے آگئے جنہیں گرفار کرکے سرکار رسالت کے حضور میں پیش کیا گیا۔ آپ نے اس اقدام سے در گزر فرمایا اور انہیں رہا کر دیا"۔

(اسلام اور مسلمانول کی تاریخ جلد ا صفحه ۱۵۰)

علم رسول اور صحابه كاسكوت

والیسی کے موقع پر مسلمانوں کی برہمی جو اس صلح سے تھی اس کا اثر پورے جاہ و جلال سے نمایاں تھا چنانچہ پنجبر خدا نے معاہدہ کی پیمیل کے بعد اصحاب سے فرمایا کہ اٹھو' قربانیاں کرد اور سروں کے بال منڈوا کر واپس چلو۔ تو عالم یہ تھا کہ رسول نے تین دفعہ تھم دیا اور مجمع کی اکثریت خاموش رہی۔ تقربیا الکوئی تقیل کے لئے نہ اٹھا۔ آخر جب حضرت نے ان کی طرف بے اعتمائی اختیار کرکے خود جاکر قربانی کی اور بال منڈوائے تو مجبورا اللہ دوسرے لوگ بھی کھڑے ہوئے اور پچھ نے بال منڈوائے اور اکثر نے بددلی سے تھوڑے توشوے ترشوائے اور رنج و صدمہ کا بیل منڈوائے اور اکثر نے بددلی سے تھوڑے توشوے ترشوائے اور رنج و صدمہ کا یہ عالم تھا کہ معلوم ہوتا تھا کہ ان میں سے ایک دوسرے کو تل کر رہا ہے۔

(طبری جلد ۲ طبع جدید مقر السااه صفحه ۱۳۲)

تاریخ ابن الوردی میں ہے کہ پیغیبر خدا نے مدینہ کی جانب مراجعت کی اور انققام سال تک وہا۔

(ابن الوردي جلد ا صفحه ۱۳۲)

صلح حدیبیے کے اثرات

اس وقت مسلمان ناوانی ہے جس صلح پر انتائی افسروہ بلکہ ناراض تھے' تھوڑے ہی عرصہ میں ان سب کی آنکھوں کے سامنے اس صلح کے خوشکوار نتائج آفاب نصف النہار کی طرح سامنے آ گئے۔

حقیقت سے کہ جنگ کی ناخوشگوار فضا اکثر مبر و سکون کے ساتھ حقیقوں پر غور کرنے میں سد راہ ہوتی ہے اور نفرت کی شدت راہ جبتو میں بہاڑ بن کر کھڑی

ہو جاتی ہے۔ اب اس صلح کی بدولت جو فضا میں سکون ہوا تو بہت سے لوگوں کو قریب سے رسول خدا کے اخلاق دیکھنے کا موقع ملا۔ اسلام کی ترتی کے اسباب پر غور کرنا پڑا۔ بلوجود انتمائی مزاحمتوں کے نور حق تھیلنے کا احساس کرنے کی توفیق ہوئی۔ اس کے علاوہ جیسا خواجہ محمد لطیف صاحب نے لکھا ہے۔

"جو مسلمان مشرکین کے پاس چلے جاتے تھے اور انہیں چوتھی شرط کے مطابق واپس نہیں کیا جاتا تھا وہ وہاں اپنی زبان سے بھی اور اپنے عادات و اخلاق سے بھی مستقل طور پر نشر و اشاعت اسلام کا ذرایعہ تھے جو مکہ والے چند روز مسلمانوں میں رہ کر واپس ہوتے تھے اور مسلمانوں کے حسن سلوک اور اوضاع و اطوار کو بیان کرکے تبلیغ کے فریضہ کو انجام دیتے تھے"۔

(اسلام اور مسلمانول کی تاریخ جلد ا صفحہ ۱۲۹)

نتیجہ یہ ہوا کہ اس ایک سال کی دت میں مسلمانوں کی مردم شاری میں وہ اضافہ ہوا جو اس پوری دت میں ابھی سکت میں ہوا تھا چنانچہ حضرت امام جعفر صادق کا قول ہے کہ

لم تنقض هذه المدة حنى كاد الاسلام يستولى على اهل مكة يد رحما يد ردت كررن نبي بإلى يهال كله بر جها جائه -

مشرکے اے مید لکھتے ہیں۔

"بی وہ زمانہ تھا جب برے برے سردار اسلام میں جوق در جوق داخل ہو رہے تھے۔ دنیا کے مشہور و معروف جرنیل خالد بن ولید نے اسلام قبول کیا۔ عمرو بن عاص جنہوں نے بعد میں مصرفتے کیا مشرف با ملام ہوئے"۔

(اعلام الورى)

غزوه خيبر

سن 2 ہجری کے آغاز کے ساتھ اسلام کی سے مستم بالثان مہم سر ہوئی جس کے بعد یہود کی طاقت جزیرة العرب میں بالکل ختم ہو گئی۔

بعض تاریخوں سے خابت ہو تا ہے کے حضرت پینمبر خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم وسط محرم میں غزوہ خیبر کے لئے نکلے۔

أريخ ابوا لفدا جلد ا صفحه ١٣٧)

ایک قول سے کہ جمادی الاول میں سے مهم در پیش ہوئی (اعیان اشیعہ جلد ۲ صفحہ ۲۵۷) اور تیسرا قول سے کہ وہ ۲ ہجری کے ذی الحجہ بی کا واقعہ ہے۔ (اعلام الوریٰ)

علامہ سید محن امین عاملی لکھتے ہیں کہ خیبر مدینہ سے سات برید کی مسافت پر تقریبا" ۴۸ گھٹے کی راہ پر تھا۔ اس کا نام عمالقہ میں سے ایک محض کے نام پر ہوا جس نے یمال قیام کیا اور اس کے بھائی یٹرب کے نام پر مدینہ کا نام ہوا اور ووسرا قول سے بہال قیام کیا اور اس کے بھائی یٹرب کے نام پر مدینہ کا نام ہوا اور وسرا قول سے ہے کہ خیبر کے معنی یہود کی زبان میں قلعہ کے ہیں اور سے ایک بردا شہر تھا جس میں برے مضبوط قلعے تھے اور کھیتیاں اور نخلستان۔

(اعیان ابشیع جلد ۲ صفحہ ۲۵۲) ای دوسرے قول کے مطابق خواجہ محمد لطیف صاحب انصاری لکھتے ہیں کہ- "خير عبراني لفظ ہے جس كا مافذ لفظ خبرد ہے جو قلعوں كے معنی ميں ہے۔ خيبر مديد منورہ سے جانب شوال آئھ منزل ليني ٩٢ ميل كے فاصلہ پر يبوديوں كا ايك قصبہ تھا جمال بہت سے قلع تھے۔ اس قصبہ كے نام پر اس كے متعلق يبودى نو آبادى كا نام خيبر تھا۔ يہ نو آباد ايك نخلتان ہے۔ يورپ كا سياح مسٹر ڈائنی (Diote) جس نے ١٨٤٧ء ميں عرب كی سياحت كی ہے مهينوں خيبر ميں رہا ہے۔ وہ اپنے سفر جس نے ١٨٤٧ء ميں عرب كی سياحت كی ہے مهينوں خيبر ميں رہا ہے۔ وہ اپنے سفر نامہ ميں لكھتا ہے۔ "نخلتان خيبر كی زمين زر خيز ہے۔ قوم يبود كے يمالى بوك برے مضبوط اور معظم قلع ہے ہوئے تھے۔ ان ميں سے چند قلعوں كے آثار اب برے مضبوط اور معظم قلع ہے ہوئے تھے۔ ان ميں سے چند قلعوں كے آثار اب سے باتی ہیں اور قائم ہیں"۔

(اسلام اور مسلمانول کی تاریخ جلد ا صفحه ۱۵۰ ۱۵۱)

خيبر پر حملے كا پس منظر اور اس كى نوعيت

مسرك اے حميد بي- اے (اندن) بير شرايث لاء لاہور لكھتے ہيں-

خیر مدینہ سے شام کی طرف تین منزل کے فاصلہ پر واقع ہے۔ یہاں یہودیوں کی کئی ایک بستیاں قائم تھیں۔ یہودیوں کو خیبر کے فلک ہوس قلعوں پر بہت ناز تھا۔ انہیں بھین تھا کہ ان کا ملک بہت زیادہ منحکم اور منبوط ہے۔ وہ غزوہ خندق کی فکست سے بہت بھیان تھے اور دن رات اپنے ماتھ سے بیک کا ٹیکا آثار نے کی فکر میں رہتے تھے۔ انہوں نے کئی قبیلوں کو اپنے ساتھ کما کر ان سے خفیہ معاہرہ کیا کہ آگر وہ مدینہ فتح کرنے میں کامیاب ہو گئے تو بھیشہ کے لئے خیبر کی نصف معاہرہ کیا کہ آگر وہ مدینہ فتح کرنے میں کامیاب ہو گئے تو بھیشہ کے لئے خیبر کی نصف بیداوار اپنے حلیفوں کو دیا کریں گے۔ مسلمانوں کو اس حملے کی تیاری کا پتہ چلا تو انہوں نے مجلس مشاورت قائم کرکے طے کیا کہ مدینہ کے باہر دسمن کا مقابلہ کیا انہوں نے مجلس مشاورت قائم کرکے طے کیا کہ مدینہ کے باہر دسمن کا مقابلہ کیا جائے "۔

(تاریخ مسلمانان عالم حصہ اول صفحہ اول اس میں اصل حقیقت کی بہت ہلکی جھلکیاں موجود ہیں۔ "وہ غزوہ خندق کی گلست سے بہتہ چلتا ہے اس جماعت نے غزوہ خندق میں مشرکین کا ساتھ دیا تھا اور انہیں جو شکست ہوئی تھی اس شکست میں سے بھی

شریک تھے۔ اب یہ سابق کے واقعات سے جو آریخ کے صفحات پر درج ہو چکے ہیں فاہر ہے کہ یہ مشرکین کا ساتھ دینے والے کوئی اور نہ تھے وہی مدینہ کے باشدہ قبائل تھے جنہوں نے پنجبر خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی حکومت کو سابی طور پر قبول کیا تھا۔ لینی انہوں نے اقدار اسلامی کے زیر سایہ بحیثیت رعایا رہنا تسلیم کیا تھا۔ انئی قبائل میں سے جنہوں نے اس معاہدہ کے بعد مخلف اوقات میں مشرکین کے ساتھ ساز باز کیا' کچھ جلا وطن کئے گئے وہ خیبر گئے اور کچھ بھاگ کر گئے۔ اس کے ساتھ ساز باز کیا' کچھ جلا وطن کئے گئے وہ خیبر گئے اور کچھ بھاگ کر گئے۔ اس اصطلاحات کے روسے "جنگ" کے نام سے تعبیر کیا جائے بلکہ یہ اپنے ہی قلمو موست کے اندر کے وہ آفراد تھے جو وفاداری کے نقاضوں پر پورے نہیں ازے اور انہوں نے مخالف جماعتوں کے ساتھ ساز باز کیا اور اب ان کی نوبت یہ پنجی کہ انہوں نے مخالف جماعتوں کے ساتھ ساز باز کیا اور اب ان کی نوبت یہ پنجی کہ انہوں نے کئی قبیلوں کو اپنے ساتھ کا کر ان سے خفیہ معاہدہ کیا کہ آگر وہ مدینہ فی انہوں نے کئی قبیلوں کو اپنے ساتھ کا کہ اگر وہ مدینہ فی کرنے میں کامیاب ہو گئے تو بھیشہ کے لئے خیبر کی نصف پیداوار اپنے حلیفوں کو ویا کریں گئے۔ گریں گئے۔

تو اب ان کے خلاف ہو "مم" وقوع میں آتے ہے " آدی مم" کی حیثیت ماصل ہوگی جے موجودہ زمانہ میں "پولیس ایکشن" کتے ہیں جس پر پہلے ہی روشنی والی جا چی ہے اور اس جگہ پر پھر اس کو واضح کرنا ضروری سیجا گیا کیونکہ یہ حقیقت اکثر نگاہوں سے اوجھل ہے جس کی وجہ سے جب اس حقیقت کا اظمار کیا جاتا ہے کہ پیغیر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تمام لڑائیاں وفاعی حیثیت رکھتی تھیں بھی آپ نے خود مخالف طاقت پر حملہ نہیں کیا تو اعتراض کے طور پر خیر کی مم کو چیش کیا جاتا ہے کہ یمل یہودیوں پر تو خود رسول کے حملہ کیا تھا گریہ خیال الکل غلط ہے۔ وہ کی مخالف جماعت کے مرکز پر حملہ نہ تھا بلکہ اندرون ملک کے ایکل غلط ہے۔ وہ کی مخالف جماعت کے مرکز پر حملہ نہ تھا بلکہ اندرون ملک کے امن کو قائم رکھنے کی ایک کاروائی تھی جو ہر منظم حکومت کا ایک لازمی فریفنہ ہے۔ فوج اسلام کی روائی اور محاذ جنگ

"چودہ سو مسلمان جن میں ہیں خواتین تھیں اپنے گھروں کے بچاؤ کی خاطر مدینہ سے باہر نکلے منزل بنزل خیبر کے قریب پہنچ گئے اور میدان میں خیمے نصب کر دیئے۔ اس سے یہ فائدہ ہوا کہ جب بنی غطفان یہودیوں کی امداد کے لئے نکلے تو مسلمانوں کو دیکھ کر واپس لوٹ گئے جمال مسلمانوں نے خیمے نصب کیے تھے وہی جگہ مرکار نے لڑائی کے لئے مقرر کی۔ خیموں کے ارد گرد یہودیوں کے دس عظیم الثان مرکار نے لڑائی کے لئے مقرر کی۔ خیموں کے ارد گرد یہودیوں کے دس عظیم الثان قلع تھے جن میں دس ہزار فوج ہر وقت لڑنے کے لئے تیار رہتی تھی"

علامہ طبری نے لکھا ہے کہ خیبر میں چودہ ہزار یہودی قلعہ بند تھے۔
(اعلام الوریٰ)

ني و على دونول كي علاكت

خالق کی طرف سے مسلمانوں کا ایک برا امتحان ہونا تھا کہ اس جنگ میں جب مزلیں طے کرکے دشمن کے قلعول کے سامنے پنچے اور ان کے برے اہم قلعہ کا محاصرہ ہوا تو حضرت پنجبر خدا صلی اللہ علیہ و آلہ دسلم کا مزاج نا ساز ہو گیا اور ورو شقیقہ کی تکلیف پیدا ہو گئی۔ (آریخ خمیس جلد ۲ صفحہ ۱۸۸) اور آپ کے قوت بازو حضرت علی بن ابی طالب کی جو اب تک ہر جنگ میں پیش پیش رہتے تھے آکھیں دکھ رہی تھیں اور وہ شروع ہی سے اس جنگ میں ساتھ نمیں آ سکے تھے کیونکہ شدید طور پر آشوب چشم میں مبتلا تھے۔

(آریخ خیس جلد ۲ صفحه ۳۳)

شروع میں کچھ ابتدائی اڑائیاں ہوئیں جن میں مسلمان فتح یاب ہوئے لیکن جب یہوو کے مب سے اہم قلعہ کی باری آئی تو یہ منزل بردی سنگلاخ ثابت ہوئی۔
مکن ہے پیفیر ضداھ میں ہوگئی آگر خود جنگ کے انظامات میں حصہ لے رہ ہوتے تو اس قلعہ پر حملہ کو ملتوی رکھتے اس وقت تک کہ جب تک علی اچھے ہو کر آ جائیں گر آپ کا درد شقیقہ میں جبلا ہو کر انظامات جنگ سے کنارہ کش ہونا تھا کہ فتح کی امنگ رکھنے والے "مجاہدین" نے کہ جنہیں رسول سے آیک طرح کی شکایت

تھی کہ ہمیں آگے بردھنے کا موقع نہیں دیے 'خود انظلات جنگ کو اپنے ہاتھ میں کے لیا اور قدم بھی اقدام کے لئے بردھا دیا جس کے بعد جو ناگوار صورت پیش آئی وہ اتنی ''طشت از بام افقادہ'' ہوئی کہ تاریخ ہی نہیں کتب احادیث تک بھی پہنچ گئی اور عام کتب احادیث تک بھی نہیں بلکہ اور عام کتب احادیث ہی نہیں بلکہ صحیح بخاری میں بھی جگہ پا گئی جے اننی صحاح اور متند تواریخ کے اقتباسات کی صورت میں بیش کیا جائے گا گر دور حاضر کے ایک صاحب قلم نے جو تاریخ کچھ حقائق پر پردہ ڈالنے کے منصوبہ کے ماتحت ہی تکھی ہے۔ اس میں تمام مسلم واقعات کو نظر انداز کرکے میں دوئیداد اس طرح تحریر کی ہے۔

"محود بن مسلمہ حملہ آور فوج کے افسر اعلیٰ منتخب کیے گئے اور انہوں نے قلعہ نظاۃ پر فوج کشی کی۔ متواتر پانچ دن تک پے درپے حملے کئے گر کوئی مفید نتیجہ برآمد نہ ہوا۔ چھٹے دن سرکار نے فوج کی پاسبانی حضرت عمر کے سپرد کی۔ آپ نے ایک یہودی جاسوس کو گرفتار کیا جس سے بہت سے خفیہ رازوں کا پتہ چلا جو لڑائی کے لئے از حد مفید ٹابت ہوئے۔ حضرت عمر کے تقرر کے بعد سرکار نے حضرت عمر کے لئے از حد مفید ٹابت ہوئے۔ حضرت عمر کے تقرر کے بعد سرکار نے حضرت عمل کی طلب فرمایا اور قلعہ ناعم پر حملہ کے لئے ہدایات دیں"۔

("مسلمانان عالم" حصد اول صفحه ۱۸۳)

جو مخص واقعات سے واقف ہو وہ پورا اندازہ کر سکتا ہے ہے کس تیزی کے ساتھ بیہ مصنف حقیقتوں کے اظہار سے کترایا ہے۔

جانے بچانے مور خین و محد ثین کے متواتر طور پر بیان کردہ واقعات کو نظرانداز کرکے اس نے جو باتیں کھی ہیں وہ متداول اور متند تواریخ ہیں تو کمیں نظر نہیں آئیں۔ شاید اس نے بیان واقعات کی خانہ پری کے لئے کسی غیر معروف ماخذ ہیں ان کا سراغ لگایا ہو۔ پھر سوال یہ ہے کہ کہ جب "قلعہ نظاۃ پر فوج کشی ہیں" پ در پ حملوں سے کوئی مفید نتیجہ برآمہ نہیں ہوا تھا تو اس قلعہ کا کوئی آخری نتیجہ سامنے آئے بغیر سرکار نے حضرت علی کو ایک دو سرے قلعہ یعنی ناعم پر حملہ کے سامنے آئے بغیر سرکار نے حضرت علی کو ایک دو سرے قلعہ یعنی ناعم پر حملہ کے لئے بدایات کیوں دے دیں۔

محود بن مسلمہ افر اعلی منتف ہو گئے تھے تو پھر حضرت عمر کا تقرر کس منصب پر ہوا؟ پھر حضرت عمل کو کس واسطے طلب فرایا اور طلب فرایا تو کمال سے ؟ کیا وہ اس وقت اس لشکر میں موجود تھے گر طلب نہیں کئے تھے یا لشکر میں موجود نہ تھے اور کمیں اور سے آپ کو طلب کیا گیا آخر آپ لشکر میں کوود نہ تھے اور کمیل اور سے آپ کو طلب کیا گیا آخر آپ لشکر میں کوود نہیں تھے اور کمال تھے؟

اس سب كو اس مورخ نے صرف اس لئے معما بنا دیا ہے كہ جو اصل حقیقت ہے اس كے لكھنے كے لئے اس میں وسعت قلب موجود نہ تھی۔

اب دوسری منتظ تاریخوں نے جو قاعہ کی روداد لکھی ہے وہ ملاحظہ ہو۔ ابوالفدا جس نے پنجبر خدا صلی اللہ علیہ واللہ وسلم کے درد شقیقہ میں مبتلا ہونے کا بھی اظہار کیا ہے اس نے اس نے اس علالت پر مرتب کرتے ہوئے یہ الفاظ کھے

> حضرت ابو بکر اور حضرت عمر خود ہی علم لے کر جاتے رہے اور شکست ہوتی رہی

فاخذ ابوبكر الصديق الراية فقاتل قتالا شديدا " ثمر جع فاخذها عمر بن الخطاب فقاتل قتالا اشد من الاول ثم رجع فاخبر ذلك رسول الله بن الخطاب فقاتل قتالا اشد من الاول ثم رجع فاخبر ذلك رسول الله بن الخطاب فقاتل قتالا اشد من الاول ثم رجع فاخبر ذلك رسول الله الله المعلم المعل

تو (لینی آپ کی علالت کی بنا پر) حضرت ابو بمرنے علم لے لیا اور جا کر سخت جنگ کی پھر واپس آ گئے تو اب اسے حضرت عمرنے لیا انہوں نے پہلے سے زیادہ جنگ کی گھر واپس آنا پڑا تو اب اس کی اطلاع پینیبر خدا کو دی گئی۔

ان الفاظ سے سمجھ میں یہ آیا ہے کہ ان صاحبوں کو علم حضرت پنجبر خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے دیا ہی نہیں بلکہ چونکہ آپ علیل ہو گئے اس لئے موقع پا کر ان حضرات نے علم خود لے لیا اور جب دو دن شدید اور پھر شدید تر جنگ کے بعد دیگرے گئے بعد دیگرے گئے بعد دیگرے گئے

انہوں نے اپنی سی بہت کوشش کی مگر قلعہ فتح نہیں ہوا اور بے نیل مرام واپسی ہوئی تو اب رسول کو اطلاع دینے کی ضرورت محسوس کی مئی۔

اب جو پنجبر نے ارشاہ فرمایا اس مدیث میں جس کا ذکر ابھی بعد میں آئے گا کہ لا عطین الرایہ غدا "کل میں دول گا علم" تو ان الفاظ کا مفہوم خوب سمجھ میں آ جاتا ہے بینی ابھی تک تو دوسرے اشخاص نے بطور خود جدوجہد یا قسمت آزمائی فرمائی تھی 'کین رسول فرماتے ہیں کہ اب میں علم دول گا اور میں دول گا تو ایسے کو جس میں بیر یہ اوصاف ہول گے۔ اب ان اوصاف کے بیان سے یقینا یہ پہلو پیدا ہوتا ہے کہ اب اوصاف سے متصف انسان نہیں گیا ہے اور اب ناریخ کے اس فقرہ سے جو ہر دفعہ ہے کہ ثم رجع پھر وہ واپس آئے "ثم رجع "پھر وہ واپس آئے" ثم رجع سیر کے۔ اس ارشاہ کے معنی سمجھ میں آتے ہیں کہ۔ لا برجع حنی یہ حنی بنا کہ علی بدیه

وہ نہیں بلنے گا جب تک کہ اللہ اسکے باتھوں پر قلعہ کو فتح نہ کر لے۔ حافظ نبائی کی روایت کے الفاظ خصائص میں سے ہیں۔

فاخذ الراية ابوبكر ولم يفتح له فاخذه من الغد عمر فانصرف ولم يفتح له و اصاب الناس شدة وجهد فقال رسول الله انى دافع لوائى غدا الى رجل يحب الله و رسوله لا يرجع حتى يفتح له

ابوبكرنے علم لے ليا اور قلعہ ان سے فتح نہ ہوا تو دوسرے دن عمر نے ليا۔ بتيجہ ميں وہ بھى واپس آئے اور فتح عاصل نہ ہوئى اور لوگوں كو برى سختى اور زحمت سے دوچار ہونا پڑا تو اب رسول خدا نے فرمایا كہ ميں اپنا علم كل اس مرد كو دول گا جو اللہ اور اس كے رسول كو دوست ركھتا ہے اور اسے اللہ اور اسكا رسول دوست ركھتے ہيں وہ واپس نہيں آئے گا جب تك كہ اسے فتح حاصل نہ ہو جائے۔

متاخرین علائے تاریخ و صدیث میں سے شاہ عبدالحق وہلوی تحریر فرماتے ہیں۔ جوں قلعه عموص از قلاع دیگر در استحکام زیادہ بود فتح آں بآسانی روئے ننمود آ وردہ اند که روزے عمر رضی الله عنه علم برداشته با جمعے از حامیان حوزہ اسلام بپائے قلعه آمد و چندانکه بذل مجمود نمود روئے مراد ندید روز دیگر ابوبکر صدیق رضی الله عنه رایت برگرفته و باطائفه از شجعان و ابطال بقتال و جدال ارباب ضلال مبادرت نموده مقاتلات عظیمه درمیان آورده بے نیل مقصود باز گشت و نویت سوم باز عمر بن الخطاب بازمره از اصحاب محاصره و محاربه نمود و عنان مراد بدست نیا ورده مراجعت نمود (مارج البوة جلد ۲ صفح ۱۳۲۲)

چونکہ قلعہ غموص دو سرے قلعوں سے زیادہ مضبوط تھا' آسانی سے فتح نہ ہو
کا (مور خین) بیان کرتے ہیں ۔ ایک دن حضرت عمر علم اٹھا کر مرکز اسلام کے
مافظ افراد کی ایک جماعت کے ساتھ قلعہ کی طرف گئے اور جتنی بھی کوشش کر سکتے
سے کی گر مرا دکا چرہ نہ دیکھ سکے دو سرے دن حضرت ابوبکر نے علم لے لیا اور
بمادروں اور سورماؤں کے ایک گروہ کو ساتھ کے کر گمراہ جماعت سے جنگ و بیکار
کے لئے بوسے اور بوی سخت لڑائیاں لایں گر بغیر حضول مقصد کے واپس آ گئے
تیسری مرتبہ پھر حضرت عمر نے اصحاب کے ایک گروہ کے ساتھ جا کر گھرا ڈالا اور
جنگ کی گر مراد کی باگ ہاتھ میں نہ لا کر واپسی اختیار فرمائی۔

یہ قلعہ قوص جے اس عبارت میں "عموص" لکھا گیا ہے ان تمام قلعول میں سب سے زیادہ مضبوط تھا اور مرکزی حیثیت رکھتا تھا جو ایک بہاڑ پر واقع تھا اور در حقیقت قبوص نام اس بہاڑی کا تھا جس سے یہ قلعہ بھی مشہور ہو گیا۔

(مجم البلدان جلد 2 صفحہ ۱۲۹ و تاریخ خمیس جلد ۲ صفحہ ۱۳۸ طبع مصر)
جیبا کہ فاضل مشیع سید سبط الحن صاحب ہنسوی نے لکھا ہے۔

یہ قلعہ چونکہ اس پوری یہودی ریاست کا محفوظ کرنے والا باب نفا اس لئے
اس قلعہ قموص پر خیبر کا اطلاق ہو تا تھا جیسا کہ علامہ زر قانی متوفی ۱۳۲ اس کے
متعلق تحریر فرماتے ہیں۔

الحصن المسمى بالقموص وكان من اعظم حصونهم كما فى الفتح و هوا المعبر عنه بخيبر فى الحديث الذى فوقه لكونه من اعظمها (الزرقائي على المواهب جلد دوم صفحه ٢٣٠٠ طبع ممر)

قوص نامی قلعہ تمام قلعوں سے زیادہ معظم و عظیم تھا جیسا کہ فتح الباری میں ہے اور بھی قلعہ بسب اپنی عظمت اور بزرگی اور استحکام کے اس خبر میں جس کا ذکر اور ہوا ہے خیبر کے نام سے تعبیر کیا گیا ہے۔

(فاتح خيبر صفحه ۹ - ۱۰)

ارشاد حضرت احمر مختار اور صحابه رسول کی کیفیت انتظار

گذشتہ عبارتوں میں مورجین و محدثین نے حفظ مراتب کا خیال رکھتے ہوئے
کتے ہی مخاط یا مہذب الفاظ صرف کیے ہوں گر سب کا ماحسل ہی ہے کہ اس کے
پہلے جتنی کوششیں قلعہ کے فتح کرنے کی ہوئیں سب ناکام رہیں اور ان سے
مسلمانوں کو ایک طرح کی ذات سے ووجار ہوتا ہوا جس کے ذمہ دار اگرچہ حضرت
پنجبر خدا نہ تھے اس لئے کہ جیسا قبل میں آچکا بظاہر حضرت کی نامازی مزاح کی
وجہ سے یہ سب اقدالمت بطور خود کر لئے گئے گر ان کا افر پنجبر پر پڑنا لازی تھا۔
اب بظاہر حضرت کے درد سرکی تکلیف میں بھی پچھ کی ہو گئی تھی اس لئے آپ
اب بظاہر حضرت کے درد سرکی تکلیف میں بھی پچھ کی ہو گئی تھی اس لئے آپ
کیفیت از خود دریافت فرائی ہو یا پچھ مسلمانوں نے باصل پریشان خود ہی حضرت سے
کیفیت از خود دریافت فرائی ہو یا پچھ مسلمانوں نے باصل پریشان خود ہی حضرت سے
اسے بیان کیا ہو جے شنے کے بعد حضرت نے یہ تاریخی اعلان فرایا جو احادیث کے
بوامع صحاح اور مشتد تواریخ دونوں ہی میں موجود ہے، جس کے بالکل متفق علیہ
الفاظ تو اسے ہیں۔

فتح خيبر كے لئے پيغمبر اسلام كا تاريخي اعلان

لا عطین الرایة غدا رجلا یحب الله و رسوله و یحبه الله و رسوله ضرور بالضرور می کل یه علم اس آدمی کو دول گا جو الله اور اس کے رسول کو

دوست رکھتا ہوگا اور اللہ اور رسول اسے دوست رکھتے ہوں گے۔ اگر صرف استے ہی الفاظ ہوں تو بھی ان میں وہ تمام پہلو مضمر ہیں جو بردی اہم حقیقتوں کے روشن کرنے والے ہیں۔

عطائے علم پر تبعرہ

"کل اے دوں گا"۔ اس "کل" کے حال میں "مستقبل" کی امید افرا خوش خبری کے ساتھ "ماضی" پر آریخی تبعرہ بھی ہے اور اللہ اور رسول کو دوست رکھنے کے جملہ میں بہات قدم اور فتح و ظفر کے اس راز کا اظمار بھی ہے کہ یہ باتیں اللہ اور رسول اور دوس لفظوں میں اس مشن کے ساتھ جو خدا اور رسول کا نصب العین ہے بعنی دین حق کے ساتھ بچی الفت اور عشق ہی سے بیدا ہوتی ہیں اور العین ہے بعنی دین حق کے ساتھ بچی الفت اور عشق ہی سے بیدا ہوتی ہیں اور جب تک دل کے اندر یہ چیز نہ ہو اس وقت تک کتنے ہی بلند بانگ وعوے کے جب تک دل کے اندر یہ چیز نہ ہو اس وقت تک کتنے ہی بلند بانگ وعوے کے جائمیں نہ خطرات کے برداشت کی قوت پیا ہوتی ہے۔ نہ قدموں میں ثبات آتا ہے جائمیں نہ خطرات کے برداشت کی قوت پیا ہوتی ہے۔ نہ قدموں میں ثبات آتا ہے اور پھر مدد اللی بھی شامل طال نہیں ہوتی۔

اور بندہ کی یہ صفت شوق و جذب کی جب ہوتی ہے تو اس کا بھیجہ یہ ہوتا ہے کہ اللہ اور رسول اسے دوست رکھتے ہیں۔ اسے عمومی طور پر ایک وصف ذات کی حیثیت سے بھی دیکھا جا سکتا ہے اور عین اس موقع کی خصوصیت سے بھی جس سے بھیجہ یہ نگلے گا کہ اس کے پہلے جن کے سپرد یہ ملمداری کا منصب ہوا اور وہ گلوق کی پند تھی جو خالق اور اس کے رسول کی پند کے مطابق نہ تھی اور اس کا نتیجہ سب کے سامنے آگیا للذا جب ایک جزئی معالمہ میں خالق اور اس کے رسول کی مرضی کے بغیر اپنی پند سے کام لے کر یہ ذک اٹھا لی تو اب آئندہ تو بھی اس کی مرضی کے بغیر اپنی پند سے کام لے کر یہ ذک اٹھا لی تو اب آئندہ تو بھی اس سے نیادہ و رسول کی مرضی کو نظر انداز کرکے خود رائی سے کام نے لینا چاہئے۔

علی کی مرح میں رسول کے خصوصی الفاظ

اب کچھ خصوصی الفاظ ہیں جو الگ الگ روانتوں میں یا تاریخوں میں مختلف طور پر وارد ہوئے ہیں مثلًا ابو الغداء میں ہے۔

اما والله لا عطين الراية غدا" رجلا يحب الله و رسوله و يحبه الله و رسوله كرارا غير فرار يا خذها عنوة

(آريخ ابوا لفداء جلد اصفحه ١٧٧)

معلوم ہونا جائے کہ قتم اللہ کی میں لازی طور پر بیہ علم کل اس مخص کو دول گا جو اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہے اور اللہ اور اس کے رسول اسے دوست رکھتے ہیں۔ وہ بردھ بردھ کر حملے کرنے والا ہے ایبا جو بھاگنے والا نہیں اور وہ اس قلعہ کو قوت و طاقت کے ساتھ لے لے گا۔

اس میں شروع میں کلمہ تنبیہ اور قتم کا اضافہ ہے اور اوصاف میں کرار غیر فرار کی مفت اور آخر میں اس کی کامیابی کا بھنی طور پر اعلان کہ وہ اس قلعہ کو فتح کرکے رہے گا۔

علامہ طبری کی روایت میں وہ الفاظ ہیں جو اس صدیث کے سلسلہ میں زبال زد خلائق ہیں-

لا عطين الراية غدا رجلا كرارا غير فرار يحب الله ورسوله و يحبه الله ورسوله لا يرجع حتى يفتح الله على يده

(اعلام الورئ)

اس میں اور ابوا افداء والی روایت میں بس اتنا فرق ہے کہ اس میں کلمہ سنجیہ اور شروع والی قتم (اما واللہ) نہیں ہے۔ اس کے علاوہ وہاں کرار غیر فرار کا وصف محبت خدا و رسول کے بعد تھا اور یمال اس کے پہلے ہے۔ وہاں آخر میں یا خذھا عنوۃ تھا کہ "وہ اس قلعہ کو قوت و طاقت کے ساتھ لے لے گا" اور یمال ہے یہ نفت اللہ علی یدہ "اللہ اس کے ہاتھ پر فتح عنایت کرے گا"

لا عطين الراية غدا رجلا يحب الله و رسوله يفتح الله على يديه ليس بفرار

(ابن بشام جلد ٢ صفي ١٨٤)

اس میں کرار غیر فرار کی صفت چ میں آنے کے بجائے آخر میں لیس بفرار آگیا ہے جس سے اس صفت پر زیادہ زور پڑتا ہے کہ وہ بھاگنے والا نہیں ہے"۔

اس سے ظاہر ہے کہ پہلے کی ناکامیوں کو ہم جس طرح بھی نرم سے نرم الفاظ میں ادا کریں سے گرم پنجبر کی نظر میں ان کی حیثیت بین تھی جس کی نفی اب اس فرد سے جے علم دینے والے ہیں آپ برے اطمینان و یقین کے انداز میں فرما رہے ہیں۔

خصائص نسائی میں ہے۔

انی دافع لوائی غدا الی رجل یحل الله و رسوله و یحبه الله و رسوله لا يرجع حتى يفتح له

(خصائص امیرالمومنین لنسائی طبع نجف اش اس ۱۹۳۱ھ – ۱۹۳۹ء صفحہ ک) اس میں شروع میں لا عطین کے بجائے دافع لوائی کے الفاظ ہیں اور درمیان یا آخر میں کرار غیر فرار کا جز نہیں ہے۔

یہ اختلاف حدیث کے الفاظ میں کوئی معنوی اختلاف نہیں ہے بلکہ راویوں نے رسول کے ارشاد کو اپنے اپنے لفظوں میں نقل کیا ہے ان میں چونکہ زیادہ تر راویوں کی زبان پرلا عطین ہے اس لئے معلوم ہوتا ہے کہ اصل لفظ جو رسول نے ارشاد فرایا تھا وہ یک ہے۔ اس کے علاوہ یہ دو فقرے بالکل بھتی ہیں کہ یحب اللّہ و رسول و یحب اللّہ و رسولہ متعدد راویوں نے کمی نے بیج میں اور کمی نے آخر میں کرار را سخیر فرار کے منہوم کو ادا کیا ہے اور وہ عطائے علم کے پس منظر کے اعتبار سے بھی وا تعیت کے بالکل مطابق ہے اس لئے مانا پرتا ہے کہ پس منظر کے اعتبار سے بھی وا تعیت کے بالکل مطابق ہے اس لئے مانا پرتا ہے کہ بہت مقرہ بھی حضرت نے ارشاد فرمایا تھا جو کسی راوی کے زبمن سے اتر گیا اور اس سے فقرہ بھی حضرت نے ارشاد فرمایا تھا جو کسی راوی کے زبمن سے اتر گیا اور اس

نے بیان نہیں کیا۔

صحابہ کی تمنائے علم کے لئے بے قراری

اب ؟ اب پنیبر خدا صلی الله علیه وآله وسلم کے اس اعلان کا یہ تو ایک فطری نتیجہ ہونا چاہئے کہ بوری جماعت کو شدید بے چینی کے ساتھ نتیجہ کا انظار پیدا ہو جائے کہ دیکھتے یہ علم کس کو ملتا ہے؟ محر منطق اور لغت و اوب سب کے رو سے ان افراد کو امید نہ ہونا چاہئے جو اس کے پہلے علم کو لے جا کیے ہیں مر انسانی ول و وماغ کے اس تضاد کو کیا کیا جائے کہ اکثر ولی جذبات وماغ کے فیصلول پر غالب آ جاتے ہیں۔ او سکتا ہے اس کے پہلے تاریخ کے فیصلوں پر غالب آ جاتے ہیں۔ ہو سکتا ہے اس کے پہلے تاریخ میں جو ایک فقرہ یہ بھی آیا ہے جو فطرت کے بالكل مطابق ب يجبنهم و يجبنونه (يعنى) روزيه صورت بيرا موتى تقى كه سردار لشكر فوج كو بزدل بتانا تھاكه انہوں نے كمزور دكھائى ورنه قلعه فتح ہو جانا اور فوج سردار نظر بر می الزام عائد كرتی تھی۔ واس صورت حال كى بناء پر اس وقت شاید یہ امید کی جاتی ہو کہ رسول نے ان شکستوں کا ذمہ وار عام فوجیوں کو سمجما ہو الذا ایک تازہ دم جماعت کی معیت میں علم پھر انٹی افراد میں سے کسی کو مل جائے جو اس سے پہلے جا چکے ہیں اور اس طرح فتح کا سرا ان کے سر بدھ جائے علائکہ الفاظ پنجبر خدا میں اس تصور کی مخبائش کم ہے کیونکہ عطائے رایت فوجیوں کو شیں ہوتا۔ سردار فوج ہی کو ہوتا ہے اور جے رایت عطاکیا جائے اس کی صفات و کردار کو رسول نے نمایاں کیا ہے گر وہی بات کہ جذباتی تمنائیں عقل و منطق کی مرائیوں میں جانے کی متحمل نہیں ہوا کرتیں۔ بسرحال وجہ کچھ بھی ہو لیکن تاریخ واقعہ میں بتاتی ہے کہ یوری فوج اسلام نے یہ رات تقریبا" یوری جاگ کر گزار دی اس اشتیاق و انظار میں کہ صبح کو دیکھتے کیا ہوتا ہے؟ ایک پہلو سے تقریبا" اظمینان تھا کہ بسرطل ہم ہی میں سے کسی ایک کو بیا علم طے گا اس لئے کہ وہ جو ہر میدان میں آگے رہا کرتا تھا اس وقت موجود ہی نہیں ہے اور آشوب چھم کی وجہ سے بلایا ى نبيس جا سكا- اس كيفيت كو مارے مورخ علامه طبرى نے عجيب انداز ميں بيان

کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں۔

فغدت قريش يقول بعضهم لبعض اما على فقد كفيتموه فانه ارمد لا يبصر موضع قدمه و قال على عليه السلام لما سمع مقالة رسول الله اللهم لا معطى لم منعت ولا دافع لما اعطيت

(اعلام الورئ)

قرایش کے لوگ آپس میں کمہ رہے تھے کہ علی کے میدان میں آنے کا خطرہ تو ہے بی نہیں کیونکہ ان کی آنکھیں اس شدت سے آئی ہوئی ہیں کہ وہ اپنے پیر رکھنے کی جگہ بھی نہیں دیکھ سکتے اور حضرت علی تک جو پیغیر خدا کے ان الفاظ کا ذکر کیا گیا تو انہوں نے (بارگاہ اللی میں) عرض کیا پروردگارا جے تو محروم رکھنا چاہے اسے کوئی پچھ نہیں دے سکتا اور جھے تو دلوائے اسے کوئی ہٹا نہیں سکتا۔

حصول علم کے لئے ہر مخص خود کو نمایاں کر باہے

باقى ادهر كاكيا عالم تها اسے مورضين الفاظ ذيل ميں لكھتے ہيں۔ فنطاول المهاجرون والانصار فما منا انسان له منزلة عند الرسول الا و هو يرجو ان يكون صاحب اللواء

(ابوا لفدا جلد ا صفحه ۱۳۰۰)

(خصائص نبائی مطبوعه نجف صغه ۷)

مهاجرین و انصار سب گردنیں اپنی لمبی کر کرکے گرال ہوئے۔ اس کے بعد کوئی بھی معنی جس کا پنیبر خدا کے بعد کوئی بھی مخص جس کا پنیبر خدا کے یہاں کوئی مقام ہو سکتا تھا ایبا نہ تھا جو یہ امید نہ رکھتا ہو کہ وہی آج ملدار ہو۔

صبح خیبر کا منظر اور علی کی طلبی بحالت آشوب جیثم

جمال رات اتن بے چینی سے گزاری ہو وہال کی صبح کے عالم کا کیا پوچھا یقین جانا چاہئے کہ ابھی پیفیبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خیمہ سے برآلہ نہیں ہوئے کہ در خیمہ پر مسلمانوں کے تھٹھ لگ گئے اور جو جو وجیہ افراد اس منصب کے امیدوار ہو عتے تھے وہ تمام مجمع کو چیرتے بھاڑتے آگے کی صف میں جا جا کر بیٹھے کہ پیفیبر خدا کی نگاہ ہم پر جا پڑے۔ اب اس موقع کا حال پھر پہلے علامہ طبری کے الفاظ میں ویکھئے۔

فاصبح رسول الله واجتمع اليه الناس قال سعد جلست نصب عينيه ثم جثوت على ركبتى ثم قمت على رجلى قائما رجاء ان يدعونى فقال ادعوالى عليا فصاح الناس من كل جانب انه ارمد رمدا" لا يبصر موضع قدمه فقال ارسلوا اليه وادعوه

(اعلام الورئ)

صبح ہوئی اور پیغیر خدا کے پاس تمام لوگ جمع ہوئے۔ سعد بن وقاص کا بیان ہے کہ میں بالکل آپ کی آنکھوں کے سامنے بیشا۔ پھر گھٹنے کے بل اونچا ہو کر بیٹھ گیا پھر سیدھا کھڑا ہو گیا اس امید میں کہ حضرت مجھ کو بلا لین گر آپ نے فرمایا کہ علی کو میرے پاس بلا لاؤ۔ یہ سنتا تھا کہ سب لوگ چاروں طرف سے چیخنے لگے کہ ارے انہیں تو آشوب چیٹم ہے۔ ایبا کہ اپنے بیروں کے پنچ کی زمین نہیں دیکھ سکتے۔ آپ نے فرمایا کہ جو بھی ہو کسی کو ان کے پاس بھیجو اور انہیں بلاؤ۔

اس کے بعد اب دو سری تاریخوں کے بیانات ملاحظہ فرمائے۔

حافظ نمائی نے بریدہ سے روایت کرتے ہوئے لکھا ہے۔

فلما اصبح رسول اللَّه صلى اللَّه عليه وسلم صلى الغداة ثم جاء قائما ودعا باللواء فما منا انسان له منزلة عند رسول اللَّه صلى اللَّه عليه وسلم الا و هو يرجو ان يكون صاحب اللواء فدعا على بن ابى طالب رضى اللَّه عنه وصل اللَّه وصل اللّه اللّه وصل اللّه اللّه وصل اللّه وصل اللّه وصل اللّه وصل اللّه وصل اللّه اللّه اللّه وصل الل

صبح ہوئی تو رسول خدا نے صبح کی نماز اوا فرمائی اس کے بعد تشریف لا کر کھڑے ہو گئے اور علم طلب فرمایا تو کوئی آدمی ہم میں سے ایبا نہ تھا جے پیفیبر کے یہاں کوئی مقام حاصل ہو گریہ کہ وہ امید رکھتا تھا کہ وہی علمدار ہوگا لیکن حضرت نے علیٰ بن الی طالب کو طلب فرمایا۔

سعد بن وقاص اور عمر ابن خطاب کی حسرت

دیار بری رقطران ہیں۔

روى ان الناس لما اطبحوا غدوا الى رسول الله واجتمعا على بابه و فى المنتقى لما كان من الغد تطاول لها ابوبكر و عمر و قريش و يرجو كل واحد ان يكون هو صاحب ذالل و عن سعد بن ابى وقاص قال جئت فبركت بحذاء النبى صلى الله عليه وسلم ثم قمت و وقفت بين يديه و عن عمر بن الخطاب انه قال ما احببت الا مارة الا ذالل اليوم ثم خرج النبى صلى الله عليه وسلم من خيف و قال اين على بن ابى طالب فقيل هو يشتكى عينيه فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم السلوا اليه من يا تى به

(تاریخ خمیس جلد ۲ صفحه ۴۸)

روایت میں ہے کہ جب صبح ہوئی تو ہم لوگ سویرے ہی پیغیر خدا کی طرف روانہ ہوئے اور آب منتقی میں ہے کہ جب دوانہ ہوئے اور آب منتقی میں ہے کہ جب دو سرا دن ہوا تو ابوبر اور عمر اور تمام قریش نے گردنیں بلند کیں اور ہر ایک امید کر رہا تھا کہ وہی رسول کے اعلان کا مصداق ہو اور سعد بن الی وقاص کا بیان ہے کہ میں آیا اور رسول کے ماضے گھٹوں کے بل بیٹھ گیا پھر اٹھا اور آپ کے سامنے کھڑا ہو گیا اور عربن خطاب کا بیان ہے کہ مجھے سوا اس دن کے بھی سرداری کی خواہش نہیں ہوئی۔ پھر پیغیر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اینے خیمہ سے برآمد ہوئے خواہش نہیں ہوئی۔ پھر پیغیر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اینے خیمہ سے برآمد ہوئے

اور فرمایا علی بن ابی طالب کمال میں؟ کما گیا کہ ان کی تو آئمیں دکھ رہی ہیں۔ حضرت پیفبر خدا تھ المجھ اللہ خرمایا کہ کسی کو جمیجو کہ وہ انہیں لے آئے۔ حضرت پیفبر خدا تھ المجھ اللہ تھ کے محمد کی کیفیت کو چھوڑ کر دو ہی شخصیتوں کے بیدہ اسلمی کی روایت میں عام مجمع کی کیفیت کو چھوڑ کر دو ہی شخصیتوں کے نام لئے گئے ہیں۔

فلماكان من الغد تطاول لها ابوبكر و عمر فدعا عليا

(آریخ طبری مطبع حینیہ مصر جلد ۳ صفحہ ۹۳) جب دوسرا ون ہوا ابوبکر اور عمر گردنیں لمبی کرکے اس کے امیدوار ہوئے گر حضرت نے علی کو بلوایا۔

بس اب آخر میں ایک قدیم ترین مورخ واقدی کا بیان ورج کیا جاتا ہے جس میں خاص انفرادیت پائی جاتی ہے۔

قعد الناس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما اخذ القوم راياتهم اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم برايته فهز ها و دعاربه ثم اعطا ها على بن ابى طالب،

(کتاب المفازی للواقدی مطبوعہ کلکتہ ۱۸۵۵ء جلد اصفحہ اسمال اللہ المفازی للواقدی مطبوعہ کلکتہ ۱۸۵۵ء جلد اصفحہ اسمال اللہ علیہ و آلہ وسلم کے پال بیٹھے جب تمام لوگ این این مسیت آ گئے تو حضرت پنیمبر خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے علم کو ہاتھ میں لے کر اسے جنبش دی اور اپنے پروردگار سے دعا مانگی۔ پھر اسے علی بن الی طالب کے حوالے کر دیا۔

حضرت علی کی آمر' رسول کے لعاب وہن کا اعجاز

علامہ طبری نے لکھا ہے۔

فاتى به يقاد فوضع راسه على فخذه ثم تفل فى عينيه فقال فكان عينيه جزعتان ثم اعطاه الراية

(اعلام الورئ)

علی کو ہاتھ کیڑ کر لایا گیا تو حضرت نے ان کا سر اپنے زانو پر رکھ کر آتکھوں میں اپنا لعاب دہن ڈال دیا تو فورا آتکھیں صحیح و سالم ہو گئیں اس کے بعد ان کو اپنا علم دے دیا۔

اب مادی سائنس کے پرستار اس کی جو چاہیں توجیسہ کریں گریہ واقعہ تو مسلم ہے جے تمام دو سرے مورخین بھی یوننی لکھ رہے ہیں-سیرت میں ہے-

فدعا رسول الله عليا رضوان الله عليه و هو ارمد فتفل في عينيه ثم قال خذ هذه الراية فامض بها حتى يفتح الله عليك

(ابن بشام جلد ۲ صفحه ۱۸۷)

حضرت بغیبر خدا نے حضرت علی کو بلایا اس عالم میں کہ وہ آشوب چیم میں جتلا تھے تو ان کی آکھوں میں اپنا لعاب وہن ڈالا بھر فرمایا اب یہ علم لے کر جاؤ کہ اللہ تمارے ہاتھوں فتح کی صورت نصیب کرے۔

طبری نے لکھا ہے۔

فدعا عليا وهوا رمد فنفل في عينيه و اعطاه اللواء (تاريخ طبري مطبع حينيه جلد ۳ صغه ۹۳)

تاریخ ابوا لغداء میں ہے۔

وكان على بن ابى طالب غائبا فجاء وهوا ارمد قد عصب عينيه فقال له رسول الله ادن منى فدنا منه فتفل فى عينيه فرال وجعهما ثمه اعطاه الراية

(تاريخ ابوا لفداء جلد ا صفحه ١٣٧)

علی بن ابی طالب وہاں موجود نہ تھے وہ آئے تو اس طال میں کہ آشوب چیٹم کی وجہ سے دونوں آئھوں پر پی بندھی ہوئی تھی۔ حضرت نے فرمایا میرے قریب آؤ۔ وہ قریب گئے تو آپ نے اپنا لعاب دبن ان کی دونوں آئھوں میں وال دیا تو ان کی تکلیف دور ہو گئی پھر آپ نے انہیں علم عطا فرمایا۔

خصائص نسائی میں بریدہ کی ایک روایت میں ایک جز کا اضافہ ہے۔ اس طرح کہ

فتفل ومسحفي عينيه فدفع اللواء

(نصائص اميرالمومنين طبع نجف صغه ٤)

تھوکا اور اپنا ہاتھ ان کی آسمحوں پر مل دیا۔ اس کے بعد علم دیا۔
ظاہر ہے کہ تاریخ کا کام صرف اس واقعہ کا اظہار ہے۔ آپ اس پر کوئی بحث
کہ لعاب دہن کا بیہ اثر کیونکر ہوا کہ اس سے آنکھیں فورا روشن ہو گئیں؟ تاریخ
کے حدود سے خارج ہے۔ فرجبی زبان میں اسے رسول کا معجزہ کمنا پڑتا ہے کہ آپ
کے لعاب دہن میں خالق نے بیہ جیرت انگیز تاثیم ودبعت فرمائی تھی۔

رسول علی کو اسلحہ جنگ سے آراستہ کرتے ہیں

مورخ دیار بکری نے لکھا ہے کہ علی شفایاب ہو سکتے تو رسول نے اپنی فولادی زرہ ان کے زیب جم فرمائی اور زوالفقار ان کی کمر میں لگائی اور پھر علم عطا فرمایا۔
(آرہ ان کے زیب جم فرمائی اور زوالفقار ان کی کمر میں لگائی اور پھر علم عطا فرمایا۔
(آرٹ خیس جلد ۲ صفحہ ۲۹)

علامہ ابن القیم تحریر کرتے ہیں کہ حضرت علی نے پینبر خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے پوچھا کہ یا رسول اللہ ایک کیا میں ان سے اس وقت تک جنگ کول جب تک کہ وہ ہمارے ایسے نہ ہو جائیں یعنی اسلام قبول نہ کر لیں۔ پینبر نے فرمایا کہ پہلے رامن طریقہ پر جاکر ان کی حدود میں تھمو' پھر انہیں وعوت اسلام دو اور انہیں بتاؤکہ ان پر اللہ کی طرف سے کیا فریقنہ عاکد ہے۔ بخدا تممارے ذرایجہ سے کی مدایت ہو جائے۔ یہ ہر قبتی شے سے تممارے لئے زیادہ قبت رکھنے

(زاد المعاد في مدى خير العباد مطبوعه مطبع نظامي كانپور نصف اول صفحه ٣٨٨)

المعيار فتح

فتح كا معيار ظاہر ہوتا ہے كہ يهال نصب العين كى ملك ب

قضہ كرنا نبيں ہے بلكہ خاتی خداكو پرامن طريقہ پر راہ راست كى طرف دعوت دينا ہے آگر وہ خود خوزيزى پر آمادہ نہ ہو جايا كريں تو جنگ كا سوال ہى نہيں جنگ تو اس لئے ہوئى كہ انہوں نے دعوت اصلاح كا مقابلہ ہتھياروں سے كرنا چاہا تو مجورا" ان كے دفعيہ كے لئے ہتھيار ہاتھ ميں اٹھائے گئے۔

حضرت علی کی پیش قدمی اور مرحب سے مقابلہ

حضرت علی کا اپنی معذوری سے وہ احساس مجبوری اور رسول کی حدیث کو سننے کے بعد وہ بارگاہ النی میں عاجزانہ عرض داشت اور پھر خلاف توقع اس طرح طلب کیا جانا اور پھر غیر معمولی صورت سے مرض کا دفعیہ اور ملداری کے منصب کا عطا ہونا۔ اس کے بعد سے کیفیت ہوش مسرت اور ولولہ شجاعت میں بالکل فطری حیثیت رکھتی ہے جسے علامہ طبری نے بھی لکھا ہے کہ علم پانے کے بعد حضرت علی دوڑتے ہوئے میدان کی طرف روانہ ہوئے۔

(اعلام الورى)

اس دوڑنے کی سی کیفیت کا ذکر سیرت ابن بشام (طلع م صفحہ ۱۸۷ طبع ممر) اور تاریخ خمیس (جلد ۲ صفحہ ۳۹ طبع مصر) وغیرہ میں بھی موجود ہے۔

فوج والے تو ابھی یہ منظر دیکھنے میں مصروف تھے اور بے تابانہ اشتیاق کے ساتھ نتیجہ کے منتظر۔ لندا میدان میں جانے کی تیاری کس نے کی تھی؟ گر سالار فوج اب وہ ہوا ہے جے کسی تیاری کی ضرورت نہیں۔ وہ فورا آگے بڑھتا ہے تو ساتھ کون جائے؟ جابر کا بیان ہے کہ آپ اتنے جلدی روانہ ہو گئے کہ ہمیں ہتھیار لگانا مشکل ہو گئے اور سعد بن و قاص نے یکار کر کما۔

يا ابا الحسن اربع حتى يلحقل الناس

اے ابو الحن ڈرا ٹھریے کہ اور لوگ پہنچ جائیں۔ سلمہ کہتے ہیں- و انا خلفه نتبع اثره

(سیرت ابن بشام جلد ۲ صفحه ۱۸۷ و تاریخ خیس جلد ۲ صفحه ۱۸۷ او آریخ خیس جلد ۲ صفحه ۳۹) ایک جگه جابر کا بیان بیه ماتا ہے کہ لوگ کمه رہے تھے "یا علی"! رحم سیجئے کی لینی اتنی جلدی نہ سیجئے"

حضرت امير نے قلعہ كے سامنے جاكر نيزہ اپنا زمين ميں گاڑ ديا جس كا محولہ بالا تمام ماخذوں ميں ذكر ہے۔ ممكن ہے يہ اشارہ ہو اس بات كے اعلان كاكہ آج ميدان ميں آنے والا بغير قلعہ فتح كيے واپس جانے والا نہيں ہے۔ ان تيوروں ہى سے قلعہ والوں ميں الحجل مج گئی۔

خیبر والوں کا سب سے بردا مایہ ناز سورما تو مرحب تھا جو غالبا اس قلعہ میں حاکم کی حیثیت رکھتا تھا گر اس کا چھوٹا بھائی حارث بھی اپنی جگہ بردا بمادر سمجھا جاتا تھا اور اب تک مسلمانوں کی فوج کے مقابلہ کے لئے وہی کافی سمجھا جاتا رہا تھا چنانچہ فطری طور پر آج بھی میدان میں وہی نکلا۔ اس کے علاوہ عنتر وغیرہ کچھ اور بمادروں کے نام بھی تاریخ میں آئے ہیں۔

ان میں سے کے بعد دیگرے ہر ایک نے حضرت علی کا مقابلہ کیا اور علی کی میدان میں میدان میں میدان میں میدان میں آسکتا تھا چنانچہ وہ نکلا۔

چونکہ ای کی اہمیت زیادہ تھی اس لئے تواریخ نے ای سے مقابلہ کی کیفیت ذرا تفصیل کے ساتھ لکھی ہے۔ علامہ طبری لکھتے ہیں۔

فخرج اليه مرحب في عادية اليهود فبارزه فضرب رجله فقطعها و سقط

(اعلام الوري)

مرحب یمودیوں کی خاص طاقتور جماعت کے ساتھ میدان میں آیا تو آپ نے اس سے مقابلہ کیا اور کلوار اس کے پیر پر لگا کر اسے کان دیا جس سے وہ گر گیا۔ گر دو سری روایت اس کے خلاف یہ ہے کہ آپ نے سر پر کلوار لگائی چنانچہ شیخ

عبدالحق محدث دولوى لكصة بي-

مرحب پیش دسنی نمود خواست که تیغے بر سر علی زند پس امیر کبیر سبقت جسته ذوالفقار برسر آن ملعون غدار فرود آورد چنانکه از سر خود و دستارش گزشته تا بحلق و بروایتے تابه رانهائے وے و برو ایتے تابع انهائے وے و برو ایتے تابقا بوس زین او رسید و دونیم ساخت

(دارج النبوة مطبوعه نو كشور جلد ۲ صفحه ۳۲۵)

مرحب نے سبقت کرکے چاہا کہ حضرت علی کے سر پر تکوار لگائے گر جناب امیر نے سبقت کرکے ذوالفقار اس غدار ملعون کے سر پر الیی ماری کہ اس کے خود اور گیڑی میں سے گرر کر طلق تک اور ایک روایت کے مطابق اس کی رانوں تک اور ایک روایت کے مطابق اس کی رانوں تک اور ایک روایت کے مطابق اس کی گرے کر دیے۔

اس سے ظاہر ہو تا ہے کہ محدث والوی کے پیش نظر کئی روایتیں ہیں جو اس بارے میں کہ تلوار سر پر لگائی گئی تھی منفق ہیں۔ ہارے یہاں شرت عام بھی اس کو حاصل ہے چنانچہ ملا رفیع باؤل نے بھی حملہ حیدری میں اپنے پر زور انداز میں اس کو نظم کیا ہے۔

دو سرے متند مور خین کے تصریحات بھی ای کے مطابق ہیں۔ طبری میں

ضرب حیدری کی گونج

فضربه على على هامته حتى عض السيف منها باضراسه و سمع اهل العسكر صوت ضربته

(آریخ طبری مطبع حینیہ مصر جلد ۳ صفحہ ۹۳) حضرت علی نے اس کے سر پر تکوار لگائی یماں تک کہ تکوار کائتی ہوئی اس کے دانتوں تک بینچی اور اہل لشکر نے اس ضرب کی آواز کو سا۔ دیار بکری نے معالم التنزیل کے حوالہ سے لکھا ہے۔

اراد مرحب ان يضرب عليا فسبقه على فعلاه بالسيف و هو ذوالفقار فننرس مرحب فوقع السيف على الراس فقده والحجر والمغفرو العما منين و فلق هامنه حتى اخذ السيف في الاضراس (تاريخ خميس جلد ٢ صغي ٥٠)

مرحب نے چاہا کہ حضرت علی پر ضرب لگائے مگر آپ نے سبقت کرکے اپنی ملوار جو ذوالفقار تھی اس کے سر پر بلند کی مرحب نے سپر سے روکا تو ملوار سپر پر پڑی اور اسے کاٹ دیا اور پھر کو کاٹا اور خود کو اور دو عماموں کو اور اس کے سر کو شکافتہ کیا یہاں تک کہ ملوار اس کے دانتوں میں پہنچ گئی۔

اس سب کے بعد سمجھ میں نہیں آتا کہ علامہ طبری نے یہ کیو کر لکھ دیا کہ حضرت نے تکوار اس کے پیر پر لگائی۔ معلوم یہ ہوتا ہے کہ معدوح نے یہ مقام کی مافذ کو سامنے رکھ کر تحریر نہیں کیا بلکہ بس اپنے ذہمن پر اعتاد کرکے یاد پر لکھ دیا اس لئے جنگ خندق میں عمرو بن عبدود کے مقابلہ میں حضرت علی نے جو ضرب لگائی تھی اور وہ اس کے پیرول پر تھی وہ اشتبال کے طور پر مرحب سے متعلق ہو گئی تھی اور وہ اس کے پیرول پر تھی وہ اشتبال کے طور پر مرحب سے متعلق ہو گئی تھی اور وہ اس کے پیرول پر تھی وہ اشتبال کے طور پر مرحب سے متعلق ہو گئی تھی اور فی جارہ نہیں ہے۔

حضرت علی کی حیرت انگیز طافت کے مظاہرے اور فتح خیبر کی سمکیل

مرحب کے قتل ہونے کے بعد علامہ طبری نے تو معلوم نہیں کیوں؟ غیر معمولی اختصار سے کام لے کر صرف اتنا لکھ دیا ہے کہ-

حمل على والمسلمون عليهم فانهزموا

حضرت علی اور مسلمانوں نے ان پر حملہ کر دیا تو انہوں نے محکست کھائی۔

گر دو سرے مور خین نے جنگ کے حالات کافی تفصیل سے لکھے ہیں جن میں کی بعض باتیں چاہے موجودہ زمانہ والوں کی عقل میں نہ آئیں گر مور خین نے بلا تفریق فرقہ انہیں درج کیا ہے جیسے حضرت علی کے ہاتھ سے ایک یہودی کی ضرب سے سیر کا چھوٹ کر گرنا کمی یہودی کا اسے لے کر بھاگنا اور پھر آپ کا غضبناک ہو

کر ایک جست لگا کر خندل کے پار جانا اور قلعہ کے آئنی دروازہ کو اکھاڑ کر ہاتھ میں بطور سپر لے لینا اور جنگ میں مصروف ہونا۔

(مدارج النبوة جلد ٢ صفحه ٣٢٥)

یا دو سری روایت کے الفاظ کے لحاظ سے قلعہ کے پاس جو ایک دروازہ تھا اسے
ہاتھ میں اٹھا کر سپر بنا لینا اور جنگ کے اختیام کے بعد تک اسے ہاتھ میں لیے رہنا
اور کمل فتح حاصل ہونے کے بعد اس دروازہ کو ہاتھ سے پھینکنا کھر آٹھ آدمیوں کا
مل کر اس دروازہ کو بلٹنے کی کوشش کرنا اور ان سب کا اس کوشش میں ناکام ہونا۔

(ابن ہشام جلد ۲ صفحہ ۹۱) ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۹۱)

یا بید که دروازه پھر کا تھا جو چار گر لمبا اور دو گر چوڑا تھا اور ایک گر بلندی پر نصب تھا' اے آپ نے اکھاڑ کر پس پشت پھینک دیا اور قلعہ میں داخل ہو گئے۔ (آریخ بھا' اے آپ نے اکھاڑ کر پس پشت پھینک دیا اور قلعہ میں داخل ہو گئے۔ (آریخ بھوبی ابن واضح کاتب عبای مطبوعہ نجف ۱۳۸۴ھ ۱۳۸۴ء جلد ۲ صفحہ ۲۸) وغیرہ۔

یہ روایات بلا تفریق فرقہ مور خین اسلام صدر اول سے اب تک برابر درج کرتے آئے۔

اب ابن خلدونی طریقہ تحلیل و تجزیہ سے کوئی متقولات سے ہٹ کر خالص عقلی اصول پر روایات سے نتیجہ نکالنے کی کوشش کرے تو بھی اسے اتا تو ہانا ہی پڑے گا کہ کوئی ایبا غیر معمولی مظاہرہ جرات و ہمت اور شجاعت کا اس میدان نیبر میں حضرت علیٰ بن ابی طالب سے وقوع میں آیا تھا جس کی وجہ سے اس فتم کی روایتیں زبال زد خلائق ہو گئیں ورنہ آخر خود جعزت علیٰ کے لئے خیبر کی مهم کے علاوہ کی اور معرکہ میں اس طرح کی باتیں کیوں راویوں کی زبان پر نہیں آئیں اور حضرت علی کے علاوہ کی وو مرے کے لئے آخر بھی بھی اس طرح کی چیزیں کیوں حضرت علی کے علاوہ کی وو مرے کے لئے آخر بھی بھی اس طرح کی چیزیں کیوں کی بھی راوی نے جو ان کا عقید تمند بھی ہو کیوں بیان نہیں کیں؟ پھر یہ کہ کی بھی راوی نے جو ان کا عقید تمند بھی ہو کیوں بیان نہیں کیں؟ پھر یہ کہ گاریخیں نہ دیالمہ کے زیر اثر تحریر ہوئیں نہ فاطمی سلاطین مصر کے زیر سایہ نہ ماریخیں نہ دیالمہ کے زیر اثر تحریر ہوئیں نہ فاطمی سلاطین مصر کے زیر سایہ نہ ماریخیں آخر زمانہ بنی مفوی یا قاچاری شاہان ایران کے دور کی پیداوار ہیں بلکہ یہ تاریخیں آخر زمانہ بنی

امیہ سے لے کر بنی عباس کے عمد کی ہیں یا بنی امیہ کے بعد والے مغربی تلمود مملکت میں تحریر ہوئیں جمال شیعی اثرات کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اصل حقیقت اتنا وزن رکھتی تھی کہ اسے ماحول اور سرزمین کا کوئی دباؤ مغلوب و مضحل نہیں کر سکا۔

مٹر کے اے حمید بی اے (اندن) بیرسٹر لاہور نے جنگ خیبر کے تفصیلات کو باوجود یکہ اجمال کی بہت دبیر تہوں میں چھپایا ہے پھر بھی ان کو اتنا لکھنا می پڑا ہے کہ -

"سرکار" نے حقرت علی کو طلب فرمایا اور قلعہ ناعم پر حملہ کے لئے ہدایات دیں۔ حضرت علی نے میدان میں وہ کارہائے نمایاں دکھلائے جن کو تفصیل کے ساتھ بیان کرنے کے لئے ایک دفتر درکار ہے۔ قلعہ ناعم کی فتح کے بعد حضرت علی نے قلعہ قوص کو سرکیا۔ اسی طرح مسلمانوں نے یکے بعد دیگرے کی قلعے فتح کر لیے۔ قلعہ قوص کو سرکیا۔ اسی طرح مسلمانوں نے یکے بعد دیگرے کی قلعے فتح کر لیے۔ (آدریخ مسلمانان عالم حصہ اول صفحہ سمر)

علامہ طبری تحریر فرماتے ہیں کہ ایک مجبر نے جاکر رسول خدا کو خوشخبری دی

کہ علی قلعہ کے اندر داخل ہو گئے۔ بیہ س کر رسول خدا قلعہ کی طرف متوجہ
ہوئے۔ ادھر سے حضرت علی استقبال کے لئے نگلے۔ رسول نے فرمایا کہ تہمارے
کارنامہ کی پوری اطلاع مجھے ہوئی اللہ تم سے راضی ہے اور میں بھی تم سے خوش
ہوں۔ بیہ سنتا تھا کہ علی رونے گئے۔ رسول نے فرمایا یا علی اروتے کیوں ہو؟"
عرض کیا یہ گریہ مسرت ہے اس بات پر کہ اللہ اور رسول مجھے سے خوش ہیں۔
وض کیا یہ گریہ مسرت ہے اس بات پر کہ اللہ اور رسول مجھے سے خوش ہیں۔
(اعلام الوری))

صفیہ کی اسیری اور پینمبرخدا کی دلجوئی

جنگ کے اختام پر جو لوگ امیر کئے گئے ان پر رکیس یہود حیبی بن ا خلب کی بیٹی صغیہ بھی تھیں۔ حضرت علی نے بلال کو بلا کر فرمایا کہ انہیں خود رسول خدا کی بیٹی صغیہ بھی تھیں۔ حضرت علی نے بلال کو ان کے ساتھ سلوک کریں۔ اس سے پاس لے بات کہ جو وہ مناسب سمجھیں وہ ان کے ساتھ سلوک کریں۔ اس سے فاہر ہے کہ خود حضرت علی کے بھی یہ پہلو زیر نظر تھا کہ رئیسان قوم کی خواتین

کے ساتھ وہ بر آؤ نہیں کیا جا سکتا جو عام قیدیوں کے ساتھ ہوتا ہے۔ صفیہ کو اقرباکی لاشوں کے پاس سے گزارتا رسول کو ناگوار ہوا

بلال انہیں لے چلے گر ادھر سے جدھر ان کے عزیزوں کے لائے پڑے ہوئے تھے۔ اس مظر کو دیکھ کر ان کی حالت بہت غیر ہو گئی۔ پنجبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بیہ معلوم ہوا تو بلال پر بہت ناراض ہوئے فرمایا اے بلال ! کیا تمہارے دل سے رحم بالکل سلب ہو گیا ہے؟ پھر آپ نے ان کے لئے بی مناسب سمجھا کہ خود ان سے شادی فرمائیں۔ علامہ طبری کی تقریح ہے کہ اعتقها و تنزوجها آپ نے انہیں آزاد کیا اور ان سے شادی کی "۔

(اعلام الورئ)

اس سے صاف ظاہر ہے کہ ان کے ساتھ شاہزادیوں کا سا بر آؤ کیا لیعنی یہ نہیں ہوا کہ کنیز کی صورت سے بحق ملیت ان میں تصرف کیا گیا ہو بلکہ ایک آزاد عورت کی طرح ان کا عقد ہوا جس میں تراضی طرفین لازمی چیز ہے۔

جستها ٥ انقلم٥ 6/2 رج الميار 362-c 0 مِلنے کابیت ر 0 Tel: 4124286- 4917823 Fax: 4312882 E-mail: anisco@cyber.net.pk

فهرست تاريخ اسلام جلد چهارم

صنح	مضمون	تبر	صنحہ	مضمون	نبر
473	رسول خدا کی جان لینے کا منصوبہ	200	389	ن <i>د</i> ک	183
478	تبليغ سوره برائت	201	394	مهاجرین حبشه کی مراجعت	184
482	واقعه مبابلير	202	396	منبررسول	185
485	فتح يمن	203	397	عمرة القصاء	186
487	حجته الوداع	204	399	بغير اسلام ك خطوط	187
493	جانشینی علی کا اعلان	205		اور ان کے اثرات کے	-
506	خلیفه دوم کی مبار کباد	206	407	جنگ مونة	188
508	بدینه کی طرف واپسی اور)	207	410	يس منظر	189
	الكراساسه كى تيارى		421	مشرکین کی بد عهدی	190
513	رسول کی علاات اور زندگی	208	426	عزم روائگی اور بعض صحابه	191
	کے آخری کھانے		441	عفو عام کا تاریخی اعلان	192
515	نقل مكان اور امامت نماز كالمنصوب	209	450	تطهير كعبه يابت فتكنى	193
519	نفساتی کرب و اذبت	210	456	تبليغي ممين	194
526	آخری وصیتیں	211	458	غزوه حنين	195
527	زندگی کا آخری دن اور وفات	212	465	ایک باحیت خاتون کا غصه	196
530	مدينه مين كهرانم	213	467	جنگ اوطاس و طائف	197
			468	مال غنيمت پر پنجبر خدا كا خطبه	198
			471	غزوه تبوك	199

بهم الله الرحل الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة على سيد الانبيآء والمرسلين محمدن المصطفع خاتم النبيين واله الطيبين الطاهرين المعصومين!

فدك

جنگ خیبر کی فتح کا اثر تھا کہ اطراف کے یمودیوں پر اسلام اور پیغیبراسلام کی شوکت و سطوت کا رعب چھا گیا چنانچہ فدک والوں نے بغیر کسی جدال و قال کے اپی الماک حضرت رسول خدا کے سپرد کرکے مصالحت کرلی-

اس سلسلہ میں براور محترم مولاناسید محمد صاحب کوپال بوری نے اپنے ایک رسالہ میں جو ابھی غیر مطبوعہ ہے کانی معلومات فراہم کی ہیں۔ چونکہ ممدوح نے یہ رسالہ مناسب موقع پر اشاعت کے لئے مجھے مرحمت فرمایا تھا۔ اس لئے بغرض رفاہ عام اس کے اس حصہ کے مندرجات کو میں اپنی کتاب کا جز بنا کر پیش کر رہا ہوں جو فدک کی نوعیت کو سمجھنے کے لئے سردست وائی و کانی معلوم ہوتا ہے۔

اصل رسالہ اب خود ممدوح کے پاس پہنچ چکا ہے جو امید ہے کہ محفوظ ہوگا۔ محیل فائدہ کے لئے اصل کتابوں کی مطابقت کے بعد صفحہ کے حوالہ میں نے ذیل حواثی میں درج کر دیئے ہیں۔

ياقوت صدى تحقيق لفظ فدك مين لكھتے ہيں۔

فدك بالتحريك و اخره كاف قرية بالحجاز منها و بين المدينة يومان و قيل ثلثة افاء اللَّه على رسوله في سنته سبع صلحا

فدک حجاز کی ایک بہتی ہے جو مدینہ سے دو یا تین دن کے راستے پر ہے۔ اسے اللہ نے اپنے پینیبر کو من کے اجری میں بر بنائے صلح بطور فے عطا فرمایا تھا۔ (مجم البلدان طبع مصر ۱۳۲۳ھ من ۱۹۰۱ء جلد ۲ صفحہ ۳۳۲)

فیئی کے معنی اس کے بعد درج کئے جائیں گے۔

ابن شماب زہری کی روایت ہے کہ یہ مخریق یمودی کے الماک ہے۔ (۱) برقہ۔
(۲) اعواف ۔ (۳) صافیہ۔ (۳) سیب۔ (۵) حنی۔ (۲) مشریہ ام ابراہیم۔ (۵) دلال یہ کل سات قطعات ہے۔ ان میں بہت سے نخلتان ہے۔ یہ ہجری تک یہ علاقہ کفار خیبر کے اور دیگر یمود کی ملکیت میں تھا جنگ خیبر کے بعد حضور سرور کا نکات میں آلا کہ کفار خیبر کے اور دیگر یمود کی ملکیت میں تھا جنگ خیبر کے بعد حضور سرور کا نکات میں آلا کہ ہو کہ اور مصالحق شرائط پر ملا۔ اس پر کوئی جنگ نہیں ہوئی تھی۔ اس کئے یہ پیفیبر اسلام کا خالصہ تھا جس کی پیداوار حضرت میں تھی فرماتے ہے۔ اس بھی مرف فرماتے ہے اور اس سے محاجوں کی اعانت بھی فرماتے تھے۔ اسلام کی مدیث میں بھی وارد ہیں۔

(فروع كانى مطبوعه الميان ١٣١٥ ه صفحه ٢٣٧ كتاب الوصايا باب صد قات النبي) ابن ابي الحديد معتزلي شرح نبح البيلاغه بيس لكھتے ہيں-

عن الزهرى قال بقيت بقية من أهل خيبر تحصنوا فسالوا رسول الله ان يحقن دماء هم ويسيرهم ففعل فيسمع ذاللا اهل فدلا فنزلوا على مثل ذاللا وكانت للنبئ خاصة لانه لم يوجف عليها بخيل ولا ركاب

"ذہری سے روایت ہے انہوں نے کہا بچے ہوئے خیر بول نے جو قلعہ بند ہو گئے تھے ' پنیمبر اسلام سے جان کی امال چاہی اور شرچھوڑ ویے کا وعدہ کیا تو پنیمبر اسلام نے ان کی درخواست منظور کرلی۔ فدک والوں کو یہ خبر ملی تو انہوں نے بھی یمی درخواست پیش کی جے حضور نے قبول کر لیا اس لئے فدک سرکار دو عالم کی خاص مکیت قرار پایا کیونکہ اس پر فوج کشی نہیں ہوئی تھی۔

(شرح ابن الى الحديد و مصر علد م صفحه ١٨)

آریخ طری میں بھی اس کی تمری ہے۔ وہ گھتے ہیں۔
"فکانت فدلار سول اللّه خاصة عنهم
لم يجلبوا عليها بخيل ولاركاب"

"فدك خاص پغير خدا كا تھا اس لئے كه مسلمانوں نے اس ير سواروں اور

بیادوں کی شکل میں حملہ نہیں کیا تھا"۔

(اریخ طبری ط مصر جلد ۳ صفحه ۹۸)

سرت ابن مشام کے بھی الفاظ یہ ہیں کہ-

"فكانت خيبر فيما بين المسلمين وكانت فدا خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم لم يجلبوا عليها بخيل ولا رجال"

"خیبر ملمانوں کے ورمیان مشترک مال غنیمت کی حیثیت رکھتا تھا اور فدک خاص رسول خدا کا تھا اس لئے کہ مسلمانوں نے سواروں اور پیادوں کی صورت میں اس پر فوج کشی نہیں کی تھی"۔

(السيرة النبوية لأبي بشام القسم الثاني الجز الثالث والرابع الطبعه السيرة النبوية لأبي بشام القسم الثانية بصر ١٩٥٥ - ١٩٥٥ و صفحه ٣٣٧)

یه حکم قر آن مجید کی اس نص پر مبنی ہے که"ما افاء اللّه علی رسوله من اهل القری فا ادخفتم علیه من خیل ولا
رکاب ولکن اللّه یسلط رسله علی من یشاء واللّه علی کل شئی قدیر"

"جو اللہ نے اپنے رسول کو مال غنیمت میں عطاکیا اس لئے کہ تم نے اس پر سواروں اور پیادوں کی شکل میں فوج کشی نہیں کی مگر اللہ اپنے پینمبروں کو قابو دیتا ہے جس پر چاہتا ہے اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے"۔

علامہ فخرالدین رازی نے اس آیت کے زیل میں لکھا ہے۔

"فذكر الله الفرق بين الاعرف وهوان الغنيمة ما تعبتم انفسكم فى تحصيلها واوخفتم عليها بخيل وركاب بخلاف الفيئى فائكم ماتحمكتم فى تحصيله تعبا فكان الا مرفيه مفوضا الى الرسول يضعه حيث يشاء

"خداوند عالم نے مال غنیمت اور فی میں فرق بیان کیا ہے کہ مال غنیمت وہ

ے جس کے عاصل کرنے میں تم نے زحمت و مشقت برداشت کی ہے اور سواروں اور بیادوں کے ساتھ فوج کشی کی ہے۔ برخلاف نئی کے کہ اس کے لئے تم نے کوئی زحمت نہیں اٹھائی تو اس میں اختیار کلیة رسول کو ہے جس طرح چاہیں اسے صرف کریں"۔

(تفییر کیری 'جلد ۸' صفحہ ۱۲۵)

می فدک وہ تھا کہ جب یہ آیت نازل ہوئی کہ۔ "وات ذا القربلی حقه

"صاحب قرابت كو اس كاحق دے ديجے"۔

تو حفرت بینیر خدا میتن کانتی ہے خوت فاطمہ زہرام کو بلا کر فدک کی ملکیت کی تحریر ان کے لئے لکھ دی۔

اس کا کتب اہل سنت میں بھی تذکرہ موجود ہے۔

(الدرمشور في التفسير بالماثور لليوطي علد ٣ صفحه ٢٤٩)

اور يى علائ شيعه كى متفقه روايت الله عليه واله من خيبر حقد لواء ثم قال "فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه واله من خيبر حقد لواء ثم قال من يقوم عليه فيها فذلحقه وهو يريد ان بيعت الى حوائط فدا فقام اليه قال انا فقال له عنه قام سعد فقال امسط عنه ثم قال يا على قم اليه فخذه فاخذه مبعث به الى فدا فصالحهم على ان يحقن ومات فكانت حوائط فدا لرسول الله خاصا حالصا فنزل جبريل فقال ان الله عزو جل يا مرا ان توتى ذالقربى حقه فقال يا جبريل ومن قراباتى وما حقها قال فاطمة فاعطها حوايطها حوايط فدا وماالله ولرسوله فيها فدعا رسول الله فاطمة عليها السلام وكتب لها كنابا"

"جب حفرت سنیم خدا" خیبری مهم سے فارغ ہوئے تو آپ نے ایک علم مرتب فرمایا پھر کماکون اٹھتا ہے کہ اسے اپنے استحقاق کی بناء پر ہاتھ میں لے اور آپ کا مقصد بیہ تھاکہ وہ اس کو فدک کے علاقہ کی طرف روانہ فرمائیں تو بعض علم لینے کے لئے کھڑے ہوئے '

آپ نے انہیں بھی ہٹا دیا۔ پھر خود فرایا کہ علی تم کھڑے ہو اور اسے لو چنانچہ انہوں نے لیا۔ آپ نے انہیں فدک کی طرف روانہ فرما دیا تو آپ نے ان سب صلح کی اس شرط پر کہ انہیں جان کی امان دی جائے گی۔ اس طرح فدک کے علاقوں کی جائیداد خاص رسول اللہ کی ہوئی۔ اس پر جبرئیل نازل ہوئے اور کما کہ خدادند عالم کا یہ حکم ہے کہ آپ ذی القربی کو اس کا حق دے دیجے۔ آپ نے کما اے جبرئیل یہ ذی القربی کون ہیں اور ان کا حق کیا ہے؟ کما فاطمہ ! آپ ' انہیں ان کے حق میں یہ فدک کے اصافے اور جو کچھ ان میں اللہ اور اس کے رسول کا حق ہے سب دے دیجے تو اس پر رسول خدا نے جناب فاطمہ کو بلیا اور ایک تحریر ککھ دی "۔ ب محمد کو بلیا اور ایک تحریر ککھ دی "۔ ب محمد کو بلیا اور ایک تحریر ککھ دی "۔ ب محمد کو بلیا اور ایک تحریر ککھ دی "۔

مهاجرین حبشہ کی مراجعت

جناب جعفر بن ابی طالب کی سرکردگی میں مکہ معظمہ سے حبثہ کی طرف بہت سے اصحاب نے ہجرت کی تھی۔ ان اصحاب میں بہت سے وقا" فوقا" والیس آتے رہے تھے گر جناب جعفر اور کچھ اصحاب اب تک ملک حبش میں تھے۔

حفرت پیمبر خدا می المی المی المی الله الله الله عمر بن امیه ضمری کے ہاتھ عمر بن امیه ضمری کے ہاتھ نجاشی بادشاہ کو خط روانہ فرمایا تھا چنانچہ یہ سولہ آدمی باقی ماندہ عورتوں اور بچوں کے ساتھ جناب جعفر کی سرکردگی میں واپس ہوئے۔

(محاضرات تاریخ الامم الاسلامیہ شیخ محمد الحفری علد ا طبعہ تالیف صفحہ ۱۹۲ مصر)
حسن اتفاق ہے کہ خیبر کی فتح کے بعد اس دن بید لوگ اب اپنے اس نے وطن میں پنچ جو مسلمانوں کے لئے مدینہ میں بنا ہوا تھا۔ پیغیبر اسلام مستفری المقلم المستفری کی مسرت جو فتح خیبر سے ہوئی تھی اس سے دوبالا ہو گئی۔

حفرت نے جعفر کو اپنے سینے سے لیٹا لیا اور پیشانی پر بوسہ دیا۔ آپ فرما رہے تھ کہ مجھے یہ فیصلہ کرنا وشوار ہے کہ مجھے خیبر کے فتح ہونے کی خوشی زیادہ ہے یا جعفر کے آکر ملنے کی۔

> (مقاتل الطالبين علد ٣ صفحه ٢ مطبوعه عراق ١٣٥٣ه) (تاريخ ابو الفداء جلد ١ صفحه ١٢٨)

کی مصنف پر مجھی بدحوای کی کیفیت بھی طاری ہو جاتی ہے' اس کا ایک فایاں جوت یہ ہے کہ مسٹر کے اے حمید بی اے (اندن) بیر سٹرایٹ لاء لاہور نے صدیبے کے بعد جنگ خیبر سے پہلے جنگ مونة کا حال درج کر ڈالا ہے۔

(مسلمانان عالم عصد اول صفحه ٨٢-٨٣)

جس میں جناب جعفر بن ابی طالب شہید ہوئے ہیں جس کا ذکر ہم بعد میں کریں گے اور جنگ خیبر کے تذکرہ کے بعد لکھا ہے۔

"سرکار ابھی خیبر میں مقیم سے کہ جش سے حضرت جعفر بن ابی طالب آ پنچ۔ آپ کے ساتھ بست سے مهاجرین اور بادشاہ جش کا ایک سفیر خاص طور پر سرکار کی خدمت میں آیا۔ اور بادشاہ جش کی طرف سے حضور کے ہاتھ پر بیعت کی چنانچہ بادشاہ جش بھی مسلمان ہو جیا۔

(مسلمانان عالم ' حصہ اول صفحہ ۱۸۳) ہو جیا۔

پیانچہ بادشاہ جبش بھی مسلمان ہو جیا۔

ری بات بھی غلط ہے کہ سرکار ابھی خیبر میں مقیم سے بلکہ آدی میں صراحت

سے درج ہے کہ۔

"ثم سارالى المدينة ولما قدمها وصل اليه من الحبشة بقية المهاجرين ومنهم جعفر بن الى طالب"

"اس کے بعد حضرت مینہ کی طرف روانہ ہوئے اور جب مینہ تشریف لائے تو جش کے باقی ماندہ مماجرین آکر پنچ جن کے ساتھ جعفر بن ابی طالب بھی ہے۔۔۔

منبررسول

اس سال کی ' بعض مور نظین کے نزدیک ایک اہم خصوصیت یہ ہے کہ اس
میں حضرت پنیمبر خدا مستفل میں ہے نظیم برصنے کے لئے منبر بنوایا
اس سے پہلے حضرت ایک درخت کے سے سے لگ کر جو مجد میں تھا خطبہ ارشاد فرمایا کرتے تھے۔

اس منبر میں صرف وؤ زینے اور اس کے اوپر عرف تھا جس پر آپ تشریف فرما ہوتے تھے۔

عرصہ تک حفرت کے بعد بھی منبرایا ہی رہا' پھر بعد میں شاہان بی امیہ کے دور میں اس میں اضافہ کر کے عرشہ کے بنیچ چھ زینے کئے گئے۔

(آریخ امیر حیدر احمد شمالی طبع معر' جلد ا' صفحہ ۱۳)

دو مرا قول یہ ہے کہ منبر ۸ ہجری میں بنا ہے۔ ابن جریر نے اس کو ترجیح دی ۔

(هوالثبت عندنا' آریخ طبری' جلد ۳' صفحہ ۸۸)

عمرة القصناء

مشرکین کے سدراہ ہونے کی وجہ سے صلح حدیبیہ کے موقع پر جس عمرہ کو رسول خدا نے ترک کر دیا تھا' شرائط صلح کے مطابق دو سرے سال پیغیر خدا نے تمام مسلمانوں کے ساتھ ڈیقعدہ ۲ ہجری میں اوا فرمایا۔

قرارداد کے مطابق تین دن کے لئے مکہ خالی کر دیا اور حضرت نے کہ خالی کر دیا اور حضرت نے کمام مسلمانوں کے ساتھ جو گزشتہ ساتھ تھے، مکہ میں داخل ہو کر خانہ کعبہ کا طواف کیا اور دو سرے احکام عمرہ عمل میں لائے۔ پھر حسب قرارداد تین دن کے بعد مکہ کو چھوڑ دیا، اس کو «عمرة القضاء» کما جاتا ہے۔

اس طرح پغیبر اسلام مستفری کا خواب میں مکہ میں داخلہ کا منظر و کھا کر جو بشارت ہوئی تھی اور قرآن میں جے ان الفاظ میں دہرایا گیا تھا کہ۔

"واللَّه لند خلن المسجد الحرام' امنين محلفين رؤسكم ومقصرين"

"خدا کی فتم تم لوگ مبحد الحرام میں داخل ہو گے باطمینان اس طرح کہ کچھ اپنے سرول کو منڈوا سکیں گے اور تھوڑے بال یا ناخن ترشوائیں گے"۔ تاریخ کی بھی کے دامن میں میں میں

تاریخ کی نگاہ کے سامنے پوری ہو گئے۔

اس موقع کی تصویر جو ولیم میور نے کھینچی ہے، خواجہ محمد لطیف صاحب انصاری نے اپنی اردو زبان میں یوں درج کیا ہے۔

"وہ منظر عجیب و غریب تھا جو اس وقت وادی مکہ میں نظر آ رہا تھا۔ ایہا منظر جو دنیا کی تاریخ میں آپ اپنی نظیر ہے۔ قدیم شہر تین روز کے لئے اپنے تمام باشندوں سے خال ہو گیا ہے جس میں بلندو بہت سب ہی شامل ہیں۔ ایک ایک مکان ویران ہے اور وہ نئے لوگ جو مدتوں سے جلاوطنی میں دن گزار رہے تھے۔ خوشی خوشی اپنے بچپن کے خالی مکانوں کی طرف دوستوں کے ساتھ لمبے لمبے قدم برساتے ہوئے چلے آ رہے ہیں اور تھوڑے ہی وقت کے اندر عمرہ بجالا رہے ہیں۔ شمر کے بیرونی باشندے بلندیوں پر چڑھ کر نوواردوں کی آمدورفت کو دیکھ رہے ہیں۔ جو رسول اللہ کی قیادت میں خانہ کعبہ کا طواف کر رہے ہیں اور صفا و مروہ کے درمیان سعی کر رہے ہیں۔ اور سول اللہ کی قیادت میں خانہ کعبہ کا طواف کر رہے ہیں اور صفا و مروہ کے درمیان سعی کر رہے ہیں۔

(Life of Mohammad) خواہ مسلمان اس خصوصیت سے بے خبر ہو گئے ہول گر اس وقت مشرکین اس خبر سے باخبر تھے کہ بارگاہ رسالت کا خاص دروازہ حضرت علی کی ذات ہے چنانچہ جیسا کہ مولانا شبلی نعمانی لکھتے ہیں۔

"تین دن کے بعد حضرت علی کے پاس آئے اور کما محر سے کمہ دو کہ شرط پوری ہو چکی۔ اب مکمہ سے نکل جائیں ' حضرت علی کے آنخضرت سے عرض کی۔ آپ ای وقت روانہ ہو گئے۔

(سيرة النبي حصد اول طبع چهارم مطبع معارف اعظم منده صفحه ۵۰۴)

پیمبراسلام کے خطوط فرمانروایان وفت کے نام اور ان کے اثرات و نتائج

طبری نے ان خطوط کا بیان من ۲ ہجری کے اوا خر میں کیا ہے اور اس کے بعد من ک ہجری کے واقعات کو شروع کیا ہے

لیکن ہمارے شفق بزرگ خواجہ محمد لطیف صاحب انصاری نے (خداوند عالم ان کو علائت سے شفاء عطا فرمائے) "اسلام اور سلمانوں کی تاریخ" حصہ اول کے گیار ہویں باب کا خاص عنوان بھی قرار دیا ہے۔ "محکرانوں کو دعوت اسلام سن کے بجری بمطابق ۸۲۸ء" جس میں نمایت عمدہ انداز سے ان مکاسیب کا تہمیدی بس منظر تحریر کیا ہے جس کا بنیادی مضمون ہے ہے۔

"سركار رسالت محد مصطفى وارواح العاليه له الفداء

خفد عرب کے لئے نہیں بلکہ تمام عالم کی اصلاح کے لئے مبعوث ہوئے تھے۔
اس لئے حضور کے اسلام کو ''ونیا کے واحد دین '' کی حیثیت سے پیش کیا تھا۔ صلح حدیبیہ کے بعد من ۲ ہجری تک عرب کا اکثر حصہ طقہ اسلام میں آ چکا تھا' اس لئے رسول اللہ نے فیصلہ کیا کہ ان تمام حکمرانوں کو جن کے مقبوضات عرب سے ملحق رسول اللہ نے فیصلہ کیا کہ ان تمام حکمرانوں کو جن کے مقبوضات عرب سے ملحق شھ' وعوت اسلام دیں' یہ دعوت ان حکمرانوں کو انفرادی طور پر نہیں بلکہ ان کی وساطت سے ان کی رعایا کے لئے بھی تھی جس کے وہ نمائندہ اور حکمران تھے۔

۲- قيصر روم

۳- حاکم بخرین

۲- مقوض تاجدار مصر

٨- منذر بن حارث حاكم شام

ان حکمرانوں کی فہرست یہ ہے۔

ا- كسرائ ايران

۳- نجاشی بادشاه حبشه

۵- حاکم عمان

۷- حاکم بمامہ

۹- حاکم نضری

خواجہ صاحب تحریر فرماتے ہیں۔

"رسول الله کا وہ وعوت نامہ جو حضور کے مقوقش مصر کو لکھا تھا اب تک مصر کے شاہی کتب خانہ میں محفوظ ہے اور جو دعوت نامہ ہرقل کو لکھا تھا وہ قسطنطنیہ کے کتب خانہ میں موجود ہے "

(اسلام اور مسلمانوں کی تاریخ علد اول صفحہ ۱۳۰۰)

طبری نے لکھا ہے کہ ذی الحجہ بیل چھ قاصد روانہ کئے گئے۔ تین ایک ساتھ مقوقس اور حارث بن ابی شمر عسانی اور تیصر روم کے پاس اور چوتھا قاصد ہوزر بن علی حنی (حاکم بیامہ) کے پاس۔ پانچوال کسری شمنشاہ ایران کے پاس اور چھٹا نجاشی بادشاہ حبشہ کے پاس۔

ان کے علاوہ پھر ایک ساتویں قاصد کا ذکر ہے جو منذر بن عائز حاکم بحرین کے پاس بھیجا گیا اور آٹھوال جعفر بن جلیہ اور عبید بن جلیہ کے پاس جو دونوں بھائی مشترک طور پر عمان کے حاکم تھے۔

ان سب خطوط کا پورا متن تو ہمیں ابھی تک زیر نظر متند اور قدیم ماخذوں میں نہیں ملا گرچند خطوط کی عبارت طبری نے درج کر دی ہے۔

حضرت کا مکتوب ہرقل قیصر روم کے نام

بسم اللَّه الرحمٰن الرحيم "من محمد رسول اللَّه الى هرقل عظيم الروم السلام على من اتبع الهدلى امابعد اسلم تسلم واسلم يُوتلُ الله اجرا مرتين وان تتولى فان اثم الاكافرين عليك"

"خط ہے اللہ تعالیٰ کے پینبر محر کی طرف سے روم کے صاحب اقتدار ہرقل کے نام-

سلام ہو اسے جو ہدایت کی پیروی کرے' اسلام لے آؤ تو تمہارے لئے سلامتی ہو گی اور تم اسلام لاؤ تو تنہیں دہرا تواب ہو گا اور اگر تم روگردانی کرد کے تو دوسرے تمام لوگوں کا گناہ بھی تم پر ہو گا۔

(آریخ الرسل الملوک مطبوعہ بالینڈ صفحہ ۱۵۲۵) یہ مخفر جملہ کہ "اسلم تسلم" اس اعجازی شان کا ہے جو حضرت کے کلام کی منجانب اللہ خصوصیت تھی جس کے لئے ارشاد ہوا ہے۔ "اعطیت جوامع الکلم"

"جھے اللہ کی طرف سے جامعیت رکھنے والے الفاظ عطا ہوئے ہیں"۔ مکتوب بنام منذر بن الحارث بن ابی شہر الغمانی فرمانروائے دمشق

"سلام على من اتبع الهدلى وامن به انى ادعوك الى ان تومن بالله وحده لا شريك له يبقى لل ملكك"

"سلام اس پر جو ہدایت کے در پے رہے اور اس پر ایمان لائے۔ میں تہیں دعوت دیتا ہوں کہ ایک اکیلے اللہ پر ایمان لاؤ جس کا کوئی شریک نہیں ہے۔ اس صورت میں تہمارا ملک تمهارے لئے برقرار رہے گا"۔

(تاریخ طبری صفحه ۱۵۲۸)

مكتوب بنام شهنشاه امران

"من محمد رسول الله الى كسرلى عظيم فارس سلام على من اتبع الهدى وامن بالله و رسوله و اشهدان لا اله الا الله وانى رسول الله الى الناس كافة لينذر من كان حيا اسلم تسلم فا ان ابيت فعليا اثم المجوس"

"یہ خط ہے اللہ کے پینبر محر کی طرف سے فارس کے صاحب اقدار کری ایمان کے نام 'سلام السے جو ہدایت کی پیروی کرے اور اللہ اور اس کے پینبر پر ایمان لائے اور گوائی دے کہ سوائے اللہ کے کوئی معبود برحق نہیں اور یہ کہ میں تمام انسانوں کی طرف اللہ کی جانب سے رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں ناکہ ہر اس مخض کو انسانوں کی طرف اللہ کی جانب سے رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں ناکہ ہر اس مخض کو جس میں ذندگی ہے ' غضب اللہ سے ڈراؤں' اسلام لے آؤ تو تممارے لئے سلامتی جس میں ذندگی ہے ' غضب اللہ سے ڈراؤں' اسلام لے آؤ تو تممارے لئے سلامتی ہوگی اور آگر تم روگروانی کو سے تو تمام آئی پرستوں کا گناہ بھی تم پر ہو گا"۔ ہوگی اور آگر تم روگروانی کو سے تو تمام آئی پرستوں کا گناہ بھی تم پر ہو گا"۔ (آدیخ طبری' صفحہ کا)

اپ مضمون کے لحاظ سے ہرقل قیصر روم والے خط سے تقریباً متحد ہے اس موقع پر ہمیں جس بات کی طرف خاص طور پر توجہ ولانا ہے۔ وہ یہ ہے کہ ان تمام خطوط میں جو حکمرانوں کے نام لکھے گئے ہیں۔ جمال تک قدیم اور مستند ماخذوں سے خطوط میں جو حکمرانوں کے نام لکھے گئے ہیں۔ جمال تک قدیم اور مستند ماخذوں سے پتا چاتا ہے۔ کمیں بھی یہ نمیں ہے کہ اگر تم نے اسلام قبول نہ کیا تو پھر تمہارے خلاف فوج کشی کی جائے گی اور تمہارے ملک پر قبضہ کر لیاجائے گا جو مادی اقترار رکھنے والے حکمرانوں کے خطوط کا انداز ہوا کرتا ہے بلکہ ان میں خود انہیں اسلام کو دین حق کی حیثیت سے قبول کر لینے کی دعوت دی گئی ہے۔

جس کے نتیجہ کو پنیمرانہ انداز میں بتایا گیا ہے کہ اگر تم نے ایبا کیاتو تمہارے لئے علاوہ آخرت میں انجام بخیر ہونے کے دنیا میں بھی سلامتی نصیب ہو گی۔ اگر تم نے ایبا نہ کیا تو صرف پاداش میں آخرت ہی کا ہولناک تصور پیدا کیا ہے کہ تم پر تمہاری پوری قوم کے گناہوں کی ذمہ داری ہو گی۔ کیونکہ

"الناس على دين ملوكهم" كے مشہور مقولہ كے مطابق بادشاہ كا اثر بورى قوم پر برتا ہے۔ اور كميں پنيبرانہ لب و لہد ہى ميں تباہى كى اطلاع دى كئى ہے۔ جو ظالمانہ افتدار كا آخر ميں منجانب اللى مقدر ہوتا ہے۔

ہم نے قدیم ماخذوں سے جو خطوط کا متن تحریر کیا ہے اور ان کے انداز تحریر کے جس پہلو پر توجہ دلائی ہے اسے مصر کے بعض جدید اہل قلم نے بھی محسوس کیا ہے جسے ڈاکٹر جمال الدین رماوی جنہوں نے اپنی کتاب "الاسلام فی المشارق والمغارب" (مطبوعہ مطبع النعب ۱۹۷۰ء) میں ان خطوط کا متن لکھنے سے پہلے بطور محمد لکھا ہے۔

"جديد بالذكران الاسلام دين الحرية والاخاء والمساواة لايعرف الظلم الى هبادئيد سبيلا ولا الطغيان الى تعاليمه طريقا فهودين السماحة وسجاحة الخلق وصفاء الطبع وفقاء الطوبة ولم يكن حدالسيف اواسنه الرحاح سببا لا نتشاره في يوم من الايام فالرسول قدكتب الى مختلف الملول والاقيال والا مراء يدعوهم الى الاسلام"

"قابل ذکر یہ امر ہے کہ اسلام آزادی' اخوت باہی اور مساوات کا دین ہے۔
ظلم کو اس کے اصول میں داخل ہونے کا راستہ نہیں ملتا۔ اور حدود سے تجاوز کا
اس کی تعلیمات میں گزر نہیں تو وہ رواداری' نرمی اظاتی' صفاعے طبیعت اور پاکیزگ
نیت کا دین ہے۔ اور تلوار کی دھاریں یا نیزوں کی انیاں اس کی اشاعت کا کسی ایک
دن میں بھی دور زمانہ کے دنوں میں سے سبب نہیں تھیں۔ چنانچہ پینمبر خدا نے
مختلف بادشاہوں' حاکموں اور امیروں کو خطوط لکھے جن میں انہیں اسلام کی طرف
دعوت دی ہے۔

پھر خطوط کا مضمون درج کرنے کے بعد صفحہ ۳ میں لکھا ہے۔

"هكذا كان الرسول الكريم يرسل الى الكتب الى الملوك والاسوة والاقيال من اجل هداية الناس ونشر الاسلام ولم تكن هذالكتب وسائل صنف وارهاب او ذرائع للبطش والسليل" "اس طرح بیفیبر اکرم بادشاہوں کیصروں اور حاکموں کو خط سیجتے تھے وہاں کے لوگوں کی ہدایت اور اسلام کی اشاعت کے لئے اور بیہ خطوط سختی اور دہشت انگیزی کی خاطریا حملہ آوری اور جنگجوئی کا ذریعہ نہ تھے"۔

بعد کے مسلمان اگر اس پر غور کرتے تو ان کی سمجھ میں آنا چاہئے تھا کہ فتح ممالک کا اسلام میں یہ تضور نہیں کہ دو سرے ملکوں پر بحثیت زمین کے قبضہ کیا جائے۔ بلکہ فتح ممالک کے معنی یہ ہیں کہ اس ملک والوں کو تم ہمنوا بنا لو۔ پھر خود بخود وہ ملک تہمارا ہو جائے گا۔ جس میں جرکا کوئی دخل نہیں ہو سکتا بلکہ انہیں کان اسلام سے متاثر کرکے اختیاری طور پر ہی یہ مقصد پورا ہوتا ہے۔

ردعمل

جن اہل اقتدار کو خط لکھے گئے سے ان کا رویہ مختلف رہا۔

شمنتاہ ایران خسرو پرویز نے اس خط کے چینجے پر غفیناک ہو کر توہین آمیز انداز اختیار کیا اور خط کو پھاڑ ڈالا۔ اس پر حضرت نے اخبار بالغیب کے انداز میں فرمایا کہ اس نے میرا خط چاک کیا ہے۔ اللہ تعالی اس کی سلطنت کو پارہ پارہ کرے گا۔

مصرکے باوشاہ مقوقش نے آپ کے خط اور قاصد کے لئے اعزاز و اکرام کا طریقہ اختیار کیا اور آپ کی خدمت میں تحالف بھیج۔

ان سب سے بہتر آثر نجاشی بادشاہ حبشہ کا تھا جس نے حقافیت رسول کا اعتراف تو جناب جعفر طیارہ سے گفتگو کے بعد ہی کر لیا تھا اور آخر میں یہ کما جا آ ہے کہ اس نے اپنے اسلام قبول کرنے کا اعلان بھی کر دیا۔ چنانچہ اس کی وفات پر پنجیبر خدا مستقل میں گئی ہے کہ اس کے لئے دعائے مغفرت فرمائی اور روایات اہل سنت بین ہے کہ غائبانہ نماز جنازہ اوا فرمائی۔

منذر بن سلوی حاکم بحرین اور جعفر و عبید حاکمان عمان نے بھی اسلام قبول

كا_

پنیبر خدا نے ان میں نہ ان لوگوں کی سلطنت میں کوئی وخل دیا جو اسلام قبول کر چکے تھے۔ اور نہ ان پر کوئی فوج کشی کی جنہوں نے اسلام لانے سے انکار یا سکوت اختیار کیا تھا۔

صرف عاکم بھرہ شراجیل غسانی نے یہ کیا کہ بین الاقوامی قانون اور انسانیت کے تقاضے کے بالکل ظاف آپ کے قاصد عارث بن عمر کو سرزمین مونہ پر قتل کر ریا۔ اس کے نتیجہ میں جنگ مونہ واقع ہوئی جس کا تفصیلی تذکرہ ابھی آئے گا۔

ہرقل قیصر روم کے لئے ایسی روایات ہیں جن سے اس کا اسلام کی طرف ماکل ہونا ظاہر ہو تا ہے۔ ملکہ حالہ عبدالقادر نے اپنی کتاب "الاسلام ظہورہ و انتشارہ نی العالم" (طبع مصر) صفحہ سماس میں لکھا ہے۔

"يكاد يكون المجمع عليه بين مو رخى العرب ان هرقل كان راغبا الى الاسلام وانه تحدث مع ابى سفيان فى شان النبى فى حديث طويل"

"عرب مورخین کے درمیان تقریباً بالکل متفق علیہ ہے کہ ہرقل اسلام کی طرف رغبت رکھتا تھا اور اس نے ابو سفیان سے حضرت رسول کے بارے میں ایک گفتگو کی جس کا واقعہ کانی طولانی ہے"۔

پھر اس پورے واقعہ کو بیان کرنے کے بعد لکھا ہے کہ اس نے اور دوسرے قرائن سے عرب مورخین نے بیہ نکالا ہے۔ کہ ہرقل اسلام کی طرف مائل تھا لیکن بعد کے مورخین کو اس روایت کو قبول کرنے میں آبال ہے۔ اور جو چیز اس کے ماننے سے روکتی ہے۔ وہ ہرقل کا وہ طرز عمل ہے جو اس کے بعد رہا جس سے پتا چاتا ہے کہ وہ مسلمانوں سے شدید مخالفت رکھتا تھا۔ چنانچہ شام ' فلسطین اور مصر میں مسلمانوں کے مقابلہ کے لئے فوجیں جمع کیں۔ اور مقوقش کی اسلام کی طرف میں مسلمانوں کے مقابلہ کے لئے فوجیں جمع کیں۔ اور مقوقش کی اسلام کی طرف میں مسلمانوں کے مقابلہ کے لئے فوجیں جمع کیں۔ اور مقوقش کی اسلام کی طرف مغبت نمایاں ہوئی تو وہ اس پر غضبناک ہوا اور اسے قطنطنیہ بلوا کر ملک سے نکلوا

دیا پھر مونہ کی جنگ بھی ہے۔

آخر میں یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ ان دونوں فریق کی باتیں اپی اپی جگہ ٹھیک بیں۔ صورت حال یہ ہے کہ وہ ذاتا حقانیت اسلام سے متاثر ہوا تھا۔ گر اس نے دومیوں کی رائے عامہ کو اس کے خلاف پایا اور خود اپنے اقتدار کے لئے خطرہ محسوس کیا۔ اس لئے وہ شدت کے ساتھ اسلام اور مسلمانوں کے خلاف صف آرا ہوگیا۔

رالاسلام' محورہ و انتشارہ نی العالم' طبع معر' صفحہ ۱۸۲)

abir abbas Oyahoo com

جنگ موته

(یہ جنگ جمادی الاول ۸ جمری میں ہوئی)

(مقاتل الطالبين صفحه ٤ العبر في خبر من غير طبع كويت ١٩٦٠ علد ا عبد ا مقد ٥ تاريخ طبري صفحه ١١١٠)

علامہ سید محن امین عالمی نے اس لفظ کا انضباط کیا ہے اس طرح کہ م مضموم اور پھر حمزہ ساکن جس کے بعد ت ہے۔ اس طرح اصل تلفظ اس کا "مؤته" ہوتا ہے۔ (اعیان النید' جلد ۲ صفحہ ۲۷۰)

جو عربی کے علم قائدہ تعطیل کے مطابق موته (واؤ معروف کے ساتھ) مشہور ہو گیا ہے۔

یہ سرزمین بلقاء کی بستیوں میں سے ایک بستی کا نام تھا جو موجودہ زمانہ میں شرق اردن کے ملک میں داخل ہے۔

(حاشيه ذاكر صلاح الدين المنحد بركتاب العبر علد الصفحه ٩)

سريه يا غزوه؟

 تھے بلکہ دو سرے اشخاص کو سردار بنا کر بھیجا تھا' اس لئے اصطلاحا" اسے "سریہ" کمنا چاہئے۔

اس جنگ کی دور رس سیاسی اہمیت

قرآنی ادکام اور پنجبر ضدا می پوری سرت کی بناء پر سے ہم بہت اعتاد کے ساتھ کہہ سکتے ہیں۔ کہ خدا اور رسول کا اصل مقصد فتح ممالک اس معنی ہیں تھا جے غیروں ہی نے نہیں بلکہ شاید بعد کے صاحب اقتدار مسلمانوں نے بھی غلط طور پر سمجھا۔ یا دو سرول کو سمجھایا اور اس لئے ملک ایران وغیرہ پر جو بعد ہیں فوج کشی ہوئی' اسے ہم مسلمانوں کا عمل سمجھتے ہیں۔ اسلام پر اس کی ذمہ واری عائد کرنا ہم درست نہیں سمجھتے۔ لیکن ملطب روم سے جو تصاوم ہوا۔ اس کے اسباب بلاشبہ برست نہیں سمجھتے۔ لیکن ملطب روم سے جو تصاوم ہوا۔ اس کے اسباب بلاشبہ بینجبر اسلام مستفری ہوئی ہے۔ اور ان کا کشاں کشاں ان بینجبر اسلام مستفری ہوئی ہے۔ اور ان کا کشاں کشاں ان بینجبر اسلام مستفری ہوئی ہے۔ اور ان کا کشاں کشاں ان بینجا۔ جن کے ذریعہ کے ملک روم فتح ہوا' اسباب و علل کے بری لڑائیوں تک پنجنا۔ جن کے ذریعہ کے ملک روم فتح ہوا' اسباب و علل کے بین نظامی کی رو سے بالکل خلاف توقع نہ تھا۔

یہ اور بات ہے اور اسے ہم تاریخ کی بد نصیبی سمجھ سکتے ہیں کہ ان آورشوں کا آغاز ہونے کے کچھ ہی مدت بعد حفرت پنیبر فدا کی وفات ہو گئی۔ اور پھر اقتدار اس مرکز سے ہٹ گیا جو براہ راست پنیبر فدا کے طریقہ کار کا تحفظ کر سکتا تھا۔ اس لئے ملک شام پر قبضہ ہونے کے بعد ایسے عناصر بر سراقتدار ہو گئے۔ جنہوں نے اسلامی سلطنت کو خود رومی سلطنت کا خمیٰ بناکر اس کے حریف مقابل کی حیثیت سے کھڑا کر ویا۔

اس طرح یہ بات سامنے نہ آئی کہ اگر بینمبر فدا یا ان کی تعلیمات کے حقیقی وارث خود ان لڑائیوں کو لڑ کر فتح عاصل کرتے۔ تو ملک شام میں صحیح مقانیت کے جلوہ ریز کردار کے ساتھ اس فتم کی سلطنت قائم ہوتی۔ جس کے نتیجہ میں پاس کے ملک روم کی عیسائی طاقت جس میں قبول حق کی صلاحیت بھینا پائی جاتی تھی۔ متاثر ہو کر بمن کی طرح اسلام کی طاقت کے سامنے نہیں بلکہ حقانیت کی گردیدہ ہو کر خود

اپ دل و دماغ کے ساتھ مسخر ہو جاتی۔ تو اس کے بعد کی نہ حروب صلیبیہ ہوئیں اور نہ یورپ کی طاقتوں کی طرف سے مسلمانوں کی فتوحات کے جو قرضے آج تک کسی نہ کسی شکل میں وصول کئے جا رہے ہیں 'یہ سلسلہ جاری ہو گا۔ گر اب اسے ہم "آہ و حسرت" کے ساتھ اپنی جگہ سوچ لینے کے سوا دنیا کے سامنے پیش نہیں کر سکتے۔ اس لئے تاریخ نگاری کے فریفتہ کو انجام دینے کے لئے ناگزیہ ہے کہ بس اس سلسلہ تصادم کی پہلی کڑی یعنی جنگ مونہ کے حالات ہی کو تحریر کریں۔ جو اس سلسلہ تصادم کی پہلی کڑی یعنی جنگ مونہ کے حالات ہی کو تحریر کریں۔ جو اکثر مورضین کے بیان کے مطابق من مھ کے ماہ جمادی الدول میں ہوئی ہے۔

باقی کڑیاں واقعی ہمارے نزدیک تاریخ اسلام کا جزو ہیں جو محلف اوراق میں سامنے آئیں گی۔

(العبر اللذهبي) طبع كويت ١٩٦٠ جلد الصفحه ٥ دفيية الاسلاف و تحية الاخلاف شهاب الدين بن بهاؤالدين المرجاني مطبوعة قرآن (تركيه) صفحه ١٢٨ تاريخ الاسلام حسن الرابيم حسن علد ا ٢٥٣ هر بمطابق ١٩٣٩ صفحه ١٤٧١)

يس منظر

جیا کہ خواجہ محمد لطیف صاحب تحریر فرماتے ہیں۔

"اس زمانہ میں عرب کے شمال میں مشرق رومی سلطنت پھیلی ہوئی تھی۔ اس وسیع علاقہ کا صدر مقام فنطنطنیہ تھا۔ رومیوں اور ایرانیوں نے عرب سے اپنے ملحقہ علاقوں کی سرحدوں پر چھوٹی عرب ریاستیں قائم کی ہوئی تھیں۔ جو ان کی باج گزار تھیں اور ان کے اور عرب کے درمیان "اسٹیٹ" کا کام دیتی تھیں۔

عرب کے شالی علاقہ میں روی سرحد پر جو عرب آباد ہتے۔ وہ غبان قبیلہ سے سے وہ عیبان قبیلہ سے سے وہ عیبائی بھی ہو کچھے سے اور انہوں نے روی تدن بھی افتیار کر لیا تھا۔ اور اس اجنبی تدن پر نازال سے۔ مشرق کی طرف جو عرب آباد ہے وہ ایران کی ساسائی عکومت سے متاثر سے۔ ایرانیوں کی دینداری کا دم بھرتے سے اور انہوں نے ایرانی ذہب اور ایرانی تمذیب و تمدن کو ابنایا تھا۔

("اسلام اور مسلمانوں کی تاریخ" جلد اول" صفحہ ۱۸۳-۱۸۳)

یہ پہلے لکھا جا چکا ہے کہ پیغیبر اسلام نے جو خطوط مختلف ممالک سے
سربراہوں کو لکھے تھے" ان میں ایک خط حاکم بھرہ شراجیل غسانی کے نام تھا اور
مذیب کی میں ایک خط حاکم کی بیسرالاقدام ان تقیار میں ک

صرف یہ ایک قربان ایا تھا جس نے عرب کے بین الاقوامی اور تقریباً ہر دور کے بین الانسانی تقاضے کے خلاف آپ کے قاصد کو قتل کرا دیا تھا اور یہ واقعہ سرزمین

مونة پر پیش آیا تھا۔

وكور حس ارايم حس نے اس ماكم كے نام كى صراحت نيس كى ہے بلكہ لكما ہے-

لما ارسل الرسول الى الغسانة يدعو هم الى الاسلام قتلوا رسول النبى"
«جب حضرت ك غسانيول ك پاس قاصد بهيجا انهيس اسلام كى دعوت دية
بوئ تو انهول نے پنيبر ك قاصد كو قتل كر ديا"-

(آريخ الاسلام السياس علد الصفحه ١٤١)

جمہور مور خین کے برظاف محد خضری بک لے جو اپنے زمانے میں جامعہ مقر میں تاریخ کے پروفیسر سے بید لکھا ہے کہ یہ قاصد حارث بن عمیر ازدی سے شرجیل کے پاس بھیجے ہی نمیں مجھے تھے۔ بلکہ یہ ہرقل کے نام خط لے جا رہے سے اور راستہ میں شرجیل بن عمرو غسانی نے ان کو پکڑ کر قتل کر دیا۔

. غلبت الروم ○ في ادنى الارض و هم من بعد غلبهم سيغلبون ○ في بضع سنين الله الامرمن قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المومنون ○

بنصر اللَّه فینصر من یشاء فو هو العزیز الرحیم ○ (سورہ روم آیت ۲ تا ۵)

"روی لوگ قریب کی سرزمین میں مغلوب ہو گئے گر وہ اس وقعہ مغلوب
ہونے کے بعد بہت جلد پھر غالب آئیں گے۔ اللہ کے قبضہ میں ہر بات ہے پہلے
بھی اور بعد میں بھی اور اس ون مومنین اللہ کی مدد سے خوش ہوں گے۔ وہ جس
کی جاہتا ہے مدد کرتا ہے اور وہ قوت والا بڑا عزت والا ہے"۔

(سوره روم نمبر۲ تا۵)

گر قاصد کا قتل کرنا ایک ایبا سخت ناروا اقدام تھا جس پر خاموثی افتیار کرنا اپنی جماعت کی بالکل بے حسی کا جوت پیش کرنا تھا۔ اس لئے آپ نے تین ہزار کی فوج اس سمت بھیجنے کے لئے مرتب فرمائی اور زیادہ تر مورضین کی بیان کدہ تر تیب کے مطابق اس فوج کا پہلا سروار جناب زیر بن حارث کو بنایا۔ جو اگرچہ ظاہری حیثیت ہے ایک آزاد کردہ غلام شے گر مابقین ابی الاسلام بیں سے ہونے کی بناء پر انہیں یہ اعزاز عطا فرمایا گیا۔ بعد بیں اپنے کل پر پیغیر خدا میں ہے ہونے کی بناء پر آئے گاجس سے یہ انکشاف ہو تا ہے کہ اس وقت ان صحابہ کو جو "فائدانی عرب" کی حیثیت رکھتے تھے۔ اس منصب کا عطا کیا جانا زیر بین حارث کو بہت شاق گذرا تھا گر رسول نے اسلامی اقدار عزت و کرامت کا عملی شخفظ فرماتے ہوئے اس مخالفانہ کر رسول نے اسلامی اقدار عزت و کرامت کا عملی شخفظ فرماتے ہوئے اس مخالفانہ کر رسول نے اسلامی اقدار عزت و کرامت کا عملی شخفظ فرماتے ہوئے اس مخالفانہ کر رسول نے اسلامی اقدار عزت و کرامت کا عملی شخفظ فرماتے ہوئے اس مخالفانہ کی میت افزائی نہیں فرمائی اور اپنے فیصلہ پر قائم رہے۔ گر رسول نے دیاب جو جو بھی روز قبل (آگر زیر قتل ہو جائیں تو جناب جعفر بن ابی طالب کو جو بچھ ہی روز قبل کی حبث ہے واپس ہوئے تھے" سرواری کے لئے نامزد فرمایا تھا اور آگر وہ شہید ہو کیکہ عبر سے واپس ہوئے تھے" سرواری کے لئے نامزد فرمایا تھا اور آگر وہ شہید ہو

پھر آگر زید قتل ہو جائیں تو جناب جعفر بن ابی طالب کو جو پھھ ہی روز کبل ملک عبش سے واپس ہوئے تھے' سرداری کے لئے نامزد فرمایا تھا اور آگر وہ شہید ہو جائیں تو عبداللہ بن رواحہ۔ آپ نے فرمایا کہ جو بن پڑے اس وقت وہ کرنا۔ عام شہرت مور فین میں بی ہے گر ہمارے یہاں ابان بن عثان کی روایت میں جو امام جعفر صادق سے وارد ہوئی ہے۔ یہ ہے کہ آپ نے پہلا سردار جناب جعفر کو قرار دیا تھا اور جب وہ شہید ہو جائیں تو زید اور پھر عبداللہ بن رواحہ۔

(اعلام الورئ للفيرى)

ان دونوں سے الگ بعض سی مورخین نے جناب جعفر کو سب سے آخر میں ڈال دیا ہے۔

(آریخ الاسلام للدکتور' حسن ابراہیم حسن' جلد ا' صفحہ ۱۳۳ اللبعتہ الاولی صفحہ ۱۸۲)
شراجیل خود تو کوئی چیز نہ تھا' اس کے لئے اتنی فوج بہت تھی گر اس کے پس
پشت پوری سلطنت روم کی طاقت تھی۔ اس بناء پر کہ وہ ان کا با بگرار تھا چنانچہ
اس نے سلمانوں کے اقدام کی اطلاع پاتے ہی سلطنت روم سے مدو کی درخواست
کی جو منظور کی گئی۔ اور ادھر سے ایک لاکھ کی فوج مسلمانوں کے مقابلہ کے لئے
بیج دی گئی جس کے سامنے یہ تین ہزار فوج گویا مٹھی بھر آدمیوں کی ایک جماعت
بن گئی۔

ایک مغربی متشرق کے جس کا نام عربی تلفظ کے لحاظ سے "جان با جوت فلوب" ہے اپنی کتاب میں جے ایک عراق صاحب قلم فری جاد نے "الفتوحات العربیة الکبرلی" کے نام سے عربی کی ظرف نتقل کیا ہے اور وہ بغداد سے شائع ہوئی ہے۔ لکھا ہے کہ ایبا معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں نے جو اب تک بھشہ خداوندی امداد پر بھروسہ کرتے رہے سے کوئی جانوی نظام قائم نہیں کیا تھا جو شمنوں کی نقل و حرکت کی اطلاع دیتا رہتا اس لئے انہیں وشمنوں کی اس عظیم فوجی تیاری کی جو وہ سرزمین بلقاء میں کر رہے سے اس وقت تک فیرن ہوئی جب تک تیاری کی جو وہ سرزمین بلقاء میں کر رہے سے اس وقت تک فیرن ہوئی جب تک کہ وہ جومنان تک نہیں بہنچ گئے۔ اور ایک سالار فوج نے انہیں رکنے کا تھم دیا اور دو دن مسلمان سرداروں میں اس نئی صورت حال کے بارے میں بحث و مباحث میں گذر گئے۔ (صفحہ ۱۳۲۹)

جنگ یا قربانی؟

تین ہزار کا مقابلہ ایک لاکھ کی فوج سے اب تک کے معیار کے لحاظ سے منفرد نوعیت رکھتا تھا۔ اور وہ بھی غیر متوقع طور پر کیونکہ ذہن میں بس شراجیل عنسانی کی عسکری طاقت تھی۔ جس کے لئے مسلمانوں کی تین ہزار کی فوج کافی تھی۔ یہ تصور ہی نہ تھا کہ شہنشاہ روم ہرقل کا مقابلہ بڑ جائے گا۔

ایک روایت تو بیہ ہے کہ وہ خود فوج کے ساتھ موجود تھا اور اس میں ایک لاکھ خاص رومی تھے۔ اور ایک لاکھ اس کی عرب رعایا کے آدمی تھے جو متعدد قبائل کے تھے اور عیمائی ہو چکے تھے۔ اس طرح دو لاکھ کی فوج کا مقابلہ تھا۔ (تاريخ طبري صفحه ١١١١) الدار في اختصار المغازي والسرلا بن عبدالبر مطبوعه سن ١٣٨٦ه

١٩٢١ء صفحہ ٢٢٢)

مسلمانوں کو اس صورت حال کا علم ہوا تو انہوں نے معان میں دو دن تک توقف کیا اور طریق کار کے متعلق جادلہ خیال کرتے رہے۔

كما جاتا ہے كے جناب زيد بن حارثہ جماعت كا ول لينے كے لئے يا كسى اور نے یہ تجویز پیش کی کہ ہم اہمی مقابلہ پر نہ آئیں اور رسول خدا منظم المالی کو اس پیش آمده صورت حال کی اطلاع دیں مجرجو ہدایت ہو اس پر عمل کریں۔ مگر عبداللہ بن رواحہ نے جوش میں بھری ہوئی تقریر کے ساتھ اختلاف کیا اور کہا ہم نے بھی وشمن كا مقابله تعداد كشكر كے برتے ير نولي كيا ہے۔ بلكه اس دين كى قوت ير كيا ہے جس کے ساتھ خدا نے ہمیں سرفراز کیا ہے اور آگر ہم وسمن پر غالب نہ بھی ہ سکے تب بھی شادت کا مرتبہ تو حاصل ہو ہی گا جو ہمارا نصب العین رہا ہے۔ یورا مجمع ان کا ہم آواز ہو گیا اور اس طرح وہ تجویز مسترد ہو گی اور ای موجودہ تعداد کے ساتھ اس فوجی سلاب کے مقابلہ یر آنا طے کر لیا گیا۔

جنہوں نے اسے تفصیل کے ساتھ درج نہیں کیا ہے' انہوں نے بھی یہ لکھا ہے کہ عبداللہ بن رواحہ نے ہی مسلمانوں کی جماعت کو جو تین ہزار تھی مقابل کی رو لاکھ فوج سے جنگ کو آمادہ کیا تھا۔

(و تيته الاسلاف صفحه ١٣٠٠)

چنانچہ مونہ کے میدان میں جے ہم موت کی وادی کمہ سکتے ہیں سب آ گئے اور اس جمع قلیل کو بطور لشکر مرتب کیا گیا۔

مشہور ترتیب کے مطابق سب سے پہلے جناب زید بن ماری نے علم الشکر لیا اور بدی بمادری سے مقابلہ کر کے راہ حق میں جان کی قربانی پیش کی- پھر جناب جعفر بن ابی طالب کی باری آئی۔ آپ نے سخت جنگ کی۔ یہاں تک کہ شوق شمادت میں اپ سرخ رنگ کے گھوڑے سے کود پڑے اور اس کے پاؤں قلم کر دیئے۔ آریخ کصی ہے کہ مسلمانوں میں وہ سب سے پہلے مخص ہیں جنہوں نے جنگ میں اپ گھوڑے کو پے کیا۔ پھر پیادہ پا فرج کے اندر کھس مجے یماں تک کہ آپ کا لڑتے لڑتے دابنا ہاتھ قطع ہو گیا تو آپ نے علم کو بائیں ہاتھ سے سنبھال لیا۔ یہ ہاتھ بھی قطع ہو گیا تو قام کو سینہ سے لگا لیا اور اس عالم میں دنیا سے سدھارے۔ ان کی عمر ۱۳۳ یا ۱۳۲ مال تھی امام محمد باقر سے روایت ہے کہ آپ سدھارے۔ ان کی عمر ۱۳۳ یا ۱۳۲ مال تھی امام محمد باقر سے روایت ہے کہ آپ سرھارے۔ ان کی عمر ۱۳۳ یا ۱۳۲ مال تھی امام محمد باقر سے روایت ہے کہ آپ سے جم پر ۵۰ زخم کے جس میں سے ۳۰ صرف چرے پر شے۔

(و تيته الاسلاف صفحه ۱۳۰۰) " (تاريخ طبري صفحه ۱۲۱۳)

(تاريخ ابن ظلدون علد ٢ مطبوعه بيروت سن ١٩٥١ء صفحه ٨٠٠)

(الدار لابن عبدالبر صفحه ٢٣٣) (اعلام الوري)

ائل سنت کے یمال عبداللہ بن عمر روایت ہے کہ ان کے جم پر تیروں اور تلواروں کے نوے (۹۰) سے کچھ اوپر زخم لکے تھے جن میں سے کوئی پشت کی طرف نہ تھا۔

ابن سعد نے کھا ہے کہ ایک روی نے ان پر ایسی ضرب لگائی کہ جم دو(۲)

کرے ہو گیا۔ ان میں سے ایک کرے کے زخموں کا شار کیا گیا تا ۳۰ سے زیادہ

زخم سے اور ایک قول یہ ہے کہ مجموعی طور پر جم پر نیزوں اور تلواروں کے بہتر

(طبقات کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۱۲۹)

اب رسول کے نامزد کردہ صرف ایک سردار عبداللہ بن رواحہ باتی تھے۔ انہوں نے بھی اپنی پیش رودک کی پیردی کی اور وہ بھی درجہ شادت پر فائز ہوئے۔ ان کے علاوہ بھی کچھ سپائی فوج اسلام کے شہید ہوئے جن کے نام ابن عبدالبر نے درج کئے ہیں۔

ذہبی کا بیان ہے کہ یہ شہید ہونے والے ۸ آدمی تھے۔

(العبر علد الصفحه ٩)

خالد بن وليد كا كارنامه

اب رسول کا مقرر کیا ہوا کوئی عملدار یا سردار باتی نہیں رہ گیا تھا۔ آریخ بتاتی ہے کہ اس دفت ایک غیر معروف مخص نے علم ہاتھ میں اٹھا لیا اور مسلمان جماعت سے مخاطب ہو کر کما کہ اب تم کسی کو منتخب کر کے بید ذمہ داری سپرد کرو۔ اس پر از خود یا دو سروں کے کہنے سے خالد بن ولید نے فوج کی کمانڈ ہاتھ میں لی اور باتی ماندہ اسلامی فوج کو زندہ بچا لے جانے کا منصوبہ ذہن میں بنا کر اس طرح جنگ شروع کی کہ تھوڑا تھوڑا تیجھے ہٹ ہٹ کر دشمنوں کے مورچہ سے علیحدہ ہوتے شروع کی کہ تھوڑا تھوڑا تیجھے ہٹ ہٹ کر دشمنوں کے مورچہ سے علیحدہ ہوتے گئے اور بالاخر موقع پاکر آئی جماعت کو واپس لے گئے۔ طبری کے الفاظ بے ہیں۔

"دافع القوم وجاشى بهم تمانحاز و تحيز عنهم حتى انصرف بالناس"

"فوج مخالف سے مقابلہ شروع کیا اور انہیں الجھائے رکھا پھر ہے اور ان سے کنارہ کش ہوئے۔ یہاں تک کہ تمام لوگوں کو واپس لے گئے"۔

(آریخ الام و الملوک صفحه ۱۹۱۷)

ابن خلدون کے الفاظ مختصر ہیں۔

"فانحاز بالمسلمين"

"وہ مسلمانوں کو لے کر (اس فوج سے) الگ ہو گئے "

(آريخ ابن خلدون علد ٢ صفحه ١٠٨)

یمی الفاظ بالکل ابن عبدالبر کے ہیں-

(الدار صفحه ۲۳۳)

اس کا مطلب ہے ہے کہ ان مسلمانوں کو جنہوں نے زید بن حارثہ کے مناسب مشورہ کو تبول نہ کرتے ہوئے میدان میں مرجانے کا عزم ظاہر کیا تھا۔ اب سمجھانے میں کامیاب ہو گئے کہ اب مقابلہ سے کوئی فائدہ نہیں ہے الغذا واپس جانا چاہئے چنانچہ یہ لوگ مدینہ کی طرف روانہ ہو گئے اور غنیمت ہے کہ روم کے لشکر نے تعاقب نہیں کیا گر ان سب سے قدیم تر مورخ ابن سعد نے ایک راوی کی

آئموں ویمی کیفیت جو ورج کی ہے وہ یہ ہے کہ-"فاخذ اللواء فانکشف الناس فکانت الهدنة فنقبهم مشرکون یفقتل من قتل من المسلمین"

"خالد نے علم لشکر لیا تو مسلمان میدان سے ہٹ گئے۔ اس طرح فکست ہو گئے ان کا پیچھا کیا اور بہت سے مسلمان قل ہوئے"۔

(البقات الكبرئ جلد ٢ صفحه ١٢٩)

پورپین منتشق "بان بابوت غلوب" نے اپنی کتاب میں جس کے علی ترجمہ کا نام "الفتوحات العربیة الکبری" ہے اور جے کمتبہ المشنی بغداو نے شائع کیا ہے اپنی مادی وابنیت کے ماتحت فالد بن الولید کے کارنامہ کو اس طرح کھا ہے۔ "کان خالد بن الولید و قلد بخول اخیر الوالا سلام یقاتل بین المسلمین وکان اکثر حیرة فی الضیادة العسکری من زید و جعفر و قد یکون اقل تشرقا منهما الی الجنق عند ما توتی القیادة فی هذه اللحظة من الانکسار افلم ان یسیطر الشخصیة القویة ال سرة علے من بقی من المسلمین وثبت احد الانصار الرایه فی الارض فالتف حولها المسلمون واخذ خالد تیاء حزبهم قلیلًا مع الا حنفاظ بالنظام حتی السحه من المیدان دون ان لاحق بدالدوم الذین کانو اقد اجهد واکل الاحهاد" (صفح ۹۸)

"فالد بن ولید جو آخر میں مسلمان ہو سے تھے مسلمانوں کی فوج میں جنگ کر رہے تھے اور وہ فوجی قیادت کے اصول سے زید اور جعفر سے زیادہ واتفیت رکھتے تھے اور کما جا سکتا ہے کہ جنت میں جانے کا شوق ان لوگوں سے کم رکھتے تھے انہوں نے جب فکست کے اس لحمہ میں قیادت اپنے ہاتھ میں لے لی تو وہ اس امر میں کامیاب ہو گئے کہ اپنی طاقتور پابند فرمان بنانے والی شخصیت سے باتی ماندہ مسلمانوں پر چھا جائیں۔ انسار میں سے ایک نے علم کو زمین میں گاڑ دیا اور یہ تمام

مسلمان اس کے گرد سمٹ آئے اور خالد انہیں لے کر ذرا ذرا سا پیچھے ہٹتے رہے۔
نظم و حمیت کو قائم رکھتے ہوئے یماں تک کہ وہ میدان جنگ سے باہر نکل آئے۔
اور وہی لوگ چونکہ جنگ میں تھک بہت چکے تھے اس لئے انہوں نے ان کا پیچھا کرنے کی کوشش نہیں گی"۔

حاشيه ير لكھا ہے۔

"تقول احدى الروايات العربية ان الروم لم يلحقوا بجيش المسلمين لا نهم ظنو آ ان خالد ايخدمهم حتى يرمى لهم الى الصحر آء"

" ورون کی ایک روایت کہتی ہے کہ رومی لوگ اس لئے تعاقب کر کے مسلمانوں کے نشکر تک خلیں پنچ کہ انہوں نے خیال کیا کہ خالد انہیں دھوکا دے کر کے انہوں کے جانا چاہتے ہیں آکہ انہیں رگھتان میں ڈال دیں"۔

اب ملاحظہ ہو کہ جناب خالد بن ولید کے اس کارنامہ کو اس وقت کے دوسرے مسلمانوں نے کس نظر سے دیکھا تھا؟ وہ آریج کے اس واقعہ سے ظاہر ہے کہ جب یہ فکست خوردہ فوج مدینہ کے قریب پنجی تو مسلمان بجائے استقبال کے گویا ''واپس جاؤ'' کے نعرے نگاتے ہوئے شہر سے نظے اور عالم یہ تھا کہ لوگ ان کے چروں پر فاک ڈالنے تھے کہ اے فراریو! تم خداکی راہ سے بھاگ آئے۔

(البقات الكبرى " جلد ٢ صفحه ١٢٥ طبرى صفحه ١١١٨)

مسلمانوں کے یہ جذبات وقتی ہی نہ سے بلکہ طبری کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کیفیت مستقل طور پر عرصہ تک قائم رہی۔ یہاں تک کہ ان اشخاص نے ہو اس والی شدہ جماعت میں واخل سے گھوں سے نکلنا چھوڑ دیا۔ چنانچہ ان میں سے ان کی یوی ام المومنین جناب ام سلمہ رضوان اللہ علیما کے پاس آئیں تو جناب ام سلمہ رضوان اللہ علیما کے پاس آئیں تو جناب ام سلمہ نے فرایا کہ کیا بات ہے 'یہ لوگ پیفیمر خدا کے ساتھ نماز جماعت میں شریک ہونے کے لئے مجد میں نہیں آتے تو ایک خاتون نے کہا۔

"والله ما يستطيع ان يخرج كلما خرج صاح الناس افررتهم في سبيل الله حتى قعد في بية فما يخرج"

"خداکی قتم وہ گھرے نکل نہیں سکتے۔ ادھر نکلے اور لوگ چیخے لگتے ہیں۔ ارے تم لوگوں نے راہ خدا سے فرار اختیار کیا۔ نتیجہ یہ ہے کہ وہ خانہ نشین ہو گئے ہیں اور گھرسے نکلنا موقوف کر دیا ہے"۔

(طبری صفحه ۱۲۱۸ طبع کراچی جلد ا صفحه ۳۸۵)

اب یہ عالم کی نیرگی ہے کہ عام افراد پیچارے اس جماعت میں شامل تھے خانہ نشین ہونے پر مجبور ہو جائیں۔ اور جو اس جماعت کا سرکردہ اور اس واپسی کا اصل زمہ دار ہو' وہ کچھ مزید ان بااختصاص کی "می پراند" والی کامیاب کوشش سے اپنے اس کارنامہ پر بھیف اللہ" کا مصداق بن جائے جے تاریخ ساز راویوں نے خود رسول خدا کی طرف نبیت دے دی کہ آپ نے مین اس معرکہ میں خالد کو دعائے خیر سے نوازتے ہوئے اس خطاب سے سرفراز فرمایا۔ لیکن اگر اس نقل کی پچھ بھی اصل ہوتی تو آخر بروقت اس جماعت کے بارے میں مسلمانوں کے وہ جذبات کیوں ہوتے اور قائم رہتے جو صفحہ تاریخ پر درج ہیں۔

گر وا تعیت کی آکھوں میں وحول جھوتک کر کچھ مورخین اے "فتح" ہے تعیر کرتے ہیں اور اسے فالد بن الولید کا کارنامہ سمجھے ہیں۔ جیسے ذہبی جنہوں نے تمام تفصیلات کو نظر انداز کر کے مجملا بتیجہ جنگ اس طرح لکھا ہے کہ۔ "اخذ الرایة حالد بن الولید من غیر امرة فجال لبا واستنطهر علی المشرکین و تحیز بالمسلمین وھی اول مشاهدہ فی الاسلام"

"خالد بن ولید نے بغیر امیر ہونے کی حیثیت کے علم لے لیا تو اسے چکر دیا اور مشرکوں کے مقابلہ میں غلبہ حاصل کیا اور مسلمانوں کو میدان سے علیحدہ کر لیا اور بیہ اسلام میں سب سے پہلا ان کا کارنامہ تھا"۔

(العبرا صفحه ۹)

اور لاہور کے مسٹرک اے حمید کہ جنہوں نے تاریخ نویسی نہیں اللہ تاریخ تراثی کر کے ایک مسٹرک اے کہ جنگ مونة کا حال خیبر کے پہلے لکھ ڈالا ہے اور پھر رو کداد جنگ اس طرح کھی ہے۔

"ایک لاکھ فوج لے کر حاکم مونہ مسلمانوں کے مقابلہ کے لئے نکلا۔ زید بن حارث مسلمانوں کے مقابلہ کے لئے نکلا۔ زید بن حارث مسلمانوں کے سپہ سالار تھے جو لڑائی میں کام آئے۔ اس کے بعد عبداللہ بن رواحہ کا تقرر عمل میں آیا گر وہ بھی شہید ہو گئے۔ پے در پے تین سپہ سالار جنگ میں شہید ہو گئے۔

یماں تو صرف اتنا ہے کہ جناب جعفر کا نام نہیں لیا گیا ہے گر اتنا ہی نہیں بلکہ پھر جنگ خیبر کے بعد انہوں نے جناب جعفر کی حبشہ سے واپسی کا حال درج کیا ہے کہ "سرکار ابھی خیبر ہی میں مقیم سے کہ حبش سے حضرت جعفر بن ابی طالب آ پنیج"۔

لیجے! اب تو بات صاف ہو گئی کہ جنگ مونہ میں جناب جعفر کی کوئی شرکت ان کے نزدیک نہیں ہے۔ اس کے برخلاف خالد بن الولید کے کارنامہ کے تحریر کرنے کی جب باری آئی تو پھر زور قلم ملاحظہ ہو۔

"تین سپ سالار جنگ میں شہید ہوئے۔ خالد بن ولید کے سواکوئی ایبا مخص نظر نہ آیا تھا جو اس کام کو سنبھال سکے۔ خالد نے اپنے تقرر کے بعد فوج کو دستوں میں تقسیم کیا۔ ہر دستے کا ایک سردار مقرر کیا اور فوج کو تربیت دے کر اس شان سے حملہ کیا کہ دشمن کے پاؤں اکھڑ گئے۔ عیسائیوں کو تکست فاش ہوئی۔ خالد جانباز کی نو تمواریں اس معرکے میں ٹوٹیں۔ رسول خدا نے فتح کی خوشی میں سپہ سالار کو 'سیف اللہ' کا خطاب عطا فرمایا۔

(آریخ مسلمانان عالم علد ا صفحه ۸۳) اب بید فیصله سیجئے که حقیقت ببندی کی اس بات پر قبقے لگانا چاہئیں کی ام کرنا چاہئے؟

مشركين كى بدعهدى اور بنائے مخاصمت

صلح صدید میں پیفیر اللا مستفری اور اہل مکہ کے درمیان جو معاہدہ ہوا تھا' اس میں ایک دفعہ یہ بھی تھی کہ قبائل عرب میں سے جو جاہے وہ پینمبر اسلام کے ساتھ حلیف ہو جائے لینی ان سے ساتھ ساتھی ہونے کا معاہدہ کر لے اور جو قبلہ جاہے' وہ مشرکین قریش کے ساتھ ہو جائے۔ اس دفعہ کی بناء پر عرب کے دو قبیلے خزاعہ اور بکر دونوں طرف تقتیم ہو گئے' اس طرح کہ خزاعہ نے پیمبر خدا کے ساتھ ہونا پند کیا اور وہ آپ کے حلیف ہوئے اور بی مجرفے قریش مکہ کے ساتھ ہونا پیند کیا اور وہ اوھر ہو گئے۔ ان دونوں قبیلوں میں مدتوں کے آپس میں جنگ ہوتی رہتی تھی' اس لئے یہ لوگ ہیشہ مسلح رہا کرتے تھے۔ اور ایک دوسرے کے مقالمه کے لئے تیار لیکن اب مرکزی طاقیس جو دو قرار پاگئی تھیں۔ یعنی مسلمان اور مشركين قريش اور ان ميں حديبيد كى مصالحت سے دس سال كے لئے عدم جنگ كا معاہدہ ہو گیا تھا۔ اس لئے قبیلہ خزامہ نے مطمئن ہو کر اب ہتھیار کھول دیئے اور ایک سال اس طرح برامن طریقه بر گزر گیا سال تک که پنیبر خدا متن این اب اس معاہدہ کے مطابق اس عمرہ کو بھی انجام دے بیلے جسے پہلی دفعہ زک کرکے صلح حدیبید کی بنا پر واپس ہوئے تھے۔ مشرکین نے بھی حسب معاہدہ تین دن کے لئے مكه كو خالى كر ديا- اور كوئى تعرض نه كيا جس كا تذكره اس سے تبل مو چكا ہے-

اس سے قبیلہ خزامہ والے اور بھی زیادہ مطمئن اور اپنے حریف کی طرف سے غافل ہو گئے گر ان کی اس غفلت سے فائدہ اٹھا کر اس مھ میں جبکہ موۃ کے واقعہ کو جمادی الثانی اور رجب کے دو مہینے گزارے تھے۔

(طبری صفحہ ۲۱۸ کامل ابن اخیر بیروت ۱۳۸۵ھ ۱۹۲۵ء جلد ۲ صفحہ ۲۳۹۱)

بن بر کے ایک گروہ نے ایک ایسے خون کا بدلہ لینے کے بہانہ سے جو زمانہ جاہلیت میں ہوا تھا اور جس کے لئے اسلام میں یہ اصول قائم ہو چکا تھا کے اسلام لانے کے بعد' قبل اسلام جو پچھ ہوا ہو' وہ سب نظر انداز ہوگا اور اس کے بدلا لینے کا کوئی سوال پیدا نہیں ہو تا' ان پر اچانک جبکہ وہ ایک چشمہ کے کنارے مقیم سے کا کوئی سوال پیدا نہیں ہو تا' ان پر اچانک جبکہ وہ ایک چشمہ کے کنارے مقیم سے کا کوئی عام کر ویا۔

مسٹر کے اے حمید نے فیہ معلوم کہاں سے بیہ لکھ دیا ہے کہ
" سرکار کے جج سے لوٹ جانے کے کچھ عرصہ کے بعد' بنو خزاعہ بیت اللہ کا
طواف کر رہے تھے کہ بنو بکر نے ان پر حملہ کر دیا۔ قریش نے اسلحہ اور آدمیوں
سے ان کی امداد کی اور بدعمدی کے مرتکب ہوئے۔ ان کو کعبتہ اللہ میں پناہ بھی نہ
ملی اور بے درینے قتل کئے گئے۔

(تاریخ مسلمانان عالم حصد اول صفحه ۸۵)

ہمارے پیش نظر مورخین نے یہ لکھا ہے کہ حملہ ہونے کے بعد اپی جان بچانے کے لئے مکہ کے اندر آکر انہوں نے حرم کعبہ بیں پناہ کی تھی۔ یمال پناہ لینے کے بعد دو سرے لوگوں نے حملہ آوروں کو نصیحت بھی کی کہ اب حرمت کعبہ کو برباد نہ کرہ اور خوزیزی ختم کرہ گر پھر بھی حملہ آوروں نے خزاعہ کے ایک آدی کو جرب کا نام منبہ تھا قتل کر ہی دیا جس کے بعد یہ لوگ شہر کے مختلف مکانوں بیں جا جا کر مخفی ہو گئے اور اس طرح اپنی جان بچائی۔

(الدار فی اختصار المغازی و السر صفحہ ۲۲۳) چند آدمیوں نے بھاگ کر اپنی جان بچائی اور مدینہ پہنچ کر سرکار سے فریاد کی اور معاہدہ کے مطابق الداد کے طالب ہوئے۔ علامہ طبری رحمتہ اللہ نے اس باہمی تصادم کا ایک خاص پی منظر بیان کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ قبیلہ فزاعہ رسول کی طرف تھا اور بنی کنانہ قریش کے حلیف تھے۔ ایک دن ایبا ہوا کہ کنانہ کا ایک آدمی پیغیبر خدا کھتے کے اشعار پڑھ رہا تھا۔ فزاعہ دالے آدمی نے منع کیا۔ وہ نہ مانا اور ای پر دونوں قبیلوں کا بڑھ رہا تھا۔ فزاعہ دالے آدمی مطبع حیدری شران ۱۳۳۸ھ صفحہ ۱۱۱)

کھ آدمی بی خزاعہ کے زندہ نیج نظے جن میں سے چالیس آدمی عمرو بن سالم کی سرکردگی میں حضرت پنجبر خدا کے پاس فریادی کی حثیت سے گئے اور مسجد میں اس وقت پنج جب حضرت نماز صبح سے فارغ ہوئے تھے اور ابھی نعقیبات ختم کرکے بیت الشرف کی طرف مراجعت نہیں فرمائی تھی۔ اس نے بہنچ بی بید شعر پڑھنا شروع کر دیئے جن میں مخالف قبیلہ کی سفاکی اور ابنی تباہی کا موثر انداز میں اظہار کیا۔

(طبقات ابن سعد جلد ۲ صفحه ۱۳۳۴)

حلف إبنيا و ابيه الاترا

و نقضوا ميثاقلا الموكدا

ان ہی حفرات کا پہلا شعر تحریر ہے۔ لھم انبی راشد محمد اور چھٹا شعر

ان قریشا اخلفوك الموعدا آخریس ہے۔

هم بینتونا بالویه فقتلو فار کعا و سجدا (تاریخ طبری صفحہ ۱۹۲۱ – ۱۹۲۳)

"بروردگار میں حضرت محمد مصطفی کو واسطہ دیتا ہوں اپنے اور ان کے درمیان والے برانے معاہدہ کا۔ حقیقت امریہ ہے کہ قریش نے آپ سے وعدہ خلائی کی اور جو برزور عمد و پیان آپ کے ساتھ تھا اسے توڑ دیا اور وہیں قتل کر دیا۔ اس حالت میں کہ ہم رکوع و جود میں معروف تھے۔ (لیمنی جنگ کا کوئی تصور نہیں رکھتے تھے) حضرت اتنے اشعار س کر بے تاب ہو محتے اور فرمایا۔

حسبا یا عمرو - "بس اے عرظ کانی ہے"

(اعلام الورى صفحه ۱۱۲)

دو سری روایت میہ ہے کہ اشعار سنتے ہی آپ کی زبان سے جو جملہ نکلا' وہ میہ

تھا کہ۔

قد نصرت یا عمرو بن سالم بس تماری مرد ہو گئ ہے عمرو بن سالم

(طبری صفحہ ۱۹۲۲)

پھر بھی اتمام مجھت کے بغیر آپ نے حملہ نہیں فرمایا بلکہ اپنا نمائندہ کفار قرایش کے پاس بھیجا اور انہیں لکھا کہ میری فرستادہ شرطوں میں سے کسی ایک کو منظور کرو-

ا۔ بنی خزاعہ کے مقتولوں کا خوں بما رو-

۲۔ بنو بکر کی حمایت سے ہاتھ اٹھا لو۔

س- اعلان کر دو که حدیبیه کا معاہدہ ٹوٹ گیا۔

کفار مکہ نے تیسری شرط مان لی بعد میں وہ اپنے کئے پر پچھتائے اور انہوں نے ابو سفیان کو تجدید معاہدہ حدیبیہ کے لئے دربار رسالت میں بھیجا۔

(اسلام اور مسلمانوں کی تاریخ جلد اول صفحہ ۱۹۵)

طبری اور دوسری تاریخوں سے جو میرے سامنے ہیں' اس درمیانی لای یعنی
اپنے نمائندہ کو بھیج کر ان شرطوں کے پیش کرنے اور ان کے تیسری شرط کو
ماننے کا پتا نہیں چاتا بلکہ بنی برکے حملہ آور ہونے پر ان کی مدد کرنے سے انہیں
خود یہ احساس ہوا کہ جو معاہرہ ہوا تھا' ہم نے اسے توڑ دیا۔ اس پر وہ پشیان ہوئے
اور انہوں نے ابوسفیان کو مدینہ بھیجا کہ وہ معاہدے کی تجدید کی کوشش کرے۔

(الدار صفحہ کاا' طبری صفحہ ۱۹۲۳)

المخضر فی اخبار ابشر لامی الفرار طبع مصر جلد اصفحہ ۱۳۳۳) چونکہ ابو سفیان کی بیٹی جناب ام حبیبہ پینمبر خدا کے حبالہ عقد میں آ چکی تھیں۔ اب ابوسفیان جو مرینہ سے آیا تو سیدھا اپنی بیٹی ام حبیبہ کے یہاں گیا۔ اس کا خیال تھا کہ وہ مم میں اس کی مددگار ثابت ہوں گی گر وہاں معاملہ بالکل دگرگوں دکھائی دیا کہ اس نے جو بستر پر بیٹھنا چاہا تو ام حبیبہ نے بستر سمیٹ لیا اور کما یہ رسول خدا میں تا ہوں گا بستر ہے اور آپ مشرک ہونے کی وجہ سے نجس ہیں۔ اس لئے اس بستر پر نہیں بیٹھ سکتے۔

(ابوا لفداء جلد ا صفحه ۱۲۳ الدار صفحه ۲۲۵-۲۲۲)

اس کے بعد ظاہر ہے کہ جناب ام حبیبہ سے کسی تعاون کی امید باقی نہیں رہی اور وہ اپنا سامنہ لے کر وہاں سے رخصت ہو گیا۔

اس واقعہ سے اس حقیقت کا پتا چاتا ہے کہ مشرکین کی نجاست کا مسئلہ جو اب مسلمانوں کی ایک اقلیت کے بیاں کا مسئلہ سمجھا جاتا ہے، شروع میں مسائل اسلام سے واقف تمام افراد' بیال تک کہ پینیم خدا کے گھر میں رہنے والی عورتوں تک کو معلوم ہو چکا تھا اور مسئلہ حیثیت رکھتا تھا۔ مجبورا" اس نے صحابہ اور پھر اہل بیت علیم السلام کو ذریعہ بنانا چاہا گر انہوں نے اس سلسلہ میں کسی امداد کی امید نہ دلائی جس کے بعد وہ ناکام و نامراد کمہ کی طرف واپس گیا۔

عزم روانگی اور بعض صحابه کی مخبری

حفرت پیغیر فداکھتا کے گئی معظمہ کی طرف روائی کا عزم کر لیا گر آپ چاہتے یہ سے کہ مکہ میں اچانک پنچیں۔ اور مشرکین کو اس کا علم نہ ہونے پائے گر اس کو کیا کیا جائے کہ رسول کے اس منصوبہ کے خلاف اہل بدر والے معزز طبقہ صحابہ میں سے ایک بزرگوار عاطب بن طبقہ نے ابولیب کی لونڈی سارہ کے ہاتھ ایک خط قریش کی طرف روانہ کر دیا کہ رسول خدا فلاں دن فلاں وقت ' فلال راسے سے تمہاری طرف روانہ ہو رہے ہیں اور وہ عورت عام راسے کو چھوڑ کر مکہ کی طرف روانہ ہوئی۔

قدرت کی جانب سے پنیمبر خداکت کا کھی ہے۔ آپ افتحہ کی اطلاع ہوئی۔ آپ نے حضرت علی بن ابی طالب اور جناب مقداد اور بقولے حضرت علی کے ساتھ زبیر اور بقولے تیوں آدمیوں کو مامور فرایا کہ جاؤ اور اس سے خط برآمد کرو۔ یہ لوگ روانہ ہوئے اور اس سے خط برآمد کرد۔ یہ لوگ روانہ ہوئے اور اس سے بیں چلے جس طرف جانے کی رسول خدا نے ہدایت فرائی تھی۔

(طبقات ابن سعد جلد اصفحه ۱۳۳۳) (الدار صفحه ۲۲۷)

دوسری سمت پر پنیبر خدا کی جانب سے حارث بن نعمان کچھ تکھیانوں کے ساتھ پہرے پر مقرر تھے۔ گر وہ عورت اتن چالاکی سے نکلی تھی کہ ان پہرے داروں کو اس کی خبرنہ ہوئی تھی۔ رسول کے فرستادہ افراد نے پہرہ داروں سے دریافت کیا تو انہوں نے کما ہم نے کئی کو ادھر جاتے نہیں دیکھا گر ایک خارکش جو لکڑیاں بؤر رہا تھا' اس سے دریافت کیا تو اس نے کما کہ میں نے ایک سیاہ فام عورت کو ادھر جاتے دیکھا ہے۔ اس پر تیز رفاری سے ادھر روانہ ہوئے اور اسے راستے میں جاکر دوک لیا اس نے تطعی انکار کیا اور تلاثی کے بعد بھی وہ خط برآمد نہیں ہوا گر حضرت علی بن ابی طالب کے سخت تیور جو اس نے دیکھے تو اپنے بالوں کے جوڑے مضرت علی بن ابی طالب کے سخت تیور جو اس نے دیکھے تو اپنے بالوں کے جوڑے میں سے خط نکال کر پیش کر دیا اور اب اسے لا کر رسول خدا کی خدمت میں پیش

کر ویا گیا۔

(الدار صفحہ ۲۲۷)

آپ نے فورآ خاطب کو بلا کر ان سے جواب طلب کیا۔ انہوں نے کہا یا رسول اللہ میں اللہ اور رسول پر ایمان رکھتا ہوں۔ ذرا بھی شک و شبہ کا شائبہ نہیں ہے گر مکہ میں میرا کوئی قوم قبیلہ نہیں ہے اور میرے اہل و عیال وہاں موجود نہیں تو میں نے چاہا کہ میں وہاں کے باشندوں پر ایک احسان کر دول کہ وہ وقت پر میرے اس احسان کو یاد رکھیں اور میری حفاظت کریں۔

اگر رسول کا فرجی سیاست پر عملدر آید ہو تا تو ظاہر ہے کہ اس جرم کی کتنی سخت سزا ہوتی۔ یہ جواب ظاہر ہے کہ کوئی معقول عذر کی حیثیت نہیں رکھتا کوئلہ جتنے منافق سے سب الی ہی دیوی مفادات کے تحفظ کی خاطر سیاست نفاق سے کام لیتے ملے چنانچہ کما جاتا ہے کہ حضرت عزا اس پر تیار سے کہ ان کی گردن مار دیں۔ وہ کمہ رہے سے کہ واللہ اس نے نفاق اختیار کیا ہے۔ (ابو الفدا جلد اصفحہ ۱۳۳۳ الدار صفحہ ۲۲۷) گر رسول خدا نے منع فرمایا اور صرف اتنی سزا دی کہ فرمایا است مجد سے نکال دو۔ پرجوش مسلمان اسے دھکے دسینے گئے اورد تھیل کر مسجد سے نکال دو۔ پرجوش مسلمان اسے دھکے دسینے گئے اورد تھیل کر مسجد سے نکال دو۔ پرجوش مسلمان اسے دھکے دسینے گئے اورد تھیل کر مسجد سے نکال دو۔ پرجوش مسلمان اسے دھکے دسینے گئے درسول کو دیکھا فرمایا اچھا واپس نکانے گئے جس پر اس نے ملتجانہ نگاہوں سے بھر رسول کو دیکھا فرمایا اچھا واپس نے آؤ، فرمایا دیکھو اب کی تنہیں چھوڑے دیتا ہوں۔ آئندہ ایس حرکت بھی نہ کرنا۔ لے آؤ، فرمایا دیکھو اب کی تنہیں چھوڑے دیتا ہوں۔ آئندہ ایس حرکت بھی نہ کرنا۔

مکه کی طرف روانگی

پینبر خداکت کا کا کہ مم کے خلاف جو مخبری ہوئی تھی وہ خالق کی طرف سے جب ناکام بنا دی گئی تو اب رسول خدا نے مزید آخیر مناسب نہ سمجی اور آپ روز چہار شنبہ ۱۰ ماہ رمضان من ۸ ھ کو مدینہ سے روانہ ہو گئے (طبقات ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۱۳۵۵ البدایہ والنہا یہ لابن کیر طبع مصر ۱۳۵۱ھ ۱۹۳۳ء جلد ۳ صفحہ ۲۸۵) جو کیم جنوری ۱۳۳۳ء کے مطابق قرار دی گئی ہے۔ (اسلام اور مسلمانوں کی تاریخ جلد ۱ صفحہ ۱۲۵۵) جلد ۱ صفحہ ۱۲۵۵ کین عبدالباری صاحب ایم اے۔ فتح کمہ کی تاریخ ۸ رمضان من جلد ۱ صفحہ ۱۲۵۵ کی کاریخ

۸ھ درج کر دی ہے۔ (وعوت وہلی سیرت طیبہ ۱۲ رہیج الاول ۱۳۷۹ھ صفحہ ۱۸۳ درج کر دی ہے۔ (وعوت وہلی سیرت طیبہ ۱۲ رہیج الاول ۱۸۳ھ صفحہ ۱۸۳ درسول کی جنگی اسکیم") جو ندکورہ تاریخی بیان کے لحاظ سے غلط قرار پائی ہے بے شک ہمارے علماء میں سے علامہ طبری نے لکھا ہے کہ۔

خرج رسول الله يوم الجمعة حسين صلى العسر مضتا من شهر رمضان

حضرت پنیبر خدا مرینہ سے برآمد ہوئے روز جمعہ نماز عصر پڑھنے کے بعد جبکہ ماہ رمضان کی دو آریخیں گزری تھیں۔

(اعلام الورئ طبع تهران ۱۳۳۸ه صفحه ۱۲۲)

اور مورخ ابن کیرنے بھی بعض روائتیں اس کے موافق درج کی ہیں۔ (البدایة والسمایة جلد ۳ صفحہ ۲۸۵)

اس صورت میں ہو سکتا ہے کہ فتح کمہ کی تاریخ ۸ ماہ رمضان صحیح ہو۔ حضرت کے ساتھ اس مہم میں وس ہزار مسلمان شرک شھے۔

(طبقات ابن سعد جلد ٢ صفحه ١٣٥)

قصرصوم كالزوم

امام محمد باقر نے بیان فرمایا کہ رسول خدا جب مدینہ سے دوانہ ہوئے تو روزے سے تھے گر جب مقام کراع الغمیم تک پنچ تو آپ نے تھم دیا کہ سب لوگ روزہ کھول ڈالیں۔۔۔ خود حضرت نے بھی روزد افطار فرمایا اور بہت سے لوگوں نے افطار کر لیا گر بچھ لوگوں نے روزہ نہیں کھولا' حضرت نے فرمایا کہ وہ گنگار ہیں۔ کر لیا گر بچھ لوگوں نے روزہ نہیں کھولا' حضرت نے فرمایا کہ وہ گنگار ہیں۔ (اعلام الوری طبع جدید شران صفحہ ۱۱۲)

مور خین اہل سنت میں سے ابن کثیرو مشقی نے پہلے تو بس اٹا لکھا کہ۔ حتی اذا کان بالکدیہ بین عسفان و انب افطر

جب حفرت عفان اور انج کے ورمیان مقام کدیہ میں پنچ تو روزہ کھول ویا۔ لیکن بعد میں صحیح مسلم کے حوالہ سے وہی فقرہ درج کیا ہے کہ جب معلوم ہوا کہ بعض لوگوں نے روزہ نہیں کھولا تو فرمایا۔

اولئا العصاة - يه لوگ گنگار بي-

(البداية والنهاية جلد ٢ صفحه ٢٨٧-٢٨٧)

گر جمہور اہل سنت چونکہ اب تک سفر میں روزہ کے قصر کو رخصت لیعنی جائز مانے جا رہے ہیں۔ عزیمت لیعنی لازمی پابندی کے قائل نہیں ہیں' غالبا" اس رجمان کی بنا پر ابن سعد نے ذکورہ بالا واقعہ میں بھی رسول خدا کی زبانی سے اعلان کرا دیا ہے کہ جس کا ول چاہے' روزہ کھول ڈالے اور جس کا دل چاہے روزہ قائم رکھے۔ کہ جس کا ول چاہے روزہ تا مم رکھے۔ (طبقات جلد ۲ صفحہ ۲۳۵)

گر ظاہر ہے کہ صحاح سند کی حدیث میں رسول کے اس اعلان کے ہوتے ہوئے کہ روزہ نہ کھولنے والے گنگار ہیں۔ ابن سعد کی بیہ نقل کسی طرح صحیح نہیں قرار رہ سکتی۔

ابو سفیان کا اسلام یا استسلام پہلے مسڑک اے حمید بیرسٹرے الفاظ ملاحظہ ہوں۔

" ابھی اہل کمہ تیاریوں میں معروف تھے کہ سرکار دس ہزار فوج کے ساتھ کمہ کے قریب بہنج کر خیمہ زن ہوئے۔ ابو سفیان رسول خدا ہے ملئے کے لئے آ رہے تھے کہ سرکار کے چیا حضرت عباس سے ملاقات ہوئی۔ استفسار کرنے پر حضرت عباس نے جواب دیا کہ رسول خدا دس ہزار فوج کے ساتھ فوج کشی کے ارادہ سے تشریف لائے ہیں۔ ابوسفیان نے پوچھا تو اب ہمیں کیا کرنا چاہئے۔ حضرت عباس نے جوابدیا کہ میرے خیال میں ہتھیار ڈال دو۔ درنہ تمہاری خیر نہیں۔

ابو سفیان حفرت عباس کے ہمراہ رسول خدا کی خدمت میں عاضر ہوئے اور مشرف با سلام ہو گئے۔ وہاں سے ابو سفیان نے مکہ مراجعت کی اور قرایش کو یقین دلایا کہ فاتح عرب کا مقابلہ آسان نہیں۔

(تاریخ مسلمانان عالم جلد ا صفحه ۸۷)

یاد رکھنا چاہئے کہ عربی میں ہتھیار ڈالنے کو "استدام" کہتے ہیں۔ اب حفرت عباس کے مشورہ پر کہ "ہتھیار ڈال دو" جب ابو سفیان خدمت رسول میں آئے تو

جے کہا جا رہا ہے "مشرف با سلام ہوئ" وہ اسلام ہے یا اسلام ہے؟ اس کا ہر فضف فیصلہ کر سکتا ہے اوراس حقیقت کو واشگاف انداز میں حضرت علی بن ابی طالب علیہ السلام نے آل ابو سفیان کے بارے میں نمایاں کیا ان الفاظ میں کہ۔
ما اسلموا ولکن استسلموا وامدوا الکفر انہوں نے اسلام قبول نہیں کیا تھا ، بلکہ اسلام اختیار کیا تھا او رکفر کو دل میں چھپا لیا تھا۔

(نہج البلاغہ مطبوعہ مصر جلد ۲ صفحہ ۱۵) دوسرے مورضین نے بھی ابو سفیان کے مسلمان ہونے کو جناب عباس کی تحریک کا متیجہ بتایا ہے اور سے کہ وہی اسے رسول الله مسلم کے پاس لائے اور اس کی سفارش کی۔

(طبقات ابن سعد جلد ٢ صفحه ١٣٥)

بخاری کی روایت سے ظاہر ہو تا ہے کہ ابوسفیان اور اس کے ساتھی جب معلومات حاصل کرنے باہر نکلے تھے تو انفاق کے لئکر اسلام کے پہرہ داروں کے ہاتھوں گرفتار ہو گئے اورسول کی خدمت میں حاضر کئے گئے۔ اس وقت ابو سفیان نے اسلام قبول کیا۔

(صحیح بخاری جلد س صفحه ۳۹)

ابن اثیر لکھتے ہیں کہ رسول کی خدمت میں آنے کے بعد بھی وہ آپ کی رسالت کی گواہی پر کہ گواہی نہ وہ گئے تو پھر جان کی خیر نہیں' مجبور''ا حضرت کی رسالت کی گواہی بھی دی۔

(كامل جلد ٢ طبع بيروت ١٩٦٥ه ، ١٩٢٥ء صفحه ٢٣٥)

بلکہ جیسا کہ اس کے بعد بیان ہوگا جب جناب عباس ابو سفیان کو لے کر فوج اسلام کے آگے بردھنے کے وقت ایک بلندی پر کھڑے ہو گئے اور سامنے فوج کے دستے گروہ در گروہ آتے رہے۔ باوجود یکہ ابو سفیان اس سے پہلے توحید اور رسالت کا اقرار کر چکا تھا' بھر بھی اس وقت اس نے فوج اسلام کی شان و شوکت

د کمچے کر عباس سے کما کہ تمہارے بھینج کی بادشاہت بہت بری ہو گئ ہے۔ جناب عباس نے ٹوکا اور کما یا ابوسفیان اتنا حد! "ارے وہ نبوت ہے"۔ تو اس نے کما "اچھا یوں ہی سہی"۔ اس سے بھی ظاہر ہے کہ دل سے اس نے اسلام قبول نہیں کیا تھا وہ بس طالت کے دباؤ سے اظہار اسلام کر رہا تھا۔

اس صورت عال پر تبعرہ وفضید انسانیت میں مخلف جگہ ایسے کمل انداز سے ہو گیا ہے کہ جناب پروفیسر خواجہ محمد لطیف صاحب انساری بھی ای کو الگ مقامات سے مرتب کرکے درج کرنے پر مجبور ہوئے ہیں اور ای کو ہم اب ان کے یسال سے ذیل میں درج کر رہے ہیں تاکہ اس کتاب میں یہ جز تشنہ نہ رہے۔ یسال سے ذیل میں درج کر درج ہیں تاکہ اس کتاب میں یہ جز تشنہ نہ رہے۔ جب ابوسفیان محضرت عباس کو لے کر دربار رسالت میں عاضر ہوا تو اس

وقت کی تصویر کشی علامہ شبلی نے اس طرح کی ہے۔

ابو سفیان کے پچھلے تمام کارنامے سب کے سامنے تھے اور ایک ایک چیز اس کے قتل کی دعویدار تھی۔ اسلام کی عداوت میند پر ہر بار حملہ 'قبائل عرب کا اشتعال ' آنخضرت کے خفیہ قتل کرنے کی سازش ان میں سے ہر چیز اس کے خون کی قیمت ہو گئی تھی۔ اس نے بالاتر ایک اور چیز (عقوبی) تھی۔ اس نے ابو سفیان کے کان میں آہستہ سے کما کہ خوف کا مقام نہیں چنانچہ عباس نے سفارش کی اور ابوسفیان نے اسلام قبول کیا۔

(سیر قطبی جلد ا صفحه ۲۷۲)

اس واقعہ ہے ہر انسان یہ بات سوچنے پر مجبور ہے کہ فوج کی ہیبت ہے آدمی مر جھکا سکتا ہے' ہاتھ روک سکتا ہے' ہتھیار ڈال سکتا ہے۔ زبان بند کر سکتا ہے بلکہ اپنا گلا تک کاف سکتا ہے گر اپنے ول میں تبدیلی نہیں پیدا کر سکتا۔ اپنے قلب میں یقین کی صفت پیش نہیں کر سکتا اور اپنی نفرت کو محبت میں تبدیل نہیں کر سکتا۔ وہ نفرت اور دشمنی جو ان حدود تک پہنچ کچی تھی جن کا مظاہرہ گزشتہ واقعات سکتا۔ وہ نفرت اور دشمنی جو ان حدود تک بہنچ کچی تھی جن کا مظاہرہ گزشتہ واقعات ہے ہو چکا۔ کیا فوجی مظاہرے کے اثر سے دشمنی محبت و عقیدت سے تبدیل ہو سکتی تھی۔ اس سے عام فطرت کے مطابق کیا سمجھا جا سکتا ہے؟ صرف اتنا کہ وہ

دشن 'جو پھنکارے مارتے ہوئے اثر دھے کی طرح سامنے موجود تھا' اب مار آسین بن کر خفیہ ریشہ دوانیوں کے لئے آزاد ہو گیا اور کوئی شبہ نہیں کہ دشمن کی یہ صورت اس صورت سے زیادہ خطرناک ہے جبکہ وہ خنجر کھن گلا کامنے کے لئے سامنے کھڑا ہو۔

اس طرح کے لوگ جو غلبہ سے متاثر ہو کر مسلمان ہوئے تھے ان کی نفیاتی کیفیت وہی تھی جو ہر دبی ہوئی اور فلست خوردہ قوم کی ہوتی ہے لینی نفرت وشمنی عصہ بنجبہ انقام اور اس کے ساتھ ساتھ ڈر جس کے بتیجہ میں وہ کھل کر اپی عداوت کا اظہار تو نہیں کر سکتے تھے گر برابر موقع کے منتظر تھے کہ کسی طرح ہم اسلام کو نقصان پنچا دیں اور اگر اس کو ختم نہ کر سکیں تو کم از کم اس کی اقمیازی مصوصیات کو تبدیل کر دیں جو اس نے قائم کی ہیں اور جن سے ہمارے اقدار کو صدمہ پنچا ہے اور اسلام کے پردے ہیں ہی سی ان اقمیازی عدود کو قائم کر دیں جو اسلام سے پہلے عرب میں تھیں۔

سرکار رسالت کی زندگی میں ان کے اس مقصد کی تکیل مشکل تھی ان سب
کی بردی احتیاط کی جاتی تھی۔ ان کو عام مسلمانوں کے ساتھ خلط طط نہیں ہونے دیا
جاتا تھا۔ نہ ان کو مسلمانوں پر حاکم بنایا جاتا تھا بلکہ اکثر تحف تحائف دے کر ان کی
دل جوئی بھی کی گئی ہے کہ یہ لوگ اپنے ظالمانہ انداز بھول جائیں اور سے نہیں تو ان
کی آئندہ نسلیں اسلام میں رہ کر امن و امان کی زندگی اختیار کریں اور سے مسلمان
ہو جائیں گر ان کے جذبات وہی رہے اور اگر ذرا اسلام پر کوئی مصیبت بردتی تو ان
کے چرے خوشی سے کھل جاتے اور بھی جذبات دبی زبان سے کھل بھی جاتے چنانچہ
ہم ایسے مواقع کی اپنی اس تاریخ میں نشان دہی کرتے رہیں گے۔

(اسلام اور مسلمانوں کی تاریخ جلد اول صفحہ ۱۱۵ تا ۱۵۰) اس پورے مضمون کو جو تقریباً ۲۲ صفحات پر حاوی ہے جس کا ول چاہے ' زیادہ تر" لعیون الفاظہا " ہاری کتاب "شہید انسانیت" میں پڑھ لے۔ (مطبوعہ اللہ آباد صفحہ ۵۹ ۔ ۲۰ ۔ و صفحہ ۹۳)

پنیبر خدا کے امن پرور اعلانات و مکه کی طرف شاندار پیشقدی

ابوسفیان کے دل پر اس منظر ہے الیمی دہشت چھائی کہ اس نے کما' میں نے تھے اور کری کے دربار بھی دیکھے ہیں گریہ جاہ و جلال میری نظروں نے بھی نہیں دیکھا۔
(البنایة والنہایة جلد ۳ صفحہ ۲۹۱)

نماز کے بعد اس نے پنیبر خدا سے اجازت ماگل کہ اس مجھے کمہ جانے ویجئے کہ میں وہاں کے لوگوں کو اپنے تاثرات سے آگاہ کروں۔

جب وہ چلنے لگا تو بعض مورخین کے بیان کے مطابق خود پینجبر خدا نے جناب عباس سے فرمایا کہ ذرا اسے مسلمان فوج کی شان دکھلا دیجئے۔ اس پر حضرت عباس نے کہا یا رسول اللہ اللہ ایر آدمی ہے ذرا اقبیاز کا شوقین۔ تو کچھ ایسا فرما دیجئے کہ یہ مکہ میں جا کر پچھ اپنی شخصیت کو نمایاں کرنے کا موقع پا جائے۔ حضرت نے فرمایا۔

من دخل دار ابی سفیان فہو امن جو ابو سفیان کے گرمیں پناہ لے لے گا اس کے لئے امان ہے۔

ابو سفیان نے خود جیرت اور بالیدگی کی سموئی ہوئی کیفیت میں پوچھا' "میرے اگر میں؟!" فرمایا' ہاں ہاں تمہارے گھر میں' مگر ذرا ہی وقفہ کے بعد فرمایا۔

و من دخل دار حکیم بن حزام فہوا من جو کیم بن حزام فہوا من جو کیم بن حزام کے گریں داخل ہو جائے اس کے لئے بھی المان ہو گی۔

بات یہ ہے کہ ابوسفیان کا گھر مکہ کے ایک سرے پر تھا اور کیم بن حزام کا گھر دو سرے سرے پر تھا۔ تو اس گھر کو جائے پناہ بنانے میں ایک طرف کے علاقہ والوں کو آسانی ہوئی اور دو سرے گھر کا نام لینے سے دو سری سمت والوں کی اور پھر اس پر اکتفا نہیں۔ فرمایا۔ "جو محبد حرام (کعبہ کے اطراف) میں داخل ہو جائے اس پر اکتفا نہیں۔ فرمایا۔ "جو محبد حرام (کعبہ کے اطراف) میں داخل ہو جائے اس کے لئے بھی امان ہے"۔ اور بس اتنا بھی نہیں بلکہ ارشاد فرمایا۔

و من اغلی یا بہ فہو امن

جو خود اپنے گھر کا دروازہ بند کرکے بیٹھ جائے اس کے لئے بھی امان ہے۔ (کامل لابن الاثیر جلد ۲ صفحہ ۲۳)

فاہر ہے کہ اب امان تو عام ہی ہو گئی گر سب سے پہلے اپنا نام لے کر ہو اعلان ہوا' اے خصوصیت کے ساتھ آلی آلی سے بیان کرنے کا موقع مل جانے سے ابوسفیان کی آزادی کا آیک سامان ہو گیا۔ اس کے بعد جناب عباس آگے بڑھے اور ابو سفیان کو روک کر فرمایا کہ ٹھرو ذرا لشکر اسلام کا منظر دیکھ لو' پھر مکہ جاکر بیان کرنا اور ابو سفیان کو لے کر بیرون مکہ آیک پہاڑی پر جو ہوڑ کے اوپر واقع تھی کھڑے ہو گئے جس کے بیچ قریب سے فوج کے دیے گذرنے والے تھے۔ فوج کہ کے سلمہ بین علامہ ابن ابی الحدید معتزل کا آیک بڑا پرزور قصیدہ ہو' محر کیا اور بات بڑے اس مقان ماب' کے جو عربی کے ادیب اور بہت بڑے جمتند ہوتے ہوئے ملک کے اس وقت کے سیای تقاضوں کا تصور پیدا ہونے سے بہت قبل بلکہ جات آزرو کھنٹوی کی پیدائش سے بہت پہلے جو خالص اردو لکھنے کے موجد سمجھ جاتے ہیں' خالص اردو یا ہندوستانی زبان میں لکھنے کی ابتداء فرمائی' انہوں نے اس جاتے ہیں' خالص اردو یا ہندوستانی زبان میں لکھنے کی ابتداء فرمائی' انہوں نے اس منیان کے اسلام لانے اور پھر لشکر اسلام کا نظارہ کرنے کے واقعہ سے متعلق جو دور کے اوٹی پیراہی میں اس قصیدہ کا ترجمہ بلکہ شرح تحریر فرمائی ہے۔ اس میں ابو منیان کے اسلام لانے اور پھر لشکر اسلام کا نظارہ کرنے کے واقعہ سے متعلق جو

حصہ ہے اسے بطور ایک قدیم شاہکار اور یادگار کے اس مقام پر درج کیا جاتا ہے اگرچہ بنظر انتقار درمیان درمیان سے حملہ ، حیدری کے اشعار اور اکثر عبارت آرائی کی خاطر جو بہت جملے صرف ہوئے ہیں' انہیں حذف کرکے نفس واقعہ کو سلسلہ سے یہاں پیش کیا جا رہا ہے۔

ابو سفیان تجنس میں آیا اور عباس کے ذریعہ سے حضرت کی خدمت میں آ کے ایمان لایا اور امان کی گرول کا مالک خدا تھا چنانچہ فاضل معنزل لکھتے ہیں۔ خطا رائی اعلٰی لسنما مرتضا عد فلما رائی ان لا نجاۃ تحد را

پی اثر گیا ابو سفیان آسان پر 'جب وہال نجات نہ پائی تو پھر زمین پر ٹھرا۔ و حاذر غربی و مشرقی مذکو هزرت فالقی المشرقی مذکرا

ظامہ یہ کہ الی ہوئی دو دھاری تلوار کی باڑھ دیکھ کے سم گیا۔ پہلے تو اسلام کا نام من کر بغلیں جھائلنے لگا پھر۔۔ اسلام قبول کیا۔

واعطى يدالم يعطها عن محبه وقول هدى ما قاله متبخترا

بیعت کے لئے بہ کراہت ہاتھ تو بردھا دیا گین دل سے کب منظور تھی اور عمد وفا تو کیا مگر وفاداری کا کب خیال تھا۔

فکنت بذال العفواویی و بالعلی حق و بالاحسان احری و جدرا اور از بسکه آپ اولی بعفو و احمان سے تو اس وجہ سے آپ نے اس کی پردہ پوشی فرمائی۔

لا فضحت یا خفی العداوة ناطقا تعظیمه من منبترا حیف صد حیف اے ابو سفیان که ظاہر میں تو نے وہ تعظیم و تحریم کی حضرت کی اور باطن میں عداوت بردھالی ان ہے۔

وحسبا ان تدعی ذلك مبافقا و تبطن ضدا للذی ظللت مظهرا و رند كيا بم في تير نك و عار كوكه ظاهر و باطن تيرا كيسال نه مو منافقول ميس تيرا شار مو-

جب حفرت نے اسے رخصت کیا تو منظور نظر اقدی ہوا کہ وہ کوفر اور جاہ و حثم اشکر ظفر پکر کا دیکھتا جائے گاکہ پھر رعب سے بعاوت و شقاوت نہ کر سکے۔ پس حفرات نے حضرت عباس کو حکم دیا کہ وہ اسے ساتھ لے جا کے ایک نگرے پر کھڑے ہوں گاکہ اشکر خدا کا سیاہا اس روسیاہ کی نظر سے گزرے اور اوھر جب مہاجر و انسار وفا شعار در دولت پر جمع ہو چکے تو حضرت نے سواری طلب فرمائی۔ ایک ناقہ کوہ تن قصوی نامی حضرت کے سامنے آیا اور حضرت نے نور طور کی طرح جس پر جلوہ فرمایا۔ جلو مین بے شار پیادہ سوار شک و دو میں تھے۔ ادھر نوجوان کا شور و غوغا' ادھر کھوڑوں کو جنمنانے سے کان پڑی آواز نہ سائی دیتی تھی۔ کا شور و غوغا' ادھر کھوڑوں کو جنمنانے سے کان پڑی آواز نہ سائی دیتی تھی۔ قلب اشکر میں سید مختار تھے۔ گرد و پیش ہالے کی طرح مماجر و انصار تھے۔ راہ

قلب لفكر ميں سيد مختار تھے گرد و پيش ہالے كى طرح مهاجر و انصار تھے۔ راہ خدا ميں سرفروشي پر سب تيار تھے اور روبرو حضرت كے حيدر كرار تھے۔ يهال پر كوئى مثال كب كھيتى ہے ' ہال چاند كے سامنے كے تارے كى تشبيہ البتہ كچھ سجستى ہے۔ وست خدا ميں نشان زر فشال تھا۔ والب ميں ذوالفقار پر كمكشال كا كمان تھا۔

اس كوفر سے لشكر خدا چلا بهاں تك كرا ابو سفيان كا سامنا ہوا سب سے خالد بن الوليد كو بھين بنايا تھا۔ اوراس كے ہوا ابول كو ہراول تھرايا تھا۔ ہزار سوار جرار نے اس كے بچھے پرا جمايا تھا۔ ہاتھ ميں اس كے بہت بڑا علم تھا۔ زوشاں جس كا پرچم تھا۔ ہراك كے بدن ميں زرہ كر ميں تلوان سرپر خود پشت پر سپر ہاتھ ميں بنرہ تھا، ہشت زمين پر چين بحبين ايسے غيظ و غضب ميں بحرب بيئے سے كہ جھتے كہ جھتے بچرا ہوا شير۔ جب ابو سفيان سے چار آنكھ ہوئى تو سب لشكر نے بيئے بيروں كا ايك نعرہ مارا اور تيروں كی طرح سامنے سے نكل گئے۔ ابو سفيان نے عباس سے كما كہ يہ لشكر رسول خدا ہے؟ انہوں نے كما كہ ابھى فوج رسول خدا كبا كا دائد اللہ! وو دن ميں يہ به باپ كا برتميز چھوكرا تممارى فوج ميں افروں ميں گور کے گئے محبوب گيا۔ پھر زرہ پوش زبير عوام شے كہ جو مثل نمگ دام شے سرپر نورانى خود کے سے محبوب گیا۔ پھر زرہ پوش زبير عوام شے كہ جو مثل نمگ دام شے سرپر نورانى خود کے سے حر بات جرات كى سماسر تھی۔

جردم سینہ اور بازوؤں پر نظر تھی۔ کھبور کے درخت کا سا بھالا ہاتھ میں اٹھایا تھا۔
پیش صف ان کے جھوم جھوم کے چلنے نے مست ہاتھی کی چال کو بھی بھلایا تھا۔
سامنے ان کے ایک دیبائے چین کا پھریرا اڑتا جاتا تھا، سایہ اس کا زمین کی بمار دکھاتا
تھا اور ان کے پشت پر سریان سے سوار بڑے سورہا نمایت جرار سے۔ بدن میں ذرہ
سراستہ کئے ہے۔ ہاتھوں میں برے برے نیزے لئے ہے۔ پر تلوں پر تلواریں
لئکائے تھے، سروں پر خود رکھے بازوؤں پر کمانیں لگائے تھے۔ گھوڑوں پر پاکھروں کی
بیجیب شان تھی۔ بے مثل و لا جواب بے گمان تھی،۔ اس شان و شوکت سے وہ
لوگ بھی آئے۔ اور مقیان کو دکھے کر اللہ اکبر کا نعرہ زبان پر لائے۔ اس نے کما کہ
کیا یہ لشکر حضرت ہے جو اس کا ایبا اضتام ہے۔ عباس نے کما نہیں فقط یہ فوج

پھر ایک اور جماعت آئی۔ ان ہے اس دہشت پرفار نے بجیب زینت پائی۔
ان کے آگے من رسیدہ ' جہال دیدہ ' آرا ہودہ کار' مرد دیندار حضرت ابو ذر غفار سے بھی۔ چکتی ہوئی لوہ کی ٹوپی سر پر دیئے سے فولادی قبا زیب بدن کئے سے طبیعت جہاد پر بہت ہائل تھی۔ ایک تیخ بے درینج الماس رنگ گلے میں جمائل تھی۔ ان کی نورانی پیشانی ایمان سے چک رہی تھی۔۔ دست جی پرست میں ایک نشان تھا۔ اگر وہ گرد برد میدان غبار سے کالی رات کی طرح تیمہ و مار تھا تو بجائے کمکشال تھا۔ ان کے عقب میں ہی غفار سے۔ کل وہ پانچ سو سوار سے۔۔ اس رنگ ڈھنگ سے ابو سفیان کے سامنے آئے اور نعرہ حیدری اللہ اکبر زبان پر لائے ظاہر تو افسران کے پیر سے۔ گر حقیقت میں یہ سب کڑے کمان کے تیم سے' ۔۔۔ ابو سفیان نے کہ یہ مصاحب فاص پیمبر بوذر۔ دیندار ہے' کما یہ کون بزرگوار ہے؟ عباس بولے کہ یہ مصاحب فاص پیمبر بوذر۔ دیندار ہے' کم یہ کری کھی آئے۔ وہ نیا رنگ لائے۔۔ پھر قوم مزینہ سے ہزار سوار آئے۔۔ پھر کئی دل کی طرح جہینہ کا لئکر آیا اس نے اور ہی رنگ دکھایا۔۔ آخر الامر بہت کری بعد لئکر فاص حضرت آیا جس کے کوفر کے بیان کی طاقت طاق ہے۔۔ وہ عیب معرب آیا جس کے کوفر کے بیان کی طاقت طاق ہے۔۔ وہ عیب معرب آیا جس کے کوفر کے بیان کی طاقت طاق ہے۔۔ وہ عیب مقرب آیا جس کے کوفر کے بیان کی طاقت طاق ہے۔۔ وہ عیب معرب آیا جس کے کوفر کے بیان کی طاقت طاق ہے۔۔ خدا کا سابیہ جلو میں ' بجیب دیر سے بھر سے گئی اور روبرہ حضرت آئے۔ خدا کا سابیہ جلو میں ' بجیب حضرت آیا جس کے بعد انگر عاص میں اور روبرہ حضرت آئے۔ خدا کا سابیہ جلو میں ' بجیب حضرت آئے۔ خدا کا سابیہ جلو میں ' بجیب حضرت آئے۔ خدا کا سابیہ جلو میں ' بجیب حضرت آئے۔ خدا کا سابیہ جلو میں ' بجیب حضرت آئے۔ خور حضرت آئے۔ خدا کا سابیہ جلو میں ' بجیب حضرت آئے۔ جدا کا سابیہ جلو میں اور روبرہ حضرت آئے۔ خدا کا سابیہ جلو میں ' بجیب حضرت آئے جس خورت آئے۔ خدا کا سابیہ جلو میں ' بجیب حضرت آئے۔ جدا کا سابیہ جلو میں ' بجیب حضرت آئے دیں آئے۔ خدا کا سابیہ جلو میں ' بھیب حضرت آئے دیں دیں کی حسان کے خدور کی سابیہ کی حسان کی حسان کی حسان کی حسان کے خدور کی سابیہ کی حسان کی حسان

قدرت خدا دکھائی دیتی تھی۔ وہ سانا وقت' نورانی صورت' سفید لباس' زمین سے آسان تک نور کا تتق بندھ گیا تھا"۔

اس موقع پر تاریخ کا یہ بیان بری اہمیت رکھتا ہے کہ لشکر اسلامی کی اس شان کو دیکھ کر ابو سفیان نے بیساختہ جناب عباس سے کما۔

لقد اصبح ملا ابن اخيلا ليوم عظيما

تمهارا بہتیج کا ملک تو اب بہت بڑا ہو گیا ہے۔ انہوں نے فورا اس کا منہ بند کیا اور کہا۔

يا ابا سفيان انها النبوة

ارے! یہ سلطنت نہیں ہے ' نبوت ہے۔

اس نے ناچار کما فنعم ادن اچھا تو پھر اب یم سی

(البدايه والنمانيه جلد ۳ صفحه ۲۹۰) رخ يعقوبي طبع بيروت ۱۹۲۹ه ۱۹۹۰ ع صفحه ۵۹) الرخ طبري صفحه ۱۹۳۲ طبقات ابن سعد جلد ۲)

یاد رکھنا چاہئے کہ یہ فرق اس کے بعد بیشہ قائم رہا جو راسخ العقیدہ مسلمان سے وہ نبوت ملمان ہوئے سے یا ایسے مسلمانوں کے وارث سے وہ بیشہ اسے سلطنت ہی سجھتے رہے۔

(مدرسول الله صلى الله عليه و آله في الانصار)

(اعلام الورئ صفحه ۱۲۱)

اگر ایبا تھا تو یہ اپنے پناہ دینے والوں کے حق کا خاص احترام "خطیم" کا ایک کرشمہ تھا کہ دیکھو جب میں اپنے اصلی وطن میں داخل ہو رہا ہوں تو بھی تماری وفاداری اور حسن سلوک کو نہیں بھولا ہوں اور یہ نہ سجھتا کہ اب میں مکہ

میں داخل ہو کر پھر مکہ والا ہو جاؤں گا بلکہ میں اب مدنی ہوں اور مدنی ہی رہوں گا۔
چونکہ یہ دستہ انسار کا تھا لاندا حضرت کا علم انسار کے علدار سعد بن عبادہ کے
ہاتھ میں تھا گر انہوں نے صبح طور پر اس فتح کے موقع پر رسول کے موقف کو
سمجھا نہیں تھا 'اس لئے ان کی نظر جو ابو سفیان پر پڑی تو جنگجویانہ انداز میں للکار دیا
کہ۔

یا ابا سفیان الیوم یوم الملحمة الیوم تسنحل الحرمة ای اب سفیان! آج بنگامه والا ون ہے ' آج بری حرمتیں بعنی بری شان والول کی ورگت بنے والی ہے۔

بعض مورخین کہتے ہیں کہ اس کے بعد پینجبر خدا نے فوج مرتب فرمائی اور اس وقت علم لئکر سعد بن عبادہ کو دیا تو انہوں نے بطور رجز کما۔

اليوم ملحمة اليوم تمسجل الحرمة

(آریخ ابن خلدون قتم ۲ جلد ۲ صفحه ۸۰۲)

بعض تاریخوں میں ہے کہ ابو سفیان ہے من کر صفوں کو چیر آ حضرت رسول خدا ا کے پاس پنچ گیا اور رکاب کو بوسہ دے کر کما آپ نے سنا سعد کیا کمہ رہے ہیں۔ اور ان کے الفاظ دہرا دیئے۔

بعض مورخین نے ابوسفیان کا اس موقع پر ذکر نہیں کیا ہے۔ بسرطال رسول کو یہ خبر پینی تو آپ نے فرمایا غلط ہے۔ سعد کا کمنا کوئی چیز نہیں۔ آج تو لائق احرام چیزوں کی حرمت قائم ہونے کا دن ہے آج کعبہ کو اس کی عظمت واپس ملے گی۔ چیزوں کی حرمت قائم ہونے کا دن ہے آج کعبہ کو اس کی عظمت واپس ملے گی۔ (البدایہ والنہایہ جلد ۳ صفحہ ۳۹۲)

اس کے ساتھ آپ نے سعد کے ہاتھ سے علم واپس منگا لیا اور حضرت علیٰ کے سیرد فرما دیا۔ (ابن خلدون قتم ۲ جلد ۲ صفحہ ۸۰۲) چنانچہ حضرت علیٰ نے علم اپنے ہاتھ میں لے لیا۔

طری کے الفاظ ہیں۔

فقال رسول اللَّه لعلى بن ابي طالب ادرك فخذو الراية فكن انت الذي قد

خل بها

پنیمبر خدا نے حضرت علی سے فرمایا۔ جاؤ خبر لو۔ علم ان سے لے لو۔ اور تم ہی اسے لے کر مکہ میں داخل ہونا۔

ابن خلدون نے لکھا ہے۔

فامر عليا ان يا خلوا الوابة عنه پنيبر خدا نے حضرت على كو تكم دياكہ علم ان سے لے ليں۔ (تقيہ الجز الثاني صفحہ ٣٣)

ایبا ہی تاریخ ابو الفداء جلد اصفحہ اما میں ہے۔

پر عظمت داخله

بھیا کہ مسٹراے کے حمید نے بھی لکھا ہے۔ "شرمیں داخلہ کے وقت رسول" خدا کے آگے حضرت علی اسلامی جھنڈا اٹھائے ہوئے تھے۔۔ جلوس سیدھا کعبہ میں داخل ہوا۔ صحن میں کھڑے ہو کر سرکار نے بیت تیت بڑھی۔

" شروع الله ك نام سے جو نهايت مرمان اور دهيم ہے۔ الله ہى آسان اور زميم الله على آسان اور زمين كا مالك ہے۔ الله على موكر رہيں زمين كا مالك ہے۔ الله نتم سے بہت مى باتوں كا وعدہ كيا تھا جو پورى ہوكر رہيں گى۔ الله تمهارے وشمنوں پر غالب ہے اور الله ہر بات پر قادر ہے۔

(الكامل لابن الاثير جلد ٢ صفحه ٢٥٢ ، آريخ مسلمانان عالم حصد اول صفحه ٨٨) اس وقت سر مبارك پر سياه عمامه تھا بو اب سادات بن فاطمه كى جو عمامه پينتے موں علامت ہے۔

دو سرے مور خین لکھتے ہیں کہ حضرت کعبہ کے دروازہ پر پہنچ کر ٹھسرے دونوں بازو دروازے کے ہاتھ سے تھامے اور فرمایا۔

لا اله الا الله وحدہ انجز وعدہ و نصر عبدہ و نصر الاحزاب وحدہ کوئی خدا نہیں سوا اللہ کے' اس نے اپنا دعدہ پورا کیا اور اپنے بندہ کی مدد کی اور تن تنا تمام متفقہ طاقتوں کو شکست دے دی۔

(اعلام الورئ صفحه ۱۸)

عفو عام کا تاریخی اعلان

اس اعلان کا ذکر بعض مور خین نے "بتول سے خانہ کعبہ کی طمارت" کے بعد كيا ہے گر زيادہ مورخين اس كا تذكرہ پہلے كرتے ہيں اس لئے ہم بھى احساس كر

مٹراے کے حمید لکھتے ہیں کہ-

"سرکار نے نماز اوا کی بعد میں چاہ زمزم پر پنچے اور وہاں کے پانی سے اپنی یاس بجمائی۔ اس کے بعد ایک اعلان جاری کیا کہ جو دنیا کی تاریخ میں نمایاں خصوصیت رکھتا ہے۔ فرمایا۔ "آج کے دن تم کو کوئی خطرہ نہیں اے جماعت قرایش آج خدا نے تمہارے جاہلنہ غرور کو خاک میں ملا دیا اور تمہاری جدی لن ترانیاں خاک میں مل گئیں' من رکھ خدائے تم کو خاک سے پیدا کیا ہے اور پھر خاک میں الله دے گا۔ خدا کے نزدیک شریف وہ ہے جو خدا سے ڈرے اور جس کے عمل شريفانه مول- اے رؤسائے شريس كے م و آزاد كيا اور تم سے كسى قتم كا مواخذہ الريخ مسلمانان عالم حصد اول صفحه ۸۸) نهیں کروں گا۔"

تعجب ہے کہ ہارے محرم خواجہ محمد لطیف صاحب انصاری نے اس موقع بر صرف اتنا لکھ دیا ہے کہ "نماز شکر اوا فرمائی اور اہل شہر کو اکٹھا کرے ایک نصیح و بليغ تقرير فرمائي جس ميں الله كى توحيد ير قائم رہنے الله كى توجيع اور انسانى اخوت كو ملحوظ ركھنے كى تلقين فرمائى- (اسلام اور مسلمانوں كى تاريخ جلد اول صفحہ ١٤٠) اس میں معلوم نہیں کس وجہ سے اس عام معانی کا بالکل تذکرہ نہیں ہوا ہے جو فتح مکہ میں پینمبر اسلام صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے کردار کا نمایت درجہ اہم پلو ہے جے دنیا کے تمام اقوام کے سامنے اس تحدی کے ساتھ پیش کیا جا سکتا ہے کہ

فاتوا بسيرة من مثله

اسے علامہ طبری طاب ثراہ نے بری ممل صورت میں پیش کیا ہے۔ وہ کھتے یں کہ۔

ودخل صناديد قريش الكعبة و هم يظنون ان السيف لا يرقع عنهم

فائی رسول الله صلے الله علیه وآله البیت واخذ بعضادتی الباب ثم قال لا اله الا الله انجزو عده و نصر عبده و غلبه الاحزاب وحده ثم قال ما نظنون و ما انتم قائلون فقال سهیل بن عمرو نقول خیرا و نظن خیرا اخ کریم و ابن عم قال فانی اقول لکم کما قال الی یوسف لاتثریب علیکم الیوم یغفر الله لکم و هو ارحم الراحمین الا ان کل دم و حال و ماضرة کان فی الجاهلیة فانه موضوع تحت قدمی الاسد انة الکعبة و سقایة الحاج فانها مردود تان الی اهلیها الا ان مکه محرمة بتحریم الله لم تحل بعد کان قبلی و لم تحل لی الا العاعة من من نهار فعی محترمة الا ان تقوم الساعة لا یختلی خلاما ولا یقطع شجرها ولا ینفر صید ها ولا تحل لقطتها الا طنشد ثم قال الا لبس جیران النبی کنتم لقد کذبتم و طرفتم و اخر جتم و فلدتم ثم ما رضیعتم حتی جتمونی فی بلادی تقاتلو منی فی ذهیر افانتم اسطلقاء فخر ج القوم و کاتم الشرا و امنا القبور و دخله فی الاسلام -

اور قرایش کے برے آدی کعبہ میں آئے اور ان کا دیاوہ گمان یہ تھا کہ وہ تہ تیخ ہونے ہے بی نہیں کتے۔ اب رسول خدا کعبہ کی طرف تشریف لائے اور آپ نے دروازے کے دونوں پہلو ہاتھوں سے بکڑے پھر کہا کوئی خدا نہیں ہوا اللہ ک' اس نے اپنا وعدہ پورا کیا اور اپنے بندہ کی مدد فرمائی اور وہ تنما تمام مخالف جماعتوں پر عالب آیا۔ پھر فرمایا بناؤ۔ تہمارا اب کیا گمان ہے کیا کتے ہو تو سمیل بن عمرو نے کہا جم اچھا ہی کہتے ہیں اور اچھا ہی گمان رکھتے ہیں۔ آپ ایک شریف بھائی ہیں اور پچا کی گئا ہوں جو میرے بھائی جی اور پیا کے بیٹے ہیں۔ فرمایا' اچھا میں تم سے وہی کتا ہوں جو میرے بھائی حضرت یوسف نے کہا تھا کہ تم پر اب اس وقت مجھے کوئی الزام دینا نہیں ہے اللہ تہمیں معاف کے کہا تھا کہ تم پر اب اس وقت مجھے کوئی الزام دینا نہیں ہے اللہ تہمیں معاف کہ ہر خوں اور وہ تمام رحم کرنے والوں میں سب سے زیادہ رحیم ہے۔ معلوم ہونا چاہئے کہ ہر خوں اور مال کا مطالبہ اور فخر جو جاہلیت کے دور کا ہے' وہ سب میرے پیروں کے بیچے ریابال) ہے۔ سوا کعبہ کی تولیت اور حاجیوں کی سرائی کے بید عمدے انہیں کے بیچے ریابال) ہے۔ سوا کعبہ کی تولیت اور حاجیوں کی سرائی کے بید عمدے انہیں

کو واپس کے جاتے ہیں جن کے پاس تھے۔ آگاہ ہونا چاہئے کہ کمہ اللہ کی طرف سے محرم ہے۔ اس میں کوئی خوریز اقدام میرے پہلے بھی طال نہیں تھا اور میرے لئے بھی تھوڑی دیر کے لئے آج طال ہوا ہے۔ اور اب قیامت تک کے لئے اس کی ترمت قائم و دائم ہے اس کے درخت کو کاٹا نہیں جا سکتا اور اس میں کی شکار کو چھیڑا نہیں جا سکتا اور اس میں گری پڑی چیز کا اٹھانا جائز نہیں سوا اس کے جو مالک کو ڈھونڈ کر اس تک پنچانا چاہتا ہو ' پھر فرایا پیغیر کے گئے میرے پڑدی تم مالک کو ڈھونڈ کر اس تک پنچانا چاہتا ہو ' پھر فرایا پیغیر کے گئے میرے پڑدی تم تھے' تم نے چھلایا۔ گھر سے نکلوایا ہر طرح فلست دینے کی کوشش کی۔ پھر اس پر بھی اکتفا نہیں کی بیمان تک کہ تم میرے شرمیں جا کر جھ پر حملہ آور ہوئے اور بھی اکتفا نہیں کی بیمان تک کہ تم میرے شرمیں جا کر جھ پر حملہ آور ہوئے اور بیا معلوم ہوتا تھا۔ جیسے قبروں سے دوبارہ زندہ ہو ازن کو من کر سب لوگ نگلے اور بیہ معلوم ہوتا تھا۔ جیسے قبروں سے دوبارہ زندہ ہو کر باہر نکلے ہیں اور اب وہ سب دائرہ اسلام میں داخل ہو گئے۔

(اعلام الورئ صفحه ۱۱۸)

اس میں دو جزء تاریخی حیثیت سے بہت ہی اہم ہیں۔

ایک یہ کہ حضرت نے جو ان کی فرد قرار داد جرم مرتب کرکے انہیں سنائی ہے 'اس میں فرما تا ہے کہ ''تم میرے شرجا کر جھے پر حملہ آور ہوئے اور جنگ کے لئے چڑھ کر گئے ''۔ یہ فقرہ آغاز جنگ اسلامی اور بالخصوص جنگ بدر کے پس منظر پر جس کے متعلق بردی بسیط بحث ہماری اس تاریخ کے حصہ اول میں آئی ہے' اتنی تیز روشنی ڈالٹا ہے کہ اس کے بعد شک و شبہ کی تاریکی کو سرچھپانے کی جگہ باتی نہیں رہتی۔

دوسرے آخر کا بیہ جملہ کہ اس اعلان کے بعد وہ لوگ مسلمان ہوئے۔ اس کا مطلب بیہ ہے کہ بیہ معافی کا اعلان ان کے اظہار اسلام کے پہلے تھا یعنی بیہ عفو و کرم غیر مسلم جماعت کے ساتھ ظہور میں آیا تھا۔

دوسرے مورضین نے اس کے اجزاء کو منتشر طور پر ذکر کیا ہے۔ ابن الوردی نے جو حضرت کا سوال ماترون انی فاعل ؟ کیا سمجھتے ہو میں تممارے ساتھ کیا

کروں گا" اور اس کا جواب اخ کریم و ابن اخ کریم" "شریف بھائی اور شریف بھائی کے بیٹے" اس کے بعد بلا فاصلہ لکھا ہے۔

قال فاذ هبوا فاننم الطلقآء" جاؤتم سب کو چھوڑے دیتا ہوں۔ (تاریخ ابن الوردی طبع مصر ۱۲۸۵ھ جلد اصفحہ ۱۳۰)

ابو الفداء نے بھی ایسا ہی لکھا ہے۔ بس وہ سوال لکھا ہے کہ میں تمہارے ساتھ کیا سلوک کروں گا اور اس کا جواب کہ ہمیں اچھا ہی گمان ہے۔ اخ کریم و ابن اخ کریم اور بس اس کے بعد رسول کا ارشاد۔

فاذهبوا فاننم الطلقآء "اجها جاؤتم سب كو چمور ويا"

(تاريخ ابن الفداء جلد ا صفحه ۱۵۲)

اب اثیر نے بھی ایسائی کیا ہے اور حضرت کے ارشاد انتم الطلقآء کے بعد بید اضافہ کیا ہے۔

فعفا عنهم و كان الله قدا مكنه منهم وكا نواله فينا فلنلل سنمي اهل مكه الطلقاء

اس طرح آپ نے انہیں معاف کر دیا حالاتکہ اللہ آپ کو ان پر بورا قابو دے دیا تھا اور وہ اب آپ کے سامنے بطور مال غنیمت سوجود سے 'اس لئے مکہ کے باشندوں کا نام ہو گیا طلقآء لین ایسے غلام و کنیزجو آزاد کر دیتے گئے۔

(كامل جلد ٢ صفحه ٢٥٢)

مسعودی نے فتح مکہ کا ذکر بہت مخفر ہے۔ اس طرح کہ اس سال کا اہم واقعہ بت شکنی کو قرار دیتے ہوئے بس بیہ لکھا ہے کہ

قال النبي صلى الله عليه وسلم يا معشر قريش ما ترون اني فاعل بكم قالوا خيرا اخ كريم و ابن اخ كريم قال اذهبوا فانتم الطلقاء

(مروج الذهب جلد ا صفحه ۱۸۸)

تغیر خدامتن الم نیا ہے فرایا اے کروہ قریش تمارا کیا خیال ہے کہ میں مہارے ساتھ کیا سلوک کرول گا- انہوں نے کہانیک خیال ہے۔ شریف بھائی اور

شریف بھائی کے بیٹے فرمایا اچھا جاؤ سب کو چھوڑے دیتا ہوں۔

بالکل ای طرح کا تنبع صرف ایک لفظ کا فرق تینی ما ترون کے بجائے ما تنظنون کے ساتھ ہمارے زبانہ کے باضی قریب کے مورخ خفری بک نے کہا ہے۔

یعقوبی نے وہ سوال درج کیا ہے کہ تہمارا میرے متعلق کیا گمان ہے اور جواب ما نظن الا خیر اخ کریم و ابن عم کریم -- کو ہم و ابن عم کریم -- کو ہم و ابن عم کریم -- اس صراحت کے ساتھ یہ جواب سہیل بن عمو نے دیا۔ وہی سیل جو عدبیہ کی صلح میں شرکت کا نمائندہ تھا۔ پھر ایک طولانی تقریر حضرت کی درج کی جو عدبیہ کی صلح میں شرکت کا نمائندہ تھا۔ پھر ایک طولانی تقریر حضرت کی درج کی جو عدبیہ کی سرا اور یہ مشہور متلہ ہے کہ الولد للفراش و للعاهر جیے قبل شبہ محمد کی سزا اور یہ مشہور متلہ ہے کہ الولد للفراش و للعاهر العجر (یعنی بچہ اصل شوہر کا قرار دیا جائے گا اور زنا کار کے لئے صرف پھر ہوں الحجر (یعنی بچہ اصل شوہر کا قرار دیا جائے گا اور زنا کار کے لئے صرف پھر ہوں گے) اور پھر آخر میں یہ جملے لکھے ہیں۔

الالينفس الحيران كنت فاذا هبوا فاننم الطلقاء ارك السائة برث بروى تم تص- الجها جاؤا تم سب كو چهو رُك دينا مول- (آريخ ابن وال طبع بيروت جلد ٢ صفحه ١٠)

بغیر لحاظ طوالت میں نے متعدد تاریخوں کے اقتباسات بعینیه پیش کر دیئے ہیں اس غرض سے کہ میں جو چیز ان میں محسوس کرتا ہوں اسے ناظرین بھی براہ راست محسوس کریں۔

اس میں جو فقرہ سب کے یہال متفقہ طور پر موجود ہے وہ ہے اذھبوا فانتم الطلقآء جاؤتم سب کو چھوڑے ویتا ہول۔

یہ طلقآء طلیق کی جمع ہے۔ اس کا مفہوم یہ ہے کہ کسی کو بحیثیت اسر جنگ بکڑا جائے جو اس کے بعد غلام یا کنیز کی حیثیت سے فریق مخالف کی ملکیت ہوتا تھا اور پھر رحم کھا کر اسے چھوڑ دیا جائے۔

اس لفظ کے اندر معانی کے اعلان کے ساتھ تحقیر اور سرزنش دونوں موجود ہیں۔ اس لئے یہ لفظ بیشہ کے لئے ان کے دامن پر داغ بن کر رہ گئی جیسا کہ ابن

اثیر کی عبارت ہے جو سابقہ صفحات میں درج ہوئی ہے کہ اس کے بعد مکہ والوں کا لقب ہو گیا – طلقاء – یماں تک کہ بھی لفظ اپنے حدود تمذیب میں بطور شخت دشنام کے امیر المومنین حضرت علی بن ابی طالب علیہ السلام نے اپنے ان خطوط میں جو امیر شام معاویہ کے نام لکھے ہیں۔ مختلف طریقوں سے پیش کیا ہے کبھی یوں کہ ما للطلقاء و ابناء الطلقاء والمفاضلة بین المهاجرین بھلا انہیں جو خود بھی طلقاء ہیں اور اولاو طلقاء ہیں' یہ حق کماں پنچتا ہے کہ وہ مماجرین کے درمیان فضلت کے بارے میں بات کریں۔ اور کبھی جب امیر شام نے لکھا کہ ہم اور آپ برابر والے ہیں تو آپ نے تحریر فرمایا لیسس الطلبق کالصریح ارے ہو طلیق ہو' وہ بڑے کہ ہم کے برابر کیونکر ہو سکتا ہے۔ دو سرا جز جو ای طرح تقریباً سب ہی نے لکھا ہے' وہ آپ کا ان سے مخاطب ہو کریہ سوال ہے کہ تممارا تقریباً سب ہی نے لکھا ہے' وہ آپ کا ان سے مخاطب ہو کریہ سوال ہے کہ تممارا میرے متعلق کیا گمان ہے' ۔ ۔ اور پیران کا جواب کہ ہمیں سوائے اچھائی کے کوئی میرے متعلق کیا گمان ہیں۔

فطری طور پر آپ نے جب یہ فرایا کہ تہمارا میرے متعلق کیا گان ہے جس تہمارے ساتھ کیا سلوک کروں گا تو آپ کے ذبن میں ان کے وہ تمام مظالم سے جو انہوں نے آپ پر کئے سے لیکن یہ تصور بالکل نہیں کرنا ہے گہ آپ نے یہ سوال برے نرم لہہ میں اور ہٹھے انداز میں کیا ہوگا بلکہ یہ سوال ول کے ایک برے تلاظم میں ہے جس کا اثر چرو پر بھی ہونا چاہئے اور لب و لہہ پر بھی۔ اس کے جواب میں ان کا یہ کہنا کہ جمیں بس اچھا ہی گان ہے آپ شریف بھائی اور شریف بھائی کے بیٹے ہیں۔ جو انقلاب زمانہ سے ایک جابر و ظالم کی طرف سے مجورا" چاپلوی کی شاندی کر رہا ہے، فطری طور پر غم و غصہ میں اضافہ کرنے کا باعث ہونا چاہئے۔ کہ آج ہم بھائی اور جیتیج سب ہو گئے اور کل بھائی جیتیج کچھ نہ سے، جب ہم کو گھر سے نکال تھا اور طرح طرح کے مظالم کئے گئے سے۔ چنانچہ اس فطری ناگواری سے بالکل مطابق ہیں وہ فقرے جو علامہ طبری نے لکھے ہیں کہ حضرت نے اپنی تقریر میں بالکل مطابق ہیں وہ فقرے جو علامہ طبری نے لکھے ہیں کہ حضرت نے اپنی تقریر میں اس کے بعد ان کے مظالم انہیں یاد ولائے کہ پیغیبر کے گئے برے پردی تم سے، تم

نے جھلایا۔ گھر سے نکلوایا۔ بری طرح فکست دینے کی کوشش کی۔ پھر اس پر بھی اکتفا نہ کی ' یمال تک کہ تم میرے شہر میں جاکر مجھ پر حملہ آور ہوئے اور جنگ کے لئے چڑھائی کرکے گئے"۔ کیا کوئی شبہہ ہے کہ یہ نقرے ایسے جوش و خروش ' گرج اور کڑک کے ساتھ کئے جا رہے ہوں گے جن سے مسلسل ان کے احساس پر کیے تازیانے ' ول و دماغ پر بجلیاں گر رہی ہوں گی۔ ان فقرات کے ساتھ نرم و ملائم لہہ کا تصور نہیں ہو سکا۔ یہ فقرات تفصیل کے ساتھ تو علامہ طبری کے یمال میں موجود ہے کہ بین مگر ایک جملہ جو اس سب پر حاوی ہے' یعقوبی کے یمال بھی موجود ہے کہ درج ہے' نقطہ آغاز ہے۔

اس سب کے ساتھ کتا ہے جوڑ ہے یہ جزا کہ حضرت نے فرمایا۔ " میں تم ے وہ کتا ہوں جو میرے بھائی پوسٹ نے کما تھا اپنے بھائیوں سے کہ تم یر اب کوئی الزام نہیں ہے۔ اللہ تہیں معافی کے اور وہ تمام رحم و کرم کرنے والول میں سب سے زیادہ رحیم ہے" --- یہ جلے وہ ہیں جن میں نری شفقت اور الما مت كوث كوث كر بھرى ہوئى ہے جو اس بورى روح كے خلاف ہے جو سابق كے متفق عليه جملوں ميں تھی اور اگر يہ جملے حضرت نے فرائے ہوں ' تو پھر وہ تمام سرزنش اور ان کے گذشتہ مظالم کو یاد دلانا اور پھر اذھبوا انتہ الطلقاء کا سخت اور توہین آمیز جملہ ان بورے واقعات کو رد کرنا پڑے گا۔ اسلنے میں محسوس کرنا ہوں اور لیمین کے درجہ تک ایبا سمجھتا ہوں کہ راویوں میں پچھ راوی وہ تھے جنہیں ان نو مسلموں کے ساتھ ہدردی تھی اور وہ انہیں سی نہ سی طرح مغفرت کا پروانہ دلوانا چاہتے تھے اور یہ کوشش اسلاف کے بارے میں اس جملے سے شروع موئى كم لا تشريب عليكم اليوم يغفر الله لكم و هو ارحم الراحمين اور ختم ہوئی ان کے اخلاف بزید ایسے مخص کے لئے فتح قططنیہ اور بحری مہم یر جانے والول کے لئے مغفور لھم والی روایت ہے۔ اس راوی نے اس سوال و جواب کے بعد کہ تمہارا میرے بارے میں کیا خیال ہے۔ اورب کہ ہم تو صرف اچھا گان

رکھتے ہیں' اس واقعہ کا تمتہ یہ چہاں کرنا ضروری سمجھا کہ ان کے اس جواب کے بعد رسول کے رحم و کرم میں جوش پیدا ہو گیا اور آپ نے یہ فرمایا کہ میں تم سے وہ کہنا ہوں جو یوسف نے اپنے بھائیوں سے کہا تھا۔ اللہ اللہ فیر ملا۔ اب کسی کو کیا حق ہے کہ ان لوگوں کی مغفرت میں کوئی شک کرے۔ جبکہ اس جماعت کے علماء نے برادران یوسف کی ان کے تمام مظالم کے باوجود جو انہوں نے یوسف پر کئے' انجباء کے زمرہ میں شامل کیا ہے تو اب کمہ کے ان ظالموں کے لئے رسول کے انجور کی بعد وہی نہیں ' تو اس کے لگ بھگ ہی درجہ مانا جائے گا جو برادران یوسف کا تھا۔

دوسرے راوی جنس اس جماعت کے ساتھ ایبا کوئی رشتہ نہ تھا کہ ان کے جہا جرائم کو ہلکا کریں ' انہوں نے وہ سب کچھ بیان کر دیا جس میں رسول کے دبن مبارک سے اس جماعت پر غیظ و غضب کی بجلیاں گرتے محسوس ہوتی ہیں۔ بعد کے مورخین وہ چاہے ہمارے علامہ طبری یا ان کا پیٹرو کوئی صاحب قلم ہوئے ان کے سامنے اب ان راویوں کا بیان بھی تھا اور ان راویوں کے بھی یہ متفقہ بیانات ہے۔ انہوں نے ان دونوں کے تھناد پر متوجہ نہ ہوئے ہوئے سب اجزاء کو سمو کر پیش کر دیا۔ لیکن اب ہمرکیف اس پہلو کی طرف توجہ ہوگئی ہے اور نہیں بیش کر دیا۔ لیکن اب ہمرکیف اس پہلو کی طرف توجہ ہوگئی ہے اور نہیں 'نہیرٹ" کے لحاظ سے ان اجزا میں بالکل نیا پن نظر آ تا ہے اور ہم نے بتایا کہ انتہ الطلقاء والے الفاظ بالکل متفق علیہ ہیں۔ اور برادران یوسف والے تذک کے لکھنے والے کم افراد ہیں اور جن کو اس برادران یوسف والی تمثیل سے دلچپی شی وہ بھی انتم الطلقاء والے فقرہ کو نظرانداز نہیں کر سکے ہیں۔ چنانچہ اس کے بعد وہلی گروہ کے سب سے برے پیش رو علامہ ابن القیم جوزیہ نے جو الفاظ کھے ہیں۔

يا معشر قريش ماترون انى فاعل بكم قالوا خيراً اخ كريم و ابن اخ كريم قال فاتى لقول لكم كتبا قال يوسف لاخوته لا تثريب عليكم اليوم اذهبوا و انتم الطلقاء (زاد المعارفي عذى خير العباد طبع مصر جلد ٢ صفحه ١٦٥)

اے گروہ قریش! تمہارا کیا خیال ہے کہ میں تمہارے ساتھ کیا کروں گا؟ انہوں نے کہا اچھا گمان ہے۔ آپ فیاض بھائی اور فیاض بھائی کے بیٹے ہیں۔ فرمایا اچھا تو میں تم سے وہ کہتا ہوں جو یوسٹ نے اپنے بھائیوں سے کہا تھا کہ تم پر آج کوئی الزام نہیں جاؤ سب کو چھوڑے دیتا ہوں۔

نجدی وہابیوں کے مورث اعلیٰ محمد بن عبدالوہاب نجدی نے بالکل اسی الفاظ کو لے لیا ہے۔ اور اس محل پر لفظ بلفظ میں عبارت لکھ دی ہے۔

(مخضر سيرة الرسول طبع معر)

اب جبکہ ہمارا روایتی ذوق برادران بوسف کے ذکر کے ساتھ انتم الطلقاء کو بالکل چیاں محسوس نہیں کی افراد ہے الفاظ متفق علیہ ہیں تو ہم مجبور ہیں کہ انہیں صحیح و ثابت سلیم کریں اور برادران بوسف والے فقرات کو الحاقی قرار دیں اور علامہ ابن خلدون کے محاکمہ تاریخ کے مطابق اس کو ضعیف ہی نہیں بلکہ غلط اور موضوع قرار دیں۔

اس لئے خود ابن خلدون نے جن کے اموی رجانات طشت ازبام ہیں یمال اپنے روایتی ذوق سے مجبور ہو کر درمیان سے اس "برادرارن بوسف" والے ذکر کو حذف کر دیا ہے اور سوال و جواب کے بعد بلا فاصلہ وہی مسلم البوت اور متفق علیہ جملہ لکھ دیا ہے اس طرح کہ۔

یا معشر قریش و یا اهل مکة ما ترون انی فاعل فیکم قالوا خیرا اخ کریم ثم قال اذ هبوا فانتم الطلقاء اور اس آخری جملہ کے مضمرات کو انتمائی نمایاں بنا دیا ہے ایک فقرہ سے کہ و نقهم علی الاسلام

(آريخ ابن خلدون جلد ٢ صفحه ٣٥)

ہر ایک ذرا سا بھی عربی دان اور فقہ سے و قرآن سے واقف آدی "عتق" کے معنی جانتا ہے۔ عتق کے معنی ہیں غلام یا کنیز کو آزاد کرنا۔ للذا اس فقرہ کے معنی بیں علام یا کنیز کو آزاد کرنا۔ للذا اس فقرہ کے معنی بیہ ہوئے کہ وہ لوگ آکینی طور پر سب ذن و مرد کنیز و غلام کی حیثیت اختیار

کر چکے تھے۔ جن کو پینبر نے ان کے اقرار اسلام کی قیمت پر آزاد کر دیا۔
عصر جدید میں ماضی قریب کے مصری مورخ شیخ محمد خصری بک نے بھی جن
سے واقعہ کربلا کے سلسلہ میں بہت تمید نوازی کی ہے بالکل ای کا تتبع کیا ہے اور
سوا آخری جملہ کے جو واقعہ کا جزء نہیں بلکہ ابن ظلدون کے اس حذف شدہ جملہ
بر ایک طرح تبمرہ کی حیثیت رکھتا ہے باتی بعینہ وہی لفظیس لکھ دی ہیں۔ یعنی
سوال و جواب کے بعد اذ ھبوا فائنم الطلقاء

(محاضرات تاريخ امم الاسلام جلد اصفحه ١٩٢)

تطهير كعبه يابت شكني

فتح مکہ کا انتمائی اہم واقعہ بت شکنی ہے۔ جبکہ پہلے آیا ہے۔ علامہ شبلی کے لفظوں میں اسلام کے سب سے بوے مورخ مسعودی نے اس سال کا سب سے اہم واقعہ فتح مکہ کو نہیں بلکہ بت شکنی کی قرار دیا ہے۔

(مردج الذبب جلد اصفحه ۴۰۸)

گر معلوم نہیں کیوں مٹراے کے حمید نے یوں لکھا ہے کہ "سب سے پہلا کام جو سرکار نے کیا وہ کعبہ سے بنوں کا اخراج تھا"

(باریخ مسلمانان عالم صفحه ۸۸)

اس میں معلوم نہیں کیوں "بتوں" کے ساتھ یہ رعایت برتی گئی ہے کہ ان کے لئے "کست" کے بجائے "افراج" کا لفظ استعال کیا گیا ہے۔ حالانکہ جن جن مورضین نے "بتوں" کا نام لیا ہے ان سب نے بالاتفاق ان کے توڑے جانے کا ذکر کیا ہے۔ یہ اور بات ہے کہ اس کی نوعیت کچھ "ما وراء الفطرت" قرار دے دی ہے جس کا ذکر اب کی وجہ سے بھی آئے گا۔

حقیقت یہ ہے کہ محدثین اور سیرت نبوی کے مصنف نے تاریخ کی بہت سی کڑیاں جو راویان حدیث کے ذریعہ سے ان تک پنچیں محفوظ کی ہیں لیکن ان میں تاریخی ذوق کی کمی کی وجہ سے ماہ و سال کی مطابقت اور واقعات کے تاریخی پس منظر سے موافقت کی کمی ہے اور مورخین نے کچھ باتیں طالت زمانہ کے ساس

تفاضوں پر نظر سے دبائی ہیں۔۔ اس کئے صحیح تاریخ واقعہ کو امکانی حد تک مرتب کرنے کے لئے ان دونوں کو سمونے کی ضرورت ہے چنانچہ اس محل پر محقق ہند شاہ عبدالحق دبلوی نے جو بیک وقت محدث اور مورخ دونوں حیثیت رکھتے تھے ہیں کام کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں۔

تهی چند بزرگ در موضی بلند نماده بودند که وست بانمانی رسید و در بعضی روایات آمده که بت بزرگ ایثال بود که جبل نام داشت-

علی مرتفی رضی الله عند بعرض رسانید که یا رسول الله پای مبارک برکتف من نه و این اصنام را فردد آر - آنرور فرمودیا علی ترا طاقت برداشت با نبوت نیست تو پائی برکف من نه واین کار بکن- علی امنشال الامر پای کف رسول الله مشتف می به نباد و آنمارا فردگذ ندرین حالت حضرت ازدی پر سید که خود را چگونه می یا بی گفت یا رسول الله چنان می بینم که جحت کشوف شده و گویا سرمن بساق عرش رسیده است و پرچه دست درازی کنم بدست من می آید خضرت فرمود ای علی خوشادقت تو که کار حق می کنی وجندا حال می که بار حق می کشم آورده ان که چون علی جان را بر زمین انداخت و قطعه قطعه ساخت خود را از دوش آخضرت بر زمین در روایتی آمده که خود را از نزدیکی کعبه بیند اخت از جهت ادب و شفقت بر بر زمین در روایتی آمده که خود را از نزدیکی کعبه بیند اخت از جهت ادب و شفقت بر بر خین در روایتی آمده که خود را از پنین جائے بلند اندا ختم و چیج من نرسید بحضرت فرمود گلوالم بتو رسد و حال آنکه بردارنده تو محمد باشد و فرمود آور دنده جرئیل -

کھ بڑے بت ایک اونے مقام پر رکھے تھے کہ ہاتھ ان تک نہیں پنچا تھا اور بعض روایوں میں ہے کہ ان میں کا سب سے بڑا بت وہ تھا جس کا نام جبل تھا۔ معزت علی نے عرض کیا یا رسول اللہ اپنا پیر میرے کندھے پر رکھے اور ان بتوں کو نیچ گرا دیجے۔

حضرت نے فرمایا یا علی ! تم میں نبوت بار اٹھانے کی طاقت نہیں ہے۔۔ تم پیر

میرے کندھے پر رکھو اور اس کام کو انجام دو۔ علی نے تغیل ارشاد کی بناء پر رسول خدامت المنظائی ہے کا ندھے پر پاؤں رکھا اور انہیں نیچ گرا دیا۔ اس موقع پر آخضرت نے ان سے پوچھا کہ اپنے کو کیما پاتے ہو؟ کما یا رسول اللہ ایما وکھ رہا ہوں کہ بردے اٹھ گئے ہیں اور گویا میرا سرعرش کے پائے تک پہنچا ہوا ہے۔ اور جس شے کی طرف ہاتھ بردھاؤں وہ میرے دسترس میں ہے۔ حضرت نے فرمایا اے علی خوشا بحال تمہارے کہ تم حق کا کام کر رہے ہو اور خوشا بحال میرے کہ میں حق کا بار اٹھائے ہوں۔ بیان کیا گیا کہ جب حضرت علی نے بتوں کو زمین پر پھینکا اور کورے کو کورے کو کھرت کے کاندھے سے ایک دم زمین پر کھینکا اور ایک روایت میں ہے کہ اپنے کو حضرت کے کاندھے سے ایک دم زمین پر گرا دیا اور ایک روایت میں ہے کہ اپنے کو کھب کے پاس باہر گرا دیا۔ ادب کے خیال سے اور زمین پر گرا دیا۔ ادب کے خیال سے اور زمین پر گرے تو مسکرا دیۓ۔

رسول خدا مستفری کی ان کے بوجھا کہ کیا چیز تمہاری ہنسی کا سبب ہوئی؟ انہوں نے کہا کہ میں نے اپنے کو اتنی اونجی جگسے سے نیچ گرایا اور مجھے کوئی تکلیف نہیں ہوئی۔ حضرت نے فرمایا تنہیں کیونکر تکلیف ہو سکتی ہے ورانحا لیکہ اٹھانے والا تنہارا مجد اور اتارنے والے جرئیل۔

اس میں جو اجزا حفرت علی سے متعلق ہیں ان میں سے کچھ اہم قدیم محدثین میں امام احمد بن طبل کے مشہور آفاق سند میں سند علی کے ذبل میں دو مقام پر درج پاتے ہیں اور حافظ ابو عبدالرحمٰن احمد بن شعیب نسائی جو مصنفین صحاح ستہ میں سے ایک ہیں اسے اپنی کتاب خصائص علویہ میں درج کرتے ہیں جن کے متفقہ الفاظ حضرت علی کی زبانی یہ ہیں۔

قال لى اجلس و اصعد على منكبى فذهب لا نهض بد فرائى منى ضعفا منزل و جلس لى نبى الله صلى الله عليه و مسلم و قال اصعد على منكبى قال فتصص حب قال فانه يحيل اتى لو شفت نسلت من السماء حتى صعدت على البيت و عليه تمثال صفراء بخامن فجعلت ازاوله عن يمينه و عن شماله و بين

یدیه و من خلفه حتی اذا اسمکنت منه قال لی رسول الله اقذف به فقذقت به فتکسر کما تنکسرا القراریر

(مند احر مطبوعہ معر ٣٦١ ہ جلد ٤ صغہ ٥٥ و خصائص نبائی مطبوعہ لکھنؤ صغہ ٥٥ اللہ حصرت نے جھے سے فرمایا کہ جیٹھو اور میرے کاندھے پر بلند ہوئے تو ہیں چلا کہ آپ کو لے کر اٹھوں تو آپ نے جھے میں کروری محسوس کی تو اتر پڑے اور پیٹیبر خدا خود میرے لئے بیٹھے اور فرمایا تم میرے کاندھے پر چڑھو آپ کا بیان ہے کہ حضرت ججھے لے کر کھڑے ہو گئے۔ آپ کا بیان ہے کہ مجھے ایبا تصور ہو رہا تھا کہ اگر میں چاہوں تو آسان سے جو چاہوں لے لوں یمال تک کہ میں خانہ کعب کے اور بلند ہو گیا اور اس پر ایک زرد پیٹل کی مورت تھی تو میں اس کو حرکت دینے لگا اس کے دائیں سے اور اس کے سامنے سے اور اس کے بیان کہ جب میں خوالے کہ بینی بین تک کہ جب میں خوالے کہ ایس اب اس کو گرا دو میں نے اس کو اور سے بینے پھینکا تو وہ اس طرح ٹوئی جسے بیں اب اس کو گرا دو میں نے اس کو اور سے نیچ پھینکا تو وہ اس طرح ٹوئی جسے شیشے ٹونے ہیں۔

بس جیسا کہ ہم نے پہلے لکھا اس واقعہ کا ارتباط فتح مکہ کے موقع سے مم ہو گیا ہے حالانکہ درایق حیثیت سے سوائے فتح مکہ کے کوئی اور موقع اس بت فکنی کا ہو ہی نہیں سکیا۔

مور خین جس طبقہ کا نام ہے ' انہوں نے بت شکنی کے واقعہ کو ایک معجزہ کی صورت سے پیش کر دیا ہے کہ خانہ کعبہ کے گرد تین سو ساٹھ بت تھے جو سیسے یاسوانگے سے دیوار کعبہ میں جڑے ہوئے تھے۔ جناب رسالت ماب جس بت کی طرف طرف سے گزرتے تھے ایک چھڑی سے جو آپ کے ہاتھ میں تھی اس کی طرف اثارہ فرماتے تھے اور یہ آیت بڑھ دیتے تھے کہ۔

جآء الحق و زھق الباطل ان الباطل كان زھوقا حق آيا اور باطل مث كيا- بلا شبه باطل مننے والى چيزى تھا-بس اس كے ساتھ وہ بت منہ كے بل زمين بر آ رہتا تھا بغير اس كے كه كوئى

فے اس سے چھو بھی جائے۔

(آریخ ابن ظدون جلد ۲ صفحه ۸۰۸ آریخ الوردی جلد ۱ صفحه ۱۲۰) (الدارنی اختصار الغازی دلیروالیر صفحه ۲۳۳)

لیکن اگر حکمت زبانی اس کی متقاضی ہوتی کہ رسول اس بارے میں صرف اعجاز سے کام لیس تو آنے اور خانہ کعبہ میں داخل ہونے کی ضرورت ہی نہ تھی۔ آپ اپنی جگہ بیٹھے بیٹھے مدینہ ہی ہے اگر یہ آیت پڑھ کر یا بغیر آیت پڑھے بھی اس قصد سے اشارہ فرما دیتے تو تمام کے تمام سرگوں ہو کر ریزہ ریزہ ہو سکتے تھے۔

برحال ہے مورضین ہیں جن پر اموی و عبای سیاستوں کا اثر شاید محدثین سے بھی زیادہ تھا لیکن حفرت علی کی بت شکی ایبا زبان زد خاص و عام واقعہ تھا کہ آزاد زبانوں اور زبنوں پر جاری و ماری رہا چنانچہ علامہ ابن ابی الحدید معتزل نے اپنے تھیدہ میں جس کا بسیط اقتباس پہلے ورج ہو چکا ہے اس واقعہ کا خود حضرت امیر کو خاطب کرکے بردے کیف آور طریقہ پر زکر کیا ہے جے مثل سابق آباج العلماء اعلیٰ اللہ مقامہ کے ترجمہ کے ساتھ درج کیا جا آئے۔ و کسرت اصنا ما طعنت حماتھا بسمر الوشیح الو شیخ اللان حتی تکسرا آپ کی برچی بتوں میں نہیں گڑی بلکہ گویا ان کے حامیوں کے پر نچے اڑا و پے۔ ذوالفقار نے آپ کے مشرکوں کو نہ چھوڑا اور گذم کوں نیزہ نے آپ کے بتوں کو توڑا۔

رقیت با مسمی غارب احدقت به ملائلا تیلون الکتاب المسطرا بند ہوئ آپ اس عالی ثان ثانے پر کہ جس کے گرو طقہ زدہ تھے ملائکہ مقربین اور تلاوت کر رہے تھے قرآن مجید کو-

بغارب حیر المرسلین وامشرف الانام و از کی فاعل و طئی الشری دوش مبارک پر اس نبی کے کہ سب نبول سے افضل سے اور تمام دنیا میں اینا نظیرنہ رکھتے ہے۔

فسبح جبریل و قدس هیبة و هلل اسرافیل و عباو کبرا یه عال رکی کے حضرت جرئیل و اسرافیل پھولوں نہ ساتے تھے اور مارے خوثی کے بے ساختہ اور بے تحاشہ تکبیریں کہتے تھے اور بسر بن مو' سے شکر خدا ادا کرتے تھے۔

فیار تبہ لو شسنا تلمسرالسہ بہالم یکن مار ہنہ منعذرا اللہ اللہ کیا رتبہ پایا آپ نے اور کس بلند مقام پر پنچ کہ اگر وہاں سے سا (سارے) کو چھونا چاہتے تھے تو بے لکلف چھو لیتے۔

و ما قد صدیه ای قدس و طئنها و ای مقام قمنما فیه انومرا " اے مبارک پاؤل ' واہ کیا کہنا کس نورانی مقام پر تم ٹھرے کہ جمال جرئیل کے بھی پر جلتے تھے۔ کے بھی پر جلتے تھے۔

و حيث الوميفر الشعشاني فائض- من المصدر الاعلى تبارك مصدرا

اور اس مقام پر کہ جمال مبدا فیاض سے برابر فیضان نور کے باعث ایک تتق نور کا بندھا ہوا تھا۔

فلیس سواع بعد ها بعمظم ولا اللات مسجود الهاو معضرا آپ کی بت فکنی کے بعد پر کمی لات و منات کی پرستش نه ہوئی اور سوم و عزیٰ کی عزت نه ربی-

(ارشادید معنی چودهویس رات کا چاند معروف بواعظ جونپورید)

مسكمان شداء

یہ فتح کمہ کی مہم بغیر کسی جنگ کے پایہ شکیل تک پیچی گر حق کی راہ میں تین بے گناہوں کا خون زمین پر اس زمِل میں بھی بہہ گیا۔ علامہ طبری علیہ الرحمتہ نے لکھا ہے کہ یہ تین مسلمان اتفاق سے پیچھے رہ گئے تھے اور راستہ بھول کر کافروں کے علقہ میں پہنچ گئے اور قتل کر ڈالے گئے۔

(اعلام الوری صفحہ ۱۹) اس کے علاوہ خالد بن الولید جس راہ سے داخل کمہ ہوئے ' وہال مشرکین نے پچھ مزاحمت کی اور جنگ ہوئی تو مشرکین میں سے ۲۸ آدی قتل ہوئے اور مسلمان صرف دو شہید ہوئے۔

(آریخ ابن الوروی جلد اصفحہ ۱۳۰)

تبلغی میکال

مگہ میں سکون کے بعد حضرت نے اطراف مکہ میں پچھ دستے روانہ کئے جنہیں جنگ کرنے کی اجازت نہیں بلکہ انہیں صرف توحید اللی کی طرف وعوت پر مامور کیا تھا۔ الفاظ تاریخ کی صراحت یہ ہے کہ

یدعون الی اللَّه عز و جل و الیارهم بقتال وه الله عن و جل و الیارهم بقتال وه الله تعالی کی طرف وعوت دیں اور حضرت نے انہیں جنگ کی اجازت نہیں دی تھی۔

(اعلام الوري صفحه ۱۱۹)

جننے سردار بھیج گئے تھے ' سب نے اس اصول پر عمل کیا گر فالد بن ولید جس قبیلہ کی طرف بھیج گئے تھے۔ وہ ان کے قبیلہ بن مخزوم سے جنگ کر چکا تھا اور ان کے بچا کو قتل کر چکا تھا۔ حالانکہ اسلامی اصول سے ہے زمانہ جاہلیت کی باتوں کا قصاص اسلام کے بعد لینا درست نہیں ہے گر فالد نے اس اصول کو توڑ دیا اور ان کے مردول کو قتل کیا اور جنہیں اسیر کیا انہیں بھی قتل کرا دیا۔ ان میں کا ایک آدی موقع پاکر نکلا اور اس نے پنجبر خدا کو اس واقعہ کی اطلاع دی۔ حضرت سے س کر گریہ فرمانے گئے اور ہاتھ اٹھا کر بارگاہ النی میں عرض کیا۔

اللهم اني ابراء اليلامما فعله خالد

پروردگارا میں تخفیے گواہ کرتا ہوں کہ میں خالد کے فعل سے بیزار ہوں۔ پھر آپ نے حضرت علی کو بلا کر کافی مقدار میں سونا دیا اور فرمایا جاکر انسیں خون بما دے کر راضی کر و۔

(اعلام الوري صفحه ١١٩)

کاش مسلمان اسلام لانے کے بعد خالد کے حالات پر جو زمانہ پینیبر میں تھا' نظر رکھتے اور پینیبر خدا مسلم کا خدہ دار عمدہ تفویض نہ کرتے گاکہ مقاصد اسلامی کو ایسا اہم نقصان نہ پنچنا کہ اسلام دوسروں کی نگاہ میں خارجیت کا مترادف قرار یا جائے۔

قیام مکه

فتح مکہ کے بعد حضرت بروائے دی دن اور بروائے پندرہ دن اور بروائے سرہ دن یا اٹھارہ دن مقیم رہے مگر ہمتھ دی روایتی سب متفق ہیں کہ اس تمام مدت میں حضرت نماز قصر کے ساتھ اوا فرمائے رہے۔

(طبقات ابن سعد جلد ۲ صفحه ۱۳۹ رساله ای الجندی العرق من کتاب عیون الاش الاستاذ البید فرط طبع القاهره من ۱۳۸۷ه ۱۹۲۷ء صفحه ۱۵۳۰)

اس لئے کہ یہ مدت تذبذب میں گذری تھی۔ آپ نے نیت اقامت عشرہ کی نہیں فرمائی للذا قصر کا تھم جاری رہا جو فقہ امامیہ کے مطابق ہے۔

غزوه حنين

اس کے بعد حنین کی جنگ ہوئی۔ یہ حنین مکہ اور طائف کے درمیان ایک مقام ہے اور اس کے بعد آئے گا چونکہ یہ جنگیں ان مقام ہے اور اس طرح اوطاس جن کا ذکر اس کے بعد آئے گا چونکہ یہ جنگیں ان جنگ خنین اور جنگ اوطاس ہوا اور چونکہ یہ مقابلہ قبیلہ ہوازن سے تھا اس لئے اس کو غروہ ہوازن بھی کہتے ہیں۔

مور خین کے الفاظ سے پتا چاتا ہے کہ مکہ معظمہ ہی سے حضرت رسول اس رزم کے لئے روانہ ہوئے اس لئے کہ قبیلہ ہوازن نے مکہ کی فتح کا حال سننے کے بعد پوری جنگی تیاری کرکے حملہ کا منصوبہ بنا لیا جبکہ رسول مک ہی سے ان پر حملہ کے لئے روانہ ہوئے۔

(زادالعاد ابن تيم صفحه ٨٣)

اور اب مسلمانوں کی جماعت کانی ہو گئی تھی جن میں سے دس ہزار تو وہ تھے جو مدینہ سے آپ کے ساتھ ہوئے۔ جو مدینہ سے آپ کے ساتھ ہوئے۔ اس کثرت تعداد کو دمکھ کر بعض صحابہ کی زبان سے نکل گیا اب آج ہماری تعداد ایسی کم نہیں ہیں کہ ہم مغلوب ہو جائیں۔ ایسی کم نہیں ہیں کہ ہم مغلوب ہو جائیں۔ ابن سعد نے لکھا ہے۔

فقال ابوبكر" لا تغلب اليوم من قلة

حضرت ابو بکڑنے کما کہ اب آج قلت تعداد سے ہم مغلوب نہ ہوں گے۔ اور بعض نے اسے اختلافی قرار دیا ہے کہ یہ کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکڑتھ یا کوئی اور۔

(اعلام الوری صفحه ۱۲۰ رساله الی الجندی العربی من کتاب ابن الاثیر الاسد و سید جلد طبع القاهره ۱۳۸۷ه ۱۹۷۷ء صفحه ۵۳)

جس نے بھی کے ہوں برطال یہ الفاظ رسول خدا متن المتن کو گرال گزرے جس کی طرف قرآن مجید نے بھی نتیجہ جنگ کے سامنے آنے کے بعد اشارہ فرایا۔
و یوم حضین اذا عجبت کم کثر نکم فلم نغن عنکم شیئا
و صناقت علیکم الارض بما رحبت ثم ولیتم مدبرین
(سورہ براء ت آیت ۲۵)

اور حنین کے موقع کو یاد کو جب تمهاری کثرت نے تمہیں مغرور کر دیا تو اس نے تمہیں کچھ فائدہ نہ پہنچایا اور تم پر زمین اپی وسعت کے باوجود تنگ ہو گئی پھر تم نے پیٹے پھرا کر فرار اختیار کیا۔

اس کی تفصیل تاریخ میں درج ہے کہ ادھر ہے الک بن عوف نفر بن اپنے ماتھ والے قیس و تھیف کے قبیلوں کو لے کر نکلا۔ رسول خدا نے ایک صحابی اور صحابی زاوے عبداللہ بن ابی حدیرہ کو خبر لانے کے لئے روانہ فرمایا۔ انہوں نے جاکر ساکہ مالک بن عوف اپنی جماعت سے کمہ رہا ہے کہ اے ہوازن کہ بمادرو! تم تمام عرب میں سب سے زیادہ طاقتور اور ساز و سامان سے لیس ہو۔ اور ہمارے مد مقابل کا ابھی تک سامنا ایسے لوگوں سے رہا جو سچے معنی میں مردان جنگ نہ تھے۔ اب تمارا کام ہے کہ جب ان کے سامنے جاؤ تو اپنی تکواروں کے نیام توڑ دو اور ایک مملہ کر دو۔ ابن ابی حدرہ سے سن کر آئے اور رسول خدا کو اطلاع دی چونکہ اس میں ذرا فریق مخالف کے جوش و خروش کا اظمار تھا جو اپنی جماعت والوں کے لئے ہر اس کابعث ہو سکتا تھا۔ اس لئے حضرت عرش نے جو بات کو سابی نقطہ نظر سے دیکھتے تھے۔ رسول خدا کو بہ خیال خود بملانا چاہا کہ یا رسول اللہ یا ابن ابی حدرہ جو

لکھ رہا ہے اس کی ساعت نہ کیجئے۔ اس پر حضرت نے ان کی سرزنش کی اور فرمایا این ابی حدرد اپنے قول میں بالکل سچا ہے۔

(اعلام الورئ صفحه ۱۲۰ رساله الى الجندى العربى عن كتاب عيون الاشى العنام الورئ صفحه ۱۲۰ رساله الى الجندى العربى عن كتاب عيون الاشى العام ا

سلمان آگے بردھے تو نتیجہ وہ ہوا جس کا ذکر ابھی قرآن مجید کی لفظوں میں آ جائے۔ مجبورا" مور خین کو بھی بالاتفاق اسے لکھنا پڑتا ہے چنانچہ حافظ زہی نے بردی ہے دردی کے صاف گوئی کرتے ہوئے لکھ دیا ہے۔

فدكي يومئذ المسلمون الادبار و ثبت

مع النبي صلح الله عليه وسلم رجال

تمام مسلمانوں نے آج کے دل پیٹھ دکھائی اور چند آدمی تھے جو رسول کے ساتھ برقرار رہے۔ برقرار رہے۔

جناب جابر بن عبداللہ انساری کے اس کی روئیداد سے سائی ہے کہ ہم لوگ چلتے رہے بہاں تک کہ جب حنین کی وادی (پائوں کی درمیانی راہ) میں پنچ وہاں بہت طولانی نشیب راستہ تھا اور وہ لوگ پہلے ہے اس وادی میں اوھر اوھر چھپ گئے تھے۔ بس ایک دم مروان جنگی کے برے برے رسالہ اتھوں میں تلوارین لوہ کے گرز اور نیزے لئے ہوئے ٹوٹ پرے اور (جیساکہ ان کے مردار نے مخبر کے بیان کے مطابق انہیں ہدایت کر دی تھی) وہ ایک ساتھ حملہ آور ہو گئے۔ اس بر تمام آدی (مسلمان فوج والے) پپ ہوئے اس طرح کہ ایک دو سرے کی طرف مرکب کو صرف ہ جال باز جو کہ بنی ہائم سے تعلق رکھتے تھے۔ اور رسول خدا دائیں جانب بردھے اس عالم میں کہ آپ کے مرکب کو صرف ہ جال باز جو کہ بنی ہائم سے تعلق رکھتے تھے گھرے ہوئے تھے۔ مرکب کو صرف ہ جال باز جو کہ بنی ہائم سے تعلق رکھتے تھے گھرے ہوئے تھے۔ علامہ ابن تیم جوزیہ نے کہا ہائم سے تعلق رکھتے تھے گھرے ہوئے تھے۔ عطرت عمر اس معرکے میں رکے رہے تھے اور پینیبر خدا کے عزیز حضرت علی اور عباس اور ابو سفیان بن حارث بن عبدالمطب وغیرہ۔

(زاد العاد ابن قيم صفحه ٨٦)

بعض مورخین نے اس موقع کا مظریہ لکھا ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب فاص رسول خدا کے آگے تلوار کھنچے ہوئے کھڑے تھے۔ عباس بن عبدالمطلب آپ کے مرکب کی نیام پکڑے تھے فضل بن عباس دائنی طرف اور مغیرہ بن عارث بن عبدالمطلب بائیں طرف تھے۔

(الامام على لشيخ جواد مفتيه صفحه ١٣٣)

فاهزم جمهور المسلمين و لم يلو احد على احد جمهور المسلمين و لم يلو احد على احد جمهور الم سام في خبرنه تقى- جمهوراتل سلام في خبرنه تقى- (النار في اختصار لمغازى والسبر صفحه ٢٣٩)

آخر میں پھر فتح ہوئی اس کے ہاتھوں جس کے ہاتھ پر ہر مہم معرکہ کی فتح مقدر تقی ۔ اسے امام الحنائلہ میں القیم ہی کے قلم سے ملاحظہ کیجئے۔ وہ لکھتے ہیں۔

 کو لھوں کے بل گر گیا۔ انساری نے چھلانگ لگا کر خود اس مخض پر تلوار لگائی جس نے اس کے پیر کو قطع کر دیا۔ آدھی پنڈلی تک وہ تو وہ اپنے پیر پر گھییٹ کر چلنے لگا اور لوگ ادھر کے اسے اٹھا لے گئے۔ فرار شدہ آدمی ابھی واپس نہیں آئے تھے تو بخدا کہ انہیں دشمنوں کے قیدی رسول خدا کے سامنے صاف نظر آئے۔

(زاد المعاد صفحه ۱۸۷ - ۱۸۷ء ، تاریخ طبری صفحه ۱۲۲۲)

غور و فکر کا ایک برا لمحہ فراہم ہو گیا۔ وہ یہ کہ اس جنگ میں فتح کمہ کے موقع پر مسلمان ہونے والے یا ہتھیار ڈالنے والے افراد کثرت سے شریک تھے تو وقت کی سختی نے ان میں سے بہت سول کے دلول کے اندر چھے ہوئے جذبول کو نمایال کر دیا جن سے پتا چل کیا کہ ہے ہی کے عالم میں اس اظمار اسلام یا ظاہری اتحاد عمل کی کوئی اصلیت نہیں ہے اس لئے ان افراد پر مسلمانوں کو کبھی بحروسہ نہیں کرنا چاہئے۔

بعض مورخین کا تو بیان ہے کہ اس کیست کے بہت برے ذمہ دار ہی لوگ سے کے کونکہ ابوسفیان اپنے ساتھوں کے ساتھ سب سے آگے تھا اور اس نے مشرکین کے جان توڑ حملہ کے ساتھ فورا ہی اپنے ساتھ والوں کے ساتھ راہ فرار افتیار کی جس کے بعد "ٹربھیڑیا دھسانی" مزاج کی دجہ سے پوری جماعت کے قدم اکھڑ گئے اور اس فکست سے خوش ہو کر ابو سفیان چیخ اٹھا کہ لا تنتی ہو یستمہم دون البحر "بس اب سمندر کے ادھر ان کی پیپائی رک نمیں عتی"

(الامام على طبع بيروت صفحه ١٢٢)

کھ مورخین نے اس جملہ کے ساتھ کہ اب سمندر کے ادھر ان کا فرار رک نہیں سکتا صراحت کی ہے کہ اب تک اس کے ترکش میں ازلام یعنی وہ پانے جو زمانہ شرک کی یادگار تھ' موجود تھے۔

(تاریخ طبری صفحہ ۱۲۹۱ کائل ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۲۹۳) مفوان بن امیہ کے سوتیلے بھائی کلدہ نے کہا۔ الابطل السحر الیوم بس آج کا جادو ختم ہو گیا۔ اس پر مفوان نے بھی یہ اعتراض نہیں کیا کہ ارے! یہ کیا کفر کا جملہ کہتا ہے بلکہ قبیلہ وادی عصبیت کے جذبہ کو بیدار کرتے ہوئے کما۔

اسکت فص اللّه فالا فوا اللّه لئن يربنى رجل من قريش احب الى من الله فالا فوا اللّه لئن يربنى رجل من قريش احب الى من ان ترتبى رجل من بنى هوازن احب الى من ان ترتبى رجل من بنى هوازن اربست بخا ارك فاموش ره- فدا تيرا منه توژك بخدا قريش كا ايك آدى ميرا مربست بخا اس سے بهتر ہے كہ قبيله بوازن كاكوئى شخص ميرا مالك و مربست بخا

(طری ۱۲۱۱ کال جلد ۲ صفحه ۲۲۳)

مطلب یہ تھا کہ اس جنگ میں جو قبیلہ ہوارین سے ہے' اگر انہیں فتح ہوئی تو قبیلہ ہوازن ہم پر مسلط ہو جائے گا۔ اس سے تو یہ بہتر ہے کہ محر کا جو ہمارے قبیلہ قریش ہی کے آدمی ہیں جم پر تسلط ہو۔

شبہ بن عثان بن ابی طلحہ جو قبیلہ نی عبدالدار میں تھا اوراس قبیلہ کے کئی طدار حضرت علی کے ہاتھ سے قتل ہوئے تھے جن میں خود اس کا باپ بھی تھا اس نے ارادہ کیا کہ حضرت رسول خدا کو شہیدوں کے باپ کے خون کا بدلہ لے۔ فرادہ کیا کہ حضرت رسول خدا کو شہیدوں کے باپ کے خون کا بدلہ لے۔ (کامل جلد ۲ صفحہ ۲۲۳)

یہ خاص نازک موقع تھا جس میں حضرت پنیمبر خدا مشتر کھا ہے۔ فتح و نصرت دونوں رکابوں پر زور دے کر کھڑے ہو گئے اور پہلے تو خدا وند عالم سے فتح و نصرت کی وعا مائلی اور پھر مجمع اصحاب کو ایک روایت کے مطابق حدیبیہ والی بیعت یاد ولا کر اور دوسری روایت کے مطابق انصار مدینہ اور بالخصوص خزوج کو لاکار کر انہیں ان کی اس کمزوری پر سختی کے ساتھ متنبہ فرمایا اور جناب عباس کو جن کی آواز بہت باند تھی فرمایا کہ وہ مسلمانوں کو پوری طاقت سے صدا دیں۔ اس سب کا اثر تھا کہ بھاگی ہوئی مسلمانوں کی جماعت سمٹ کر حضرت کی آواز پر آنے گئی۔

اس موقع پر دو مفرع ہیں جو حفرت کی زبان مبارک پر آئے ہیں اور چونکہ کبھی حفرت نے شعر نظم نہیں فرمایا' اسلئے وہ دو مصرعے جزو تاریخ بن گئے۔ انا النبی لاکذب انا ابن عبدالمطلب "میں نبی ہول - جھوٹا نہیں ہول - میں عبدالمطلب کا فرزند ہوں" (طبری صفحہ ۱۲۹۲ کامل جلد ۲ صفحہ ۲۲۲۰)

اس موقع پر چاہے تاریخ اور حدیث نے نہ بتایا ہو گر عقلا" الفاظ رسول ایبا سمجھ میں آتا ہے کہ مسلمانوں کی جمایت میں فوج اسلام کی اس شکست پر حدیبیہ کی طرح حضرت کی حقانیت کے بارے میں شک و شبہ کا دور دورہ ہو گیا تھا۔ ورنہ اس فرمانے کی ضرورت کیا تھی کہ میں نبی ہوں۔ غلط گو نہیں ہوں۔

abir abbasonian

أيك بإحميت خاتون كاغصه

میدان حنین سے بے فراد مجابرین اسلام" کا کتنا شرمناک تھا۔ اس کا اندازہ اس واقعہ سے ہو سکتا ہے کہ انقاق سے ایک خانون ام سلیم بنت ملحان اپنے شوہر ابو طور پر طور کے ساتھ اس جنگ میں آگئی تھیں اور باتھ میں "داشتہ آید بکار" کے طور پر ایک خور بھی لے آئی تھیں۔ وہ اس موقع پر ابو طور کے اونٹ کو سنبھالے ہوئے ایک خخر بھی لے آئی تھیں۔ وہ اس موقع پر ابو طور کے اونٹ کو سنبھالے ہوئے جنگ کا نقشہ دیکھ رہی تھیں۔ رسول خدا ادھر سے گذرے اور فرمایا ام سلیم! تم یسال کمال کھڑی ہو!

انہوں نے کما حضور! آپ ان مشرکوں سے جنگ سیجئے اور مجھے اجازت دہیجے کہ میں ان بدنصیب مسلمانوں کو قتل کرنا شروع کروں جو آپ کو چھوڑ کر بھاگے چلے جا رہے ہیں کیونکہ وہ بھیٹا قتل کے مستحق ہیں۔

رسول نے اس کی اس بات کو رد نہیں فرمایا کہ وہ واجب القل ہیں بلکہ فرمایا اور کھی اللّٰہ یا ام سلیم جس کا مطلب ہماری زبان میں یہ ہوا کہ جانے دو! اے ام سلیم! الله ان سے سمجھے گا۔

(طبری صفحہ ۱۲۳) مشار فتح داد

انجام فتح مظفر

ا تحریس فکست نے فتح کی صورت اختیار کی جس کے لئے قرآن مجید کا ارشاد

-چ

فانزل الله سكينة على رسوله و على المومنين و انزل جنودا " تروها الله سكينة على رسوله و على المومنين و انزل جنودا " تروها الله ن ايارا الله عنهم اور سيح مسلمانول پر اور وه فوجيس الله بنيس منهيل منها-

اس طرح یہ دوسرا موقع تھا کہ افواج ملائکہ رسول کی نفرت کے لئے بھیج گئے گر جنگ بدر میں اور اس جنگ میں یہ فرق بتایا گیا ہے کہ بدر میں ملائکہ نے جنگ بھی کی تھی اور اس موقع پر صرف مسلمانوں کی تقویت قلب کے لئے ملائکھ نازل ہوئے تھے۔

بسرحال علی مشرکین کے توقعات کے اتنا خلاف نکلا کہ ان کا شدید جانی نقصان ہوا اور مسلمانوں کا نقصان کے ہوا رہا۔ لیعنی ادھر کے سر (۵۰) سے زیادہ فتل ہوئے اور مسلمانوں میں سے مرف چار آدمی شہید ہوئے۔ یہ معرکہ ۱۰ شوال کو وقوع میں آیا۔

کثرت سے لونڈی غلام اور اموال نفیمت مسلمانوں کے ہاتھ آئے۔
(اعلام الوریٰ صفحہ ۱۳۳۳)

ایک روایت میں ہے کہ چار ہزار قیدی اور بارہ ہزار اونٹ اور اس کے علاوہ بے شار نفذ و جس مسلمانوں کے ہاتھ آیا۔

بعض مورخین اموال غنیمت کی مقدار اس سے بھی زیادہ بتاتے ہیں' اس طرح کہ ۲۳ ہزار اونٹ چالیس ہزار سے زیادہ بھیڑ کمیاں اور تقریباً ایک من چاندی۔

(ابن الوریٰ جلد اصفحہ ۱۳۳۳)

جنگ اوطاس و طائف

حنین کے شکست خوردہ میرکین دو گروہوں میں بٹ گئے ۔ صحرائی عرب اور ان کا ساتھ ان کے ساتھ بہت ہے اور لوگ اوطاس گئے اور قبیلہ ثقیف اور ان کا ساتھ دینے والوں نے طائف میں جا کر پڑاؤ ڈالا اور دونوں گروہوں کے اپنی اپنی جگہ مورچہ بندی شروع کر دی۔ حضرت نے ابو عام اشعری کو تھوڑی فوج کے ساتھ اوطاس کی طرف بھیجا اور انہوں نے جا کر جنگ کی پیال تک کہ وہ شہید ہو گئے تو اوطاس کی طرف بھیجا اور انہوں نے جا کر جنگ کی پیال تک کہ وہ شہید ہو گئے تو ان کے پچا زاد بھائی ابو موی اشعری نے علم لئکر سنبھالا اور فتح عاصل کی۔

عوال کے مینے میں طائف کی طرف خود حضرت متوجہ ہوئے اور دہاں دس دن کے نیادہ محاصرہ رکھا۔ سفحہ ۱۵۳)

آخر کو جنگ ہوئی جس میں ان کے سردار کو حضرت علی بن ابی طالب ؓ نے قُلّ کیا اور باتی افراد نے فکست کھائی۔

(تاریخ ابن الوردی جلد ا صفحه ۱۳۳۳)

مال غنیمت کی تقسیم پر کچھ انصار کی برہمی اور پینمبرخدا کا معجز آفرین خطبہ

اوطاس اور طائف کی مموں کے بند ہونے کے بعد جب اطمینان عاصل ہوا تو حضرت نے ان کثیر اموال غنیمت کو جو حنین سے اب تک عاصل ہوئے تھے جتنے اس کے پہلے غزوات اسلامی میں بھی نہیں کملے تھے ان نو مسلموں پر جنہوں نے فتح کمہ میں اظہار ایمان کیا تھا تقسیم فرہا دیا۔ یہاں تک کہ کافی تعداد میں ایسے لوگ تھے جنہیں سو سو اونٹ ملے۔ اس پر انصار کے ایک طبقہ میں چہ میگوئیاں ہوئیں اور بعض نے کہا کہ اپنی قوم کے لوگ مل گئے تو اب ہمارا کوئی خیال نہیں' عالاتکہ مصببت کے وقت ہمیں کام آنے والے ہیں۔

حفرت کو اس کا علم ہوا تو آپ نے علم دیا کہ انسار سب جمع ہو جائیں اور اس جمع میں انسار کے باہر کا کوئی آدمی نہ آئے پھر آپ غفبناک صورت سے تشریف لائے اور حفرت علی آپ کے پیچھے بیچھے تھے۔ آپ نے ان کے پیچوں پی میں جا کر تقریر فرمائی اور ان کے پہلے کی حالت اور پھر آپ کی تشریف آوری سے ان میں جو انقلاب پیدا ہوا' اے یاد ولایا' آپ نے فرمایا کہ ایبا نہیں ہے کہ میرے آن سے پہلے تم سب ایک دوسرے کے وشمن تھے تو اللہ نے تممارے ولوں میں باہمی الفت پیدا کر دی؟ انہوں نے کما بے شک ایبا ہی ہے۔ پھر فرمایا کہ کیا ایبا نہیں کہ میرے آنے کے بعد تم اکثریت نہیں کہ میرے آنے کے بعد تم اکثریت نہیں کہ میرے آنے کے بعد تم اکثریت نہیں کہ میرے آنے کے بعد تم اکثریت

میں ہو گئے؟ در تک بی سلسلہ جاری رہا اور ہر بات کو وہ مانتے رہے۔

اب آپ نے انداز کلام بدلا۔ فرمایا میری بات کا تم جواب کیوں نہیں دیتے۔ انہوں نے کما ہم کیا جواب دے سکتے ہیں؟ آپ کے اصانات تو ہم پر بے شار ہیں۔ آپ نے فرمایا نہیں اگر تم چاہو تو میرے جواب میں یہ کمہ کتے ہو کہ آپ مارے یاس اس عالم میں آئے کہ آپ کی قوم والوں نے آپ کو نکال دیا تھا اور وہ سب آپ کو جھٹلا رہے تھے ، ہم نے آپ کو پناہ دی اور آپ کی تقدیق کی۔ آپ ہمارے یاں خوف و دہشت کے عالم میں آئے۔ ہماری بدولت آپ کو امن کا گوشہ ملا۔ ابھی آپ اتا کنے ایک تھے کہ ان میں چاروں طرف سے گریہ و زاری کی صدائیں بلند ہو گئیں اور برے بوڑھے اور معزز افراد دوڑ کر آپ کے ہاتھوں پیروں اور محسنوں کے بوسے لینے گئے اور کما اللہ اور رسول کے فیصلہ سے ہم کمیں ناراض ہو کتے ہیں خود مارے اموال بھی آگی کے اختیار میں ہیں۔ انہیں بھی آپ چاہیں تو ان قوم والول پر تقتیم فرما و یجئے۔ حضرف نے فرمایا کہ میں نے جنہیں بیا مال دیا ہے۔ ان کی تالیف قلب منظور تھی' اور حمیس میں نے تہمارے ظوص و ایمان ك حوالے كيا- كيا تم اس سے خوش نہيں ہوكہ دوس لوگ بھير ' بكريال' اون لے کر جائیں اور تم خود رسول کو اینے حصد میں لے کر واپس ہو- ظاہر ہے کہ ان الفاظ سے ان میں بالیدگی پیرا ہوئی۔ اب حضرت نے مزید سرمایے فخر ان کے لئے فراہم کیا۔ فرمایا "انصار میرے خاص بھروے والے ہیں۔ اگر دنیا ایک طرف جائے اور انسار دوسری طرف تو میں انسار ہی کی طرف جاؤل گا- خداوندا انسار کو بخش دے۔ انصار کی اولاد اور اولاد در اولاد کو بخشش سے مالا مال فرما۔

(اعلام الورى صفحه ١١٣٥-١٣١١)

تاریخ کی صراحت ہے کہ اس پر انصار میں گریہ کا شور ہوا اور عالم یہ ہوا کہ داڑھیاں آنسوؤں سے تر ہو گئیں اور سب چیخ چیخ کر کہنے لگے کہ ہم پیغیر خدا کو ایٹ حصہ واپس لینے پر بالکل راضی و خوشنود ہیں۔

(كامل ابن اثير جلد ٢ صفحه ٢٧٢)

جنہوں نے تفصیل سے یہ واقعہ نہیں لکھا ہے انہوں نے بھی مجملا" پورا واقعہ اور خاص طور پر وہ جملے آخر کے جن سے انصار بہت متاثر ہوئے۔' نقل کئے ہیں۔

(ابوا لفداء جلد ا صفحہ ۱۵۵)

علامہ ابن کیرنے اس واقعہ کو اس کی مختصر اور بسیط تمام صورتوں کے ساتھ متعدد طریق سے اپنی کتاب کے چار صفوں میں درج کیا ہے۔
(البدایہ والنہایہ جلد ۳ صفحہ ۵۵ م ۳۵۹)

abir abbasovanoo com

غزوهٔ تبوک

سرزمین شام پر جو سلطنت روم میں داخل تھی' رسول کے قاصد کے قبل کئے جائے اور پھر مون کی جنگ کے بعد سلطنت روم کے ساتھ اسلام اور مسلمانوں کے تصادم کا آغاز ہو گیا تھا۔

اب پغیر اسلام مستفاد الله کو اطلاع ملی کہ قیم روم نے فوجیں جمع کی ہیں اور مدید پر حملہ کا ارادہ ہے۔ چو تکہ بظاہر سلطنت روم سے مقابلہ تھا جس کا تجربہ جنگ موجہ میں ہو چکا تھا اس لئے فراہمی لئکر میں غیر معمولی اہتمام کیا گیا۔ تمام قبائل عرب کے پاس جو دائرہ اسلام میں داخل ہو چکے تھے، جماد پر ترغیب و تحریص کے لئے خطوط روانہ ہوئے ، اور عمل میں اسد کو جنہیں کمہ میں بطور گورنر مقرر کیا گیا تھا، خط بھیج کر اہل کمہ کو رومیوں سے جنگ پر آمادہ کرنے کا تھم دیا گیا۔ پھر تمام مسلمانوں کو جمع کرکے حضرت نے خطبہ ارشاد فرمایا اور ان سے مالی امداد کے لئے ایک کی گئی چنانچہ جو صاحب حیثیت افراد تھے، انہوں نے دل کھول کر امداد کی اور ایسے غریب مسلمانوں کے لئے جن کے پاس اتنا بیسہ نہ تھا کہ وہ ضروریات سفر فراہم ایسے غریب مسلمانوں کے لئے جن کے پاس اتنا بیسہ نہ تھا کہ وہ ضروریات سفر فراہم کریں، سلمانوں کے لئے جن کے پاس اتنا بیسہ نہ تھا کہ وہ ضروریات سفر فراہم کریں، سلمان فراہم کیا گیا۔۔ اس مالی امداد میں مومنین کے ساتھ منافقین اور مولفتہ القلوب نے بھی بڑھ کر حصہ لیا۔

خالق کو تو معلوم تھا ہی کہ اس مهم میں جنگ ہونا نہیں ہے اس لئے میدانوں

کا سر کرنا جس کا کام تھا' اے اس مہم میں ساتھ نہیں لے جایا گیااور مدینہ میں چھوڑ دیا۔ بس فقط چھوڑا ہی نہیں بلکہ یہ تاریخی جملہ بھی ارشاد فرمایا کہ لابد للمدینه منی و مند' مدینہ کے لئے یہ ضروری ہے کہ یا میں رہول یا تم رہو۔

منافقین اور برخواہوں کو تو چہ می گوئیوں کے لئے پچھ بہانہ چاہے۔ انہوں نے کمنا شروع کیا کہ رسول علی سے ناراض ہیں۔ اس لئے اب کی اپنے ساتھ نہیں لئے گئے۔ یہ چرچا اتنا بردھا کہ حضرت علی کو حقیقت حال کا انکشاف رسول کی زبان سے کرانے کے لئے میں سے نکل کر رسول کی خدمت میں جانا پڑا اور جو زخم زبان پہنچ رہے تھے، ان کے سب سے اپنی اذبت کا اظہار کیا جس پر حضرت نے دوسرا تریخی جملہ ارشاد فرایا جو کیسال طور پر حدیث اور تاریخ دونوں کا جزو ہے۔ اما ترضی ان تکون منی بمنزلہ ہوون من موسلی الا انہ لا نبی بعدی اما ترضی ان تکون منی بمنزلہ ہوون من موسلی الا انہ لا نبی بعدی کیا تم اس سے خوش نہیں ہو کہ تم کو مجھ سے دہ نبیت ہے جو ہاردن کو موئ سے کشی گریہ کہ میرے بعد کوئی نی نہیں ہے۔

(التنبیہ والاشراف المعودی صفحہ کا کوئی نی نہیں ہے۔

جاتے وقت والا جمله

انه لا بد للمدينة مني اومنك

اور اب دوسرا جملہ ' ان دونوں نے ہمیشہ کے لئے آپ کے جانشین رسول م ہونے کی حقیقت کو نمایاں سے نمایاں کر دیا۔

حضرت حدود شام میں تبوک کے مقام پر شعبان کے آخر تک۔ ٹھمرے اور پھر ماہ رمضان کے کچھ دن وہیں گزارے۔ اس دوران میں یہ بھی نہیں کہ آپ نے ہر قل قیصر روم کو جو بقولے ممص اور بقولے دمشق میں اس وقت موجود تھا' اپنی نقل و حرکت سے بے خبر رکھا ہو بلکہ اس دوران میں آپ کی اس سے کچھ خط و کتابت

(التنبيه والاشراف صفحه ٢٣٦)

یہ سلطنت روم سے بے خونی کا عملی مظاہرہ مسلمانوں میں اخلاقی مضبوطی اور اطراف و جوانب کے لوگوں پر اسلامی طاقت کے استحکام کا اثر قائم کرنے کا ذریعہ ہوا جس سے چاروں طرف اسلام اور مسلمانوں سے مرعوبیت کا اثر بھیل گیا۔ چنانچہ اوھر سے اوھر کے چھوٹے صاحبان اقتدار آ آ کر پینیبر اسلام کے پاس آ کر جنیبر اسلام کے پاس آ کر جنیبر اسلام کے اسلام کے بات ہدار ہوئے۔ گویا بجائے سلطنت روم کے با بگذار ہونے کے اسلام کے با بگذار ہوئے جن میں المبہ اور جرباء اور اذرح کے نام تاریخ میں موجود ہیں۔ با بگذار ہو گئے جن میں المبہ اور جرباء اور اذرح کے نام تاریخ میں موجود ہیں۔ (الشیہ والاشراف صفحہ ۲۳۲)

اس حکمت عملی کا جو رسول نے بقینا هرنان اللی اختیار فرمائی تھی رسول کے بعد والے فتوحات کی کامیابی میں بڑا دخل تھا اور اس سے خالق کے اس مقصد کو تقویت پنجی جو اس نے پنجیز کو خصوصیت خاص رعب و ہیبت کی عطا فرمائی تھی، جس نے فتح و ظفر کی زمین کو دراص آپ کے لئے اور جمہنری نتیجہ کے طور سے آپ کے نام پر آگے بردھنے والوں کے لئے ہموار بنا دیا جس کا اظمار خود پنجبر خدا نے ان الفاظ میں فرمایا ہے کہ صرت بالر عب اللہ کی طرف سے میری مدد رعب و ہیبت کے ہوتی رہے"۔

رسول خدا کی جان لینے کا منصوبہ

خالفین اسلام اب پینبر خدا کے فتوعات سے چوندھیا گئے تھے سلطنت روم کے مقابلہ میں پینبر خدا کی بذات خاص تشریف لے جانے کے سابق جنگ موۃ کا انجام دیکھتے ہوئے انہیں بری امید وابسۃ تھی کہ اس جنگ سے رسول زندہ سلامت واپس نہیں آ سکتے لیکن انہیں بری مایوسی ہوئی جب آپ کو سرزمین مقبوضہ روم میں کانی طولانی قیام کے بعد بھی کوئی گزند نہ پہنچا اور آپ صحح و سالم اپنے متنقر کی طرف واپس تشریف لے جا رہے ہیں تو اب انہوں نے طے کر لیا کہ ہم رسول کو زندہ واپس جانے نہیں دیں گے۔ اس کے لئے انہوں نے منصوبہ بنایا کہ تاریکی شب میں جب آپ بہاڑ کی گھائی سے گذر رہے ہیں تو ایس ترکیب کریں کہ آپ شب میں جب آپ بہاڑ کی گھائی سے گذر رہے ہیں تو ایس ترکیب کریں کہ آپ شہرے گئر میں گرے گئیں۔

قدرت کی لاسکی سے رسول کو اس کا علم ہو گیا۔ چونکہ یمال سے وو راستے سے۔ ایک ذرا دور کا میدانی راستہ تھا اور ایک نزدیک کا گھاٹی کا راستہ تھا۔

حفرت نے عام مسلمانوں کو تھم دیا کہ وہ میدانی راستے سے جائیں کہ اس میں بت سے آدی ایک ساتھ گزر سکتے ہیں اور حفرت خود اس گھائی کے راستے سے روانہ ہوئے۔

بنایا تھا' آپ کے بیجھے اس راستے کی طرف مڑ گئے گریہ لوگ جنہوں نے منصوبہ بنایا تھا' آپ کے بیجھے اس راستے سے چلے۔ حضرت نے جناب حذیقہ بمانی اور عمار بن یاسر کو تھم دیا کہ وہ پازیادہ ساتھ چلیں۔ عمار ناقہ کی ممار ہاتھ میں لیں اور حذیقہ بیجھے سے ان لوگوں کے مرکبوں کے پیروں بیجھے سے ان لوگوں کے مرکبوں کے پیروں کی آہٹ ملی' جنہوں نے پیجم خدا کے تھم کے خلاف عمل کرکے وہ راستہ اختیار نہیں کیا تھا اور اپنے منصوبہ کے تحق آپ کے ساتھ ساتھ آئے تھے۔

حفرت اس عدول حكى پر غفبناك ہوئے اور حذیقہ كو حكم دیا كہ جاكر ان لوگوں كو واپس كرو، وہ حفرت كے حكم سے آیك خاص فتم كى لاتھى لئے ہوئے برھے اور ان كے مركبوں كے منھ پر وہ لاتھى مار مار كر انہيں پیچھے كى طرف موڑا اور ان كے مركبوں كے منھ پر وہ لاتھى مار مار كر انہيں پیچھے كى طرف موڑا اور ان لوگوں كو ديكھا كہ وہ ڈھانٹا باندھے، منہ چھیائے ہوئے ہیں۔

مثل مشہور ہے کہ "چور کا دل ہی کتنا ہو تا ہے" حذیقہ کے اس طرح لائفی مار مار کر بھگانے ہے وہ سمجھے کہ ان کا منصوبہ کھل گیا ہے اور ان پر رعب ایسا چھایا کہ وہ بے تحاشا بھاگ کر فوری فوج میں جو کہ دو سرے راستے سے جا رہی تھی، جا کر اس کے سر میں شامل ہو گئے۔ حذیقہ واپس آئے۔ رسول نے فرمایا اے حذیقہ ! پس اب تم مرکب کو تازیانہ لگا کر تیزی سے بردھا اور تم عمار! پا پیادہ چلو اور اب آپ بہت سے لوگوں کے ساتھ اس راستے کو طے کرکے گھائی سے باہر نکل کے فوج کے باقی لوگوں کا انظار فرمانے گئے جو اس طولانی راستے سے آ رہے تھے اور ابھی یہاں نہیں پنچ تھے۔ حضرت نے حذیقہ سے فرمایا کہ تم نے پہچانا کہ بیا لوگ کون تھے؟ انہوں نے عرض کیا وہ لوگ خود تو ڈھانٹے بائد ھے ہوئے تھے اس

لئے پہچانے نہیں جا سکتے تھے گر میں فلال فلال مخص کے مرکب کو پہچانتا ہوں۔
فرمایا جانتے ہو؟ ان کا منصوبہ کیا تھا؟ انہوں نے کہا نہیں' یا رسول اللہ!! فرمایا ان کا منصوبہ یہ تھا کہ وہ میرے پیچھے پیچھے آئیں اور جہال راستہ تنگ ہو اور انہیں موقع لے وہ مجھے گھٹہ میں گرا دیں۔ حذیفہ اور عمار نے کہا۔ پھریہ لوگ تو یا رسول اللہ واجب القتل ہیں۔ جب آپ کے پاس آئیں تو ان کی گردن مارنے کا تھم دے واجب القتل ہیں۔ جب آپ کے پاس آئیں تو ان کی گردن مارنے کا تھم دے ویجئے۔ فرمایا نہیں' مجھے یہ پند نہیں کہ لوگوں میں ایبا چرچا ہو کہ محمد اپنے اصحاب کو قتل کراتے ہیں۔

اس کے بعد فرمایا تم دونوں ان اشخاص کے ناموں کو راز میں رکھنا اور اعلان نہ کرنا۔

تاریخ کے علاوہ کتب رجال اور حالات صحابہ کی کتابیں بتاتی ہیں کہ اس واقعہ کی وجہ سے حذیفہ صاحب سر رسول اللہ یعنی پنجبر کے راز کے عامل کے جاتے تھے اور انہوں نے عمر بھر رسول کی ہدایت پر عمل کیا اور ان لوگوں کی فخصیت کا اظمار نہیں کیا۔

خود اس سے بھی ظاہر ہے کہ یہ لوگ بس وہ عبداللہ ابی راس المنافقین کی پارٹی کے افراد نہ تھے جن کا نفاق عموا "طشت از بام ہو چکا تھا ' بلکہ ان میں کچھ معزز شخصیں شامل تھیں جن پر پردہ پڑا ہوا تھا اور تاریخ میں تابعین میں کے ایک برے وسیع النظر محدث اور مورخ الممش کا صراحتا " یہ قول ہے کہ یہ بارہ آدی تھے جن میں سات قریش میں کے تھے۔

(اعلام الورئ صفحه ۱۱۲)

مسعودی نے اس واقعہ کو مجملا" اس طرح نقل کیا ہے کہ۔
فی انصرافہ من هذه الغزلة هم عدة من المنافقین با عنیاله صلے اللّه
علیه وسلم لیلا والقائه فی السنة و هم المعروفون باصحاب العقبة
فحال اللّه بنیه و بین ما اراد و انبیه و ظهره علیهم و قد اتینا علی
شرح خیر هم و اسمائهم فی کتاب (الاستنکار) عنه ذکرنا هذه العزة

اس غزوہ سے واپسی میں کچھ منافقوں نے رات کے وقت بے خبری میں آپ کی جان لینے کا اور آپ کو کھٹر میں ڈالنے کا ارادہ کیا۔ اور یہ جماعت تاریخ میں اصحاب عقبہ (گھاٹی والے لوگ) جو نام سے مشہور ہے گر اللہ ان کے مقصد میں سد راہ ہو اور اس نے آپ کو ان منصوبوں سے مطلع کر دیا اور ہم نے ان کے واقعہ کی تفصیل اور ان کے نام کتاب الاستنکار میں اس غزوہ کے حالات میں درج کئے ہیں۔

التنبيه الاشراف صفحه ٣٣٧)

افسوس ہے کہ مورخ ندکور کی کتاب "الاستنکار" جس کا انہوں نے حوالہ دیا ہے مارے علم میں اب اس کا کہیں وجود نہیں ہے اس لئے ہم نہیں کہ سکتے کہ ان ناموں کی فہرست کیا ہے؟

پھر ایک بات یہ قابل غور ہے کہ جب ان ناموں کا حذیفہ کے سینہ میں بطور راز رہنا ہمیں متواتر معلوم ہے تو یہ فہر میں راوی کی اپنے ذہن اور قیاس سے مرتبہ کی ہو سکتی ہے جس کا فنی طور پر کوئی وزن بھی نہیں کیا جا سکتا۔

ایک عجیب بات بعض کتابوں میں یہ درج ہے کہ حضرت عمر نے کی بار حذیقہ سے پوچھا کہ میں تو اس گروہ میں نہ تھا؟ اور انہوں نے ان کے چھیڑنے کے باوجود سختی کے ساتھ رسول کے راز کو راز رکھا اور بھیشہ اس سوال کے جواب سے مناسب انداز میں کترا گئے اور کوئی وضاحت نہیں کی۔

مراجعت_

 اس مرتبہ ہوئی اور پھر اس میں انسار کی دلجوئی بھی تھی کہ مجھے تمارا ہی شرپند کے چنانچہ جب آپ داخل ہو رہے تھے تو خوش ہو کر فرمایا " ھذہ طیبہ " لو یہ طیبہ کی سرزمین آگئ۔ اور کوہ احد کی طرف اشارہ کرکے فرمایا اس بہاڑ کو ہم سے محبت ہے۔

(اعلام الورى صفحه ١٣١)

ہمارے نزدیک ان باتوں کو اس گفتگو کا تتمہ سمجھا جا سکتا ہے 'جو مال غنیمت کی تقسیم پر کچھ انصار کے اظہار ناگواری کے موقع پر ہوئی تھی ' جب حضرت نے فرمایا تھا کہ وہ مال و دولت لے کے واپس ہول گے اور تم خود رسول کو اپنے ساتھ لے کر واپس جاؤ گے تو تمہار نے نزدیک کون نفع میں ہے؟

اب تمام کیفیات سے اس کا اظہار ہو رہا تھا کہ آپ کو اب مکہ سے وہ وابستگی نہیں ہے جو مدینہ سے قلبی لگاؤ ہے۔

تاریخ کی صراحت ہے کہ یہ جوک پینیر میں اس دور دراز کے سفر کی اہمیت اور عام مسلمان تو اس وقت اس شدت کی گرمی میں اس دور دراز کے سفر کی اہمیت محسوس نہیں کر رہے ہے گر آج مورخ اس کی قدر و قیبت محسوس کرتے ہیں اور کستے ہیں کہ جوک کی مہم میں ہمت و عزم کے ساتھ روم کی مرحد پار کرکے ان کے قلمون کے مملکت میں استے طویل عرصہ تک قیام اور اطراف و جوانب کے امیروں کے سر اطاعت خم کرنے سے جزیرہ نمائے عرب یا قلمو اسلامی کو کسی حملہ کا خطرہ نمائے

(حيوة محمد حسين بيكل مطبوعه مقر ١٣٥٣ ه صفحه ١٣١١)

ایک برے موذی سے چھٹکارا

بتوک سے حضرت کی واپسی کے بعد راس المنافقین عبداللہ بن ابی کی موت ہو گئی اور مسلمانوں کو اس بہت برے "مار ہستین " سے نجات ملی۔

تبليغ سورهُ برائت

سن ٩ ھ میں سورہ برائت اڑا جس میں آئندہ سے مشرکین کا واظلہ مکہ میں بند کیا گیا تھا۔ آریخ و حدیث کی متفق ملیہ حقیقت ہے کہ پہلے رسول خدا نے سورہ کی ان سے ان آیات کو حضرت ابو بکڑ کے سپر دکیا اور کھا پیغام ربانی کی بناء پر آپ نے ان سے واپس لے کر حضرت علی کے سپرد کیا۔ اس پیغام کے الفاظ کیا تھے؟ ایک روایت یہ کہ اس میں نام کی صراحت تھی کہ ان آیتوں کو یا آپ پہنچاہے یا علی ابن ابی طالب"۔

(اعلام الورئ صفحه اساا)

دو سری روایت میہ ہے کہ پیغام میہ تھا کہ-

لا يبلغ هذا الا انت او رجل من اهلك

اے بس یا تو آپ خور پنچاہئے یا الیا مخص جو آپ کے اہل میں سے ہو-

(تاریخ لیقونی طبع بیروت ۷۹سام ۱۹۲۰ء صفحه ۲۷)

اگر یہ لفظین ہیں تب بھی عمل رسول سے ثابت ہوا کہ "اہل" کا عنوان

پہلی فرد پر منطبق نہ تھا۔ حضرت علی ہی اس کے مصداق ہو سکتے تھے۔

ظاہر ہے کہ اس کے لئے حضرت علی ہی ایبا جری اور فصیح اللمان خطیب ہوتا چاہئے تھا اور پھر ایبا جس کی ہیبت ان کے دلوں پر قائم ہو کہ وہ اس وقت کی

دنیائے شرک کے حلقہ میں کھڑے ہو کر صرف سورہ کی تلاوت ہی نہ کرے بلکہ بخشیت ذمہ دار مفسر کے خود اپنے لفظول میں پر بہیت "محکم نادری" کیا؟ "فرمان جروتی" سا دیں جے مصری مورخ نے اس طرح لکھا ہے کہ-

وقف على فى الناس و هم يودون مناسلا الحج فنلا عليهم هذه الايات من سورة التوبة فلما اتم تلاوتها وقف هنيهة ثم صاح بالناس - ايها الناس انه لا يدخل الجنة كافر ولا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت غريق و من كان له عند رسول الله عهد الى مدته صاح على با الناس بهذه الاوامر الاربعة ثم اجل الناس اربعة اشهر بعد ذلك اليوم فيرجع كل قوم الى ما منهم و بلادهم و من يومذ لم يحج مشرك و لم يطف بالبيت عربان و من يومذ و ضع الاساس الذى تقوم عليه الدوله الاسلامية

حضرت علی مجمع میں کھڑے ہوئے جب کہ وہ لوگ منامک جج اوا کر رہے ہیں تو آپ نے سورہ توبہ کی ان تمام آینوں کو پڑھ کر سنایا۔ جب علاوت ختم کر چکے تو ذرا دیر رکے پھر بلند آواز سے مجمع کو مخاطب کیا اے لوگو! (مجمع مخاطب ہوا تو فرمایا اے لوگو! یقین مانو کہ بہشت میں کوئی کافر نہیں جائے گا اور اس سال کے بعد سے کوئی مشرک حج نہیں کرے گا اور اب خانہ کعبہ کا کوئی برہنہ طواف نہیں کرے گا اور جس کا پیغیر خدا سے کوئی معاہدہ ہو وہ بس اتنی مدت تک کے لئے۔

حضرت علی نے چیخ چیخ کر یہ چار تھم سائے پھر ان تمام لوگوں کو آج کے بعد سے چار مینے کی مملت دی کہ ہر گروہ اپنے مقام اور اپنے ملک تک جمال سے آئے تھے وہاں واپس پہنچ جائیں اور بس آج کے دن پھر کسی مشرک نے جج نہیں کیا اور کسی نے برہنہ حالت میں کعبہ کا طواف نہیں کیا اور آج کے دن ہے دہ بنیاد قائم ہوئی۔

پھر لکھتے ہیں۔

والحرص على ان يدول العرب جميعا هذا الإساس هوالذي دعا

عليا الى ان لا يكنفى بقرائة هذه الايات من براء ة يوم الحج على ما الفقت عليه الروايات بل جعل يقرؤها على الناس من بعد ذالل فى منازلهم على ما جآءت به روايات كثيرة

اور خواہش کرتا ہوں کہ تمام عرب اس بنیاد کو سمجھ لیں حضرت علی کے لئے یہ بات ہوئی کہ انہوں نے صرف سورہ برائت کے ان آیات کو پڑھ دینے پر اکتفا نہیں کیا جس پر تمام روایتیں متفق ہیں بلکہ جیسا کہ بہت می روایتوں میں ہے وہ گھروں پر جا جا کر لوگوں کے سامنے ان آیتوں کو پڑھ پڑھ کر سنانے گھ۔

گھروں پر جا جا کر لوگوں کے سامنے ان آیتوں کو پڑھ پڑھ کر سنانے گھ۔

(حیات محم حسین بیکل مطبوعہ قامرہ ۱۳۵۲ھ ص ۱۳۵۷–۱۳۵۸)

بیرونی قبیلوں پر ان نتوجات کا اثر

ان پے در پے فوحات کی وجہ سے اسلام اور مسلمانوں کی دھاک اطراف و جوانب کے قبیلوں پر بیٹھ گئی چنانچہ قبیلہ بنی شیف کی ایک متاز مخصیت عروہ بن مسعود ثقفی نے آکر اسلام قبول کیا اور اس کے بعد وہاں کے دس آدمی ممائد میں سے آکر مسلمان ہوئے جس کا اثر پورے قبیلہ پر برا

اب نجد کے بی تمیم کے سرکش لوگ اور بردے بردے رؤساء عطاء ابن ماجب زرقان ابن بدر۔ قیس بن عاصم۔ عینہ بن حصن فراری اور عمرو بن ایتم بھی آگر مسلمان ہوئے۔

بی طے کا وفد آیا جس میں زید الحیل اور عدی بن حاتم ہے۔ ابن اسحاق کی روایت یہ ہے کہ پہلے حاتم طائی کی بیٹی امیر ہو کر آپ کے پاس آئی۔ آپ نے اس کے باپ حاتم کی ضرب المثل فیاضی کی بنا پر اس کی بیٹی کی بردی عزت کی اور غیر معمولی مراعات سے کام لیا' جس کا اس کے ول پر اثر پڑا اور اس نے جاکر اپنے بھائی عدی بن حاتم کو آپ کی خدمت میں بھیجا۔ اس کا حضرت نے اتا اعزاز و آکرام کیا کہ اپ ہاتھ سے صند کے طور پر ایک گدا اس کی طرف بردھایا کہ وہ اس پر بھیلے۔

(تاريخ طبري صفحه ١١٥٠ زاد المعاد ابن تيم جلد ٢ صفحه ٢٠٥)

بعض مورخین نے صراحتا" لکھا ہے کہ حضرت خود زمین پر بیٹھے اور اسے مند پر بٹھایا۔

(زاد المعاد ابن تيم جلد ٢ صفحه ٢٠٥)

اس نے بہ طیب خاطر اسلام قبول کیا۔

ظاہر ہے کہ یہ تو حالات کا دباؤ تھا جو یہ سب اسلام لا رہے تھے گر ہر ایک کی قلب ماہیت ایک دم تعوری ہو سکتی ہے چنانچہ عمر بن مبدی کرب ایک برا نای گرامی سورما عرب کا وہ بھی آ کر وائرہ اسلام میں داخل ہوا گر تھوڑی ہی دیر میں ایک مسلمان کا گلا پہلے ہوئے پینیبر ضدا کے سامنے لایا اور کما اس بدمعاش نے میرے باپ کو قتل کیا تھا۔ اس ہے میری داو دلوائے۔ پینیبر خداکھتا تھا ہے ہے اصول اسلامی کے مطابق جو آب دیا کہ جو پچھ جالمیت میں ہو چکا' اس کا بدلہ اسلام سے اختیار کرنے کے بعد نہیں لیا جا سکا۔ یہ من کر وہ برہم ہوا اور دوبارہ اسلام سے اختیار کرنے کے بعد نہیں لیا جا سکا۔ یہ من کر وہ برہم ہوا اور دوبارہ اسلام سے مخرف ہو گیا اور لوث مار میں معروف ہو گیا جس کی سرکوبی کو حضرت علی بھیجے گئے' مخرف ہو گیا اور لوث مار میں معروف ہو گیا جس کی سرکوبی کو حضرت علی بھیجے گئے' بیر پہلے تو اس نے بردا طنطنہ دکھلایا' پھر اس کے پچھ ساتھی قتل اور عور تیں' بیج اسر ہوئے تو اس نے بردا طنطنہ دکھلایا' کی اور دوبارہ آ کر مسلمان ہوا۔

(اعلام الوري صفحه ۱۳۳)

واقعه مبابلير

آئی وفود کے سلسلے کی آیک اہم کڑی الل نجران کا وفد ہے جس کے ذیل میں مباہلہ کا واقعہ وقوع میں آیا۔

یمن میں مقام نجران عیمائیوں کا مرکز تھا۔ یمال کے لوگوں نے پہلے خط و
کتابت کی اور پھر اپنے پادریوں اور راہبوں کا آیک وفد مرتب کرکے روانہ کیا۔

یہ لوگ اس تصور میں کہ وہ برے عرب کے صاحب اقتدار کے پاس جا رہ

ہیں تو انہیں وہ لباس پہن کر جانا چاہئے جو بادشاہوں کے ورباد کے لائق ہے۔ حریر و
دیما کے کپڑے بہن کر رسول کے پاس حاضر ہوئے۔

یقینا آگر یہ قیصر و کس کی کے نمائندے ہوتے اور یہ ریٹم وغیرہ کا لباس ان کا عام لباس ہوتا تو حضرت اس لباس کے ساتھ ان سے گفتگو میں توقف نہ فرماتے گر چوں کہ وہ اپ معیار کے مطابق روحانی جماعت کے افراد سے جنہیں پر تکلف لباس سے بذات خود کوئی سروکار نہیں تھا بلکہ وہ حضرت کو ایک دینوی بادشاہ نصور کرکے اپنے خیال کے موافق آپ کے دربار کے تقاضوں کے لحاظ سے اس لباس کو بہن کر آئے تھے 'لذا اس لباس کے ساتھ حضرت کا مظاہرہ اخلاق فرمانا ان کی غلط فنمی کے پردہ کو چاک کرنے کا باعث نہیں ہو سکتا تھا اور بتقاضائے منصب رسالت قنمی کے پردہ کو چاک کرنے کا باعث نہیں ہو سکتا تھا اور بتقاضائے منصب رسالت آپ کو ان کی اس غلط فنمی کے دور کرنے کی ضرورت تھی لاندا جب وہ اس لباس

میں حضرت کے پاس آئے تو حضرت نے ان کی طرف کوئی توجہ نہ فرمائی۔
چونکہ حضرت کے محاس اظات کا تذکرہ وہ بتواتر سنے ہوئے تھے' اس لئے
اس بے رخی کا جو ان کے ساتھ ہوئی' سبب طاش کرنے کی انہیں فکر ہوئی جس
کے لئے پہلے اصحاب سے معلوم کرنا چاہا گر وہاں مطلب برآوری نہ ہوئی انہی کے
کہنے سے حضرت علی ابن ابی طالب سے رجوع کیا' یا یہ کہ انہیں اصحاب کے ان
کی اس صور تحال کے بارے میں حضرت علی سے دریافت کیا۔

(زاد المعاد ابن قيم جلد م صفحه ١٠٠)

آپ نے ایم راز کی نشاندی کی کہ تم اس لباس میں جو رسول کے پاس آکے سے اس کی وجہ سے حضرت نے تم سے اس طرح بے رخی افتیار فرمائی۔ اسے ان کے ضمیر نے قبول کیا اور انہوں نے ان کپڑوں کو انار کر اپنے عام ذاہدانہ لباس پنے اور اب رسول کی خدمت میں حاضر ہوئے تو حضرت نے کشادہ بیشانی کے ساتھ ان سے گفتگو فرمائی اور اب انہوں نے حضرت سے گفتگو فرمائی اور اب انہوں نے حضرت سے گفتگو فرمائی اور اب مورہ آل عران کا ساتھ حضرت عیسیٰ کے بارے میں اسلامی تصور کو وریافت کیا۔ سورہ آل عران کا زیادہ حصہ ای واقعہ سے متعلق ہے۔ طویل گفتگو کے بعد اس سلطے کی آخری کڑی بیش آئی وہ یہ کہ انہوں نے حضرت عیسیٰ کے لئے کوئی باپ نے ہونے کو ان کے بیش آئی وہ یہ کہ انہوں نے حضرت عیسیٰ کے لئے کوئی باپ نے ہونے کو ان کے بیش آئی وہ یہ کہ انہوں نے حضرت عیسیٰ کے حلے کوئی باپ نے ہونے کو ان کے ناز خدا کے بیٹے ہونے کا ثبوت قرار دیا تو قرآن مجید کی سے آبس تو مٹی سے بیدا کیا فیکون عیسیٰ کی مثال تو اللہ کے خدا کے بیدا کیا فیکون عیسیٰ کی مثال تو اللہ کے نزدیک آدم کی می ہے انہیں تو مٹی سے پیدا کیا فیکون عیسیٰ کی مثال تو اللہ کے نزدیک آدم کی می ہے انہیں تو مٹی سے پیدا کیا فیکر اشارہ قدرت ہوا کہ وجود میں آ جائیں تو وہ وجود میں آگئے۔

اس کے بعد وہ لا جواب تو ہو گئے گر ماننے کے لئے پھر بھی تیار نہیں ہوئے۔ تو قرآن مجید کی بیر آیت اتری۔

فمن حاجلاً فيه من بعد ما جائك من العلم فقل تعالوا ندع ابنائنا و ابنائكم و نسائنا و نساءكم و انفسنا و انفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة اللَّه على الكذبين اب جو ان علمی دلائل کے بعد بھی جبت کرتا رہے تو کمہ دیجئے کہ آ جاؤ' ہم دونوں فربق اپنے اپنے نفوس کو دونوں فربق اپنے اپنے اپنے نفوس کو پھر اللہ سے لولگا کر اللہ کی لعنت قرار دیں جھوٹوں یر۔

چنانچہ دو سرے دن موقف مباہم میں حضرت تشریف لائے ان چار ہستیوں کو ساتھ لئے ہوئے جن کو رسول کے ساتھ ملا کر مسلمانوں میں محاورہ "پنجتن پاک" کا ہو گیا ہے۔ وہ ہیں علی و فاطمہ اور حسن و حسین کما جاتا ہے کہ ان کے سب سے برے نہ ہی رہنما نے اپنے ساتھوں سے کمہ دیا تھا کہ دیکھو! کل اگر محمہ اپنے اصحاب یعنی پیرووں کی جماعت کو ساتھ لے کر آئیں تو مباہم کر لینا لیکن اگر اپنے گھر والوں کو ساتھ لے کر آئیں تو مباہم کر لینا لیکن اگر اپنے گھر والوں کو ساتھ لے کر آئیں تو مباہم کر لینا لیکن اگر اپنے گھر والوں کو ساتھ لے کر آئیں تو مباہم نہ کرنا۔

جب یہ حفزات رسول کے ساتھ آئے نصاری نے دریافت کیا یہ کون ہیں؟ اور معلوم ہوا کہ یہ سب ان کے ول کے کلانے ہیں۔ ایک انتمائی عزیز بیٹی و دسرے گود کے پالے بچا زاد بھائی اور داباد یعنی ای بیٹی کے شوہر ہیں اور دو نواسے ہیں ای بیٹی کے شوہر ہیں اور دو نواسے ہیں ای بیٹی کے نیچ ہیں۔ بس انہوں نے فیصلہ کر لیا گئی ہم مبابلہ نہیں کریں گے۔ اور وہ جزیہ دینے کے لئے تیار ہو گئے جس کے لئے ایک دستاوی مصالحت کی لکھی گئی اور وہ اس معاہدہ کی شخیل کے بعد واپس چلے گئے۔

فنتح يمن

مبابلہ کی روحانی جنگ میں رسول اسلام کی فتح جس میں حضرت علی ابن ابی طالب کی شخصیت امتیازی طور پر مخالف حلقول میں نمایاں ہو گئی تھی' اس کا اثر پورے یمن پر پڑنا ضروری تھا اور بیہ خدا اور ررسول کی حکیمانہ موقع شنای ہے کہ اس اصول کے مطابق کہ لوہ پر ضرب اس وقت لگاؤ جب وہ گرم ہو' فورا انہی حضرت علی ابن ابی طالب کو دعوت اسلامی کے لئے ایمن جھیج دیا گیا۔

وہی اسلامی سورما جو بدر و احد و خندق و خیبر کے خونریز فقوعات میں عسکری فتح کا نشان بن گیا تھا' اب مباہلہ کے بعد بغیر تلوار کے جنگ میں جمی فتح و ظفر کا نشان ثابت ہوا' چنانچہ کین میں علی فتح کے لئے کھینچی ہوئی تلوار لے کر نہیں گئے' نہ فوج و لئکر ساتھ لے گئے۔ بلکہ صرف تینج ذبان اور کروار کا لئکر ساتھ لئے ہوئے تشریف لے گئے۔ بلکہ صرف تینج ذبان اور کروار کا لئکر ساتھ لئے ہوئے تشریف لے گئے جس کے نتیجہ میں یورا ملک کین چند روز میں فتح ہو گیا۔

تاریخ کی صراحت ہے کہ آپ نے بس رسول کا خط پڑھ کر سایا جو ظاہر ہے کسی تمیدی تقریر کے ساتھ ہوگا اور ایک دن میں پورے قبیلہ بدان نے اسلام قبول کیا۔

(آریخ ابو ا نفدا جلد ا صفحہ ۱۵۸) اور اسطرح پنجبر اسلام مستفیلی نے بعد کے مسلمانوں کے لئے ایک مثال

قائم کر دی کہ اسلام یں فتح ممالک کا مفہوم کیا ہے؟ اس کے خلاف جو ہو عسکری طاقت سے ، وہ کسی ملک کی سابقہ حکومت کے مقابلہ میں ، مسلمانوں کی فتح ہو سکتی ہے۔ اسلام کی فتح اسے نہیں کہا جا سکتا۔

یمن کا قبیلہ ہمدان جس نے اس موقع پر حضرت علی گی وعوت پر لبیک کی تھی' یہ اس کے بعد بھی ہمیشہ حضرت علی ابن ابی طالب کا جال نثار رہا۔ اور ان جنگوں میں جو آپ کو اپنے مخالفین سے لڑنا پڑیں' یہ قبیلہ آپ کا بڑا مضبوط بازو تھا۔ یہ اس وقت بھی جب اسلام لایا تھا' اتنا نمایاں امتیاز رکھتا تھا کہ بخاری کی روایت کے مطابق جب رسول خداھتے المحقظ المحقظ کے حضرت علی کا وہ خط جس میں روایت کے مطابق جب رسول خداھتے المحقظ المحقظ المحقظ کی روسیداد درج تھی پڑھوا کر سنا تو بے ساختہ پہلے سجدہ شکر میں سرزمین پر رکھا اور پھر سر اٹھایا تو فرمایا۔

على هدان السلام

(طرى صفحه ١٢١٢ - اعلام الورئ صفحه ١٣٧)

کھر حفرت علی نے اپنے دور میں متعدد بار نظم و نثر میں اس قبیلہ کو اس طرح سند وفاداری دی ہے جس کو سن کر آج جیسے ہمارا دل بھی پکار اٹھتا ہے کہ علی همدان السلام

حجته الوداع

ہجرت کا دسواں سال میں بعد میں رسول کی زندگی کا آخری سال اثابت ہوا۔
ای سال کے آخر میں بیہ جج ہوا جس کے بعد پنجبر ضداکت المحقظی مت کم دار دنیا
میں زندہ رہے اس لئے اس جج کا نام بعد میں "ججتہ الوداع" ہو گیا جیسا کہ ابن
ہشام نے لکھا ہے کہ۔ خواہ اس لئے کہ آپ کو اس کے بعد پھر کوئی جج کرنے کا
موقع نہیں ملا تو گویا آپ کی کعبہ سے رخصت تھی اور یا بیہ کہ آپ نے مسلمانوں
کو "الوداع" کما اور بیہ اطلاع دی کہ اب میں دنیا سے جانے والا ہوں۔

(اعیان الثید جلد ۲ صفحه ۳۲۹)

برصورت اس سال کا جب ذیقعد کا ممینہ ہوا تو پیغیر خدا مستفلہ اللہ ہے کا ارادہ ظاہر فرایا۔ یہ جرت کے بعد سے آپ کا پہلا جج تھا۔ جرت سے پہلے آپ کا قیام ہی مکہ معظمہ میں تھا للذا بلا شبہ آپ نے جج کیا تھا گر ہجرت کے بعد سے ابھی تک آپ کے مکہ معظمہ کی طرف دو تین سفر تو ہوئے گر وہ زمانہ جج میں نہ تھا اس لئے انہیں اصطلاحی طور پر عمرہ کہنا درست ہے۔ جج کہنا صحیح نہیں ہے۔ جج مہنا میں اسطلاحی طور پر عمرہ کہنا درست ہے۔ جج کہنا صحیح نہیں ہے۔ جج

تمام مسلمانوں میں اس کا اعلان ہو گیا اور یہ خبر اطراف وجوانب میں بھی پھیل گئی، تو ادھر ادھر کی بھی مخلوق کثرت سے پنیمبر خدا متنظم المان کے ساتھ فریضہ مج کو

انجام دینے کے لئے امنڈ پڑی اور ۲۴ یا ۲۵ زیقعد کو حضرت مدینہ منورہ سے اس جم غفیر کے ساتھ روانہ ہوئے۔

(ارشاد یخ مفید صفحہ 24 اعلام الوری صفحہ 14)

ابھی حضرت علی بمن سے واپس نہیں آئے تھے۔ وہیں آپ کو حضرت کے مضوبہ حج کی اطلاع ملی تو آپ براہ راست وہاں سے قربانی کے جانوروں کو ساتھ لے کر روانہ ہوئے۔ جب حضرت رسول خدا کمہ میں پنچ ا ور طو اف اور سعی فرما کچے تو تھم النی اڑا۔

واتموا الحج والعمرة للَّه الح

اس آبت سے جج تمتع کا قانون نافذ ہوا اور حضرت کے اعلان فرمایا کہ بس اب آج سے عمرہ جج کا جز بن گیا۔ دریافت کیا گیا ' یہ عکم ای سال ہے یا ہیشہ کے لئے رہے تو حضرت نے دور وے کر کئی کئی دفعہ فرمایا کہ یہ ہیشہ کے لئے ہے۔ عمرہ جج کا جز قیامت تک کے لئے ہے۔

(الدرر صفحہ ۲۷۸)

بے شک جیسا کہ قرآن مجید میں صراحت ہے کہ ہے ہے ہے اس کے احکام بجا لائیں لئے ہے جو دور' دراز سے مکہ آئیں۔ وہ پہلے عمرہ کرمے اس کے احکام بجا لائیں پھر اس احرام کو ختم کر دیں جس کے ساتھ تمام پابندیاں جو علیمہ تھیں' وہ ختم ہو جائیں گی۔ پھر مقررہ تاریخوں پر حج کا احرام باندھیں اور کی حج تمتع کا طریقہ ہے جو فقہ جعفری میں دور والوں کے لئے لازی طور پر معین ہے۔ اور اہل سنت بھی اسے درست سمجھتے ہیں' اس لئے زیادہ تر اس پر عامل ہیں۔

بعض اصحاب کے دل کو بیہ بات ای وقت نہیں گلی اور اس پر معترضانہ جملے زبان پر لائے جس پر بھی ایمان نہیں دبان پر لائے جس پر بھی ایمان نہیں لاؤ گے۔ لاؤ گے۔

(ارشاد صفحہ ۸۱) اس حج کی ایک بری خصوصیت کا اعلان رسول نے ان الفاظ میں فرمایا کہ- ان الزمان قد استدار كهيئة يوم خلق السموات والارض وكيمو اب زمان قد استدار كهيئة يوم خلق السموات والارض وكيمو اب زمان و رمين كيمو اب زمان گردش كرك اس نقطه پر آگيا ہے جس صورت پر وہ آسان و زمين كى خلقت كے دن تھا۔

اس ارشاد پینیبر میں وحی زبانی کے ان الفاظ پر نظر ہے جو کسی کی ممانعت سے قبل بطور تمید ارشاد ہوئے تھے کہ۔

ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا يوم خلق السموات والارض منها اربعة حرم يقيناً مينوں كى تعدال من سے كه جب آسان و زمين كى تخليق موكى تھى الله كے نزديك بارہ ہے۔ ان ميں سے چار محرم مينے ہیں۔

اب اس آیت کی روشی میں ارشاد رسول کی تشری مصرے ایک مفکر نے اس طرح کی ہے کہ-

وہ لوگ جو بھی عمل اختیار کرتے لینی ہمینوں کے تعین میں گر بر۔ اس کی دو صور تیں تھیں۔ ایک محرم کو آگے بردھا کر صفر میں رکھنا۔ یہ اس وقت ہوتا تھا جب محرم میں غارت گری کے مواقع حاصل ہوں تو اگر اس ممینہ کو محرم مان لیس تو یہ مواقع ہاتھ سے نکل جائیں لاندا وہ اس وقت جو کچھ انہیں لوٹ مار کرتا ہے ' وہ کرکے ' دو سرے ممینہ میں محرم مناتے تھے جس میں جدال و قال کو جرام قرار دیتے تھے۔

دوسرے نج کے ممینہ میں دن بردھا کر سٹسی حماب کے مطابق لاتے تھے اور اسے ہر سال ۱۱ دن یا اس سے کچھ زیادہ آگے بردھاتے تھے جس کا دورہ ۳۳ برس میں پورا ہو آ تھا تو پھر وہ آریخ اپنے اصل وقت میں پر جاتی تھی لینی جب قدرتی حماب سے ۱۰ ذی الحجہ ہوتا چاہئے ای دن وہ دس ذی الحجہ ہوتی تھی۔ جمتہ الوداع وہ سال تھا جس میں جج اپنے اصلی دن میں ہوا تھا تو حضرت نے نی کے عمل در آمد کو ختم کرتے ہوئے اب فرمایا کہ اس سال سے حماب اس معیار پر آگیا ہے جس معیار پر ظفت آسان و زمین کے وقت سے حماب بھل رہا تھا۔

حج کی مفصل کیفیت

چونکہ اس کے پہلے دور رسالت میں جج نہیں ہوا تھا اور نہ اس کے بعد رسول اس کو اپنی ذندگی میں جج کا موقع ملا' اس لئے اس جج کی کیفیت کو راویوں نے پورے جزئیات کی تفصیل کے ساتھ محفوظ کیا اور ایک دو سرے سے برے وجد وکیف کے ساتھ بیان کرتے رہے اور پھر محد قین نے اپنی کتابوں میں اس تفصیل کے ساتھ درج کیا۔

یمال ہم اس کی مفصل کیفیت کو علامہ ابن عربی کی کتاب "محاضرة الابرار" مطبوعہ مصر جلد ا صفحہ ۱۹ سے نقل کرتے ہیں۔

رسول خداصَنَوْعَلَيْهِم ملک قصد سے شجرہ کی راہ سے روز بہننب ۲ زیقعد من ۱۰ ھ کو روانہ ہوئے۔

یہ شجرہ کا راستہ وہی ہے جس میں اب مدینہ سے نکل کر پیر علی مقام پر تجان احرام باندھتے ہیں اور بی اٹل مدینہ کا میقات ہے جس کے آگے بغیر احرام کے بوھنا جائز نہیں ہے۔ اس منزل پر آکر حفرت نے نماز عمر پرجی اور رات کو جو شب جعد تھی بہیں قیام فربایا اور چوں کہ بہیں احرام باندھ چکے تھے الذا اب جو حفرت اس منزل سے آگے بوصف گے تو "لبیک اللهم لبیک" صدا باندگی جس پر ان ہزاروں آدمیوں نے جو ماتھ تھے، آپ کی معیت میں تھے آپ کی پیروی کی اور دور دور تک کی وادیاں بارگاہ اللی میں حاضری کے اس اعلان سے گوئے اٹھیں اور یونی حضرت "لبیک اللهم لبیک" کی صداؤں کے ماتھ آگے بوصے گے یمال تک حضرت "لبیک اللهم لبیک" کی صداؤں کے ماتھ آگے بوصے گے یمال تک کہ رائے تی میں حضرت کو روائی کے آٹھویں دن شب جبختبہ ماہ ذی الحجہ کا چاند نمودار ہوا۔ اس کے بعد راستہ طے ہوتا رہا یمان تک کہ شب یک شنبہ چار ذی الحجہ کو حضرت نے ذی طوی میں رات گذاری اور نماز صبح پڑھ کر روانہ ہوئے۔ اور الی اتوار کو صبح دن چڑھ کمہ معظمہ میں داخل ہوئے۔ تجر اسود کا استلام فربایا ای اتوار کو صبح دن چڑھے کہ معظمہ میں داخل ہوئے نہ تھا) اور سات مرتبہ کعبہ کا

طواف فرمایا اور ہر طواف میں آپ حجر اسود اور رکن یمانی کا استلام فرماتے تھے۔ پھر بنجنب کی صبح روز ترویہ یعنی ۸ ذی الحجہ کو آپ تمام مسلمانوں کے ساتھ منی تشریف لے گئے اس طرح کہ بنجشنبہ کو ظمر کی نماز منی میں پڑھی۔ پھر شب جعہ وہیں قیام فرما کر نماز صبح وہیں اوا فرمائی اور روز عرفہ 9 ذی الحجہ کو جب سورج بلند ہو چکا ہے' اس وقت عرفات کی طرف روانہ ہوئے۔ وہاں حضرت کے لئے' حضرت ك علم ے مقام نمور ير خيمه نصب ہو گيا تھا۔ آپ نے اس ميں قيام فرايا۔ جب زوال آفاب ہو گیا تو حضرت نے اپنے ناقہ "قصوے" کے تیار کرنے کا تھم دیا۔ چنانچہ وہ تیار ہوا اور حضرت اس میدان کے وسط میں تشریف لائے جس کے گرد و پین تمام مسلمان مقیم سے اور بشت ناقہ پر سے حضرت نے اس بورے مجمع کو خاطب فرمایا۔ آپ کی چی ام الفضل زوجہ جناب عباس نے اس وقت ایک پالہ دودھ کا بھیجا جے حضرت نے اس ناقد کی ہشت پر سواری کی حالت میں نوش فرمایا جس سے تمام مسلمانوں کو یہ معلوم ہواگ آپ آج روزہ سے نہیں ہیں۔ جب خطبہ روہ کے تو حضرت ناقے سے اترے اور بلال کو اذان کا تھم دیا۔چنانچہ اذان ہوئی' مسلمان نماز کے لئے صف بستہ ہو گئے۔ اور بلال بی نے اقامت کہی جس کے بعد ظر کی نماز ہوئی۔ پھر فورا ہی حضرت نے بلال کو دو سری دفعہ کی اقامت کا تھم دیا اور ای وقت عصر کی نماز ہوئی۔ ظہر اور عصر کے درمیان سمی دومری نماز کا فصل حضرت نے نہیں کیا۔ علامہ ابن عربی کے الفاظ یہ بیں کہ -

صلاهما علیہ السلام بالناس مجموعتین فی وقت الظہر باذان واحد لھما معا با قامنین و لکل صلوۃ اقامۃ یہ دونوں نمازیں حضرت نے باجماعت ایک ساتھ ظہر کے وقت میں ایک اذان کے ساتھ جو دونوں کے لئے تھی اور دو اقامتوں کے ساتھ کہ ہر نماز کے لئے اقامت

ألگ ہو' ادا فرمائیں۔

(محاضرة الابرار جلد اصفحہ ۱۲) یمی وہ ترکیب نماز کی ہے جس کے شیعہ عمومی طور پر پابند ہو گئے ہیں۔ پھر حضرت اپنے مرکب پر سوار ہوئے اور وہیں تشریف لائے جہاں گھرے ہوئے تھے۔

یمال تک کہ جمعہ کا آفاب غروب ہوا۔ اب یمان یہ جملہ قابل لحاظ ہے کہ غروب

کے بعد لکھا ہے۔ و دھبت الصفرة لین مرف آفاب کے غروب ہونے پر اکتفا

نیس فرائی بلکہ انتظار کیا کہ زردی دور ہو جائے۔ یہ "زردی" کی لفظ بظاہر تعبیر

ہے۔ " حمرة مشرقہ" کے دور ہونے کی جے شیعہ غروب آفاب کا معیار قرار دیتے

ہیں اور اس کے پہلے سجھتے ہیں کہ مغرب کا وقت نہیں آیا۔ اب حضرت اسامہ بن

زید کو اپنے ساتھ بینچا جے مشعرالحرام بھی کتے ہیں۔ جب مغرب کی نماز کا ہو عام

اس وقت مزدلفہ پنچے جے مشعرالحرام بھی کتے ہیں۔ جب مغرب کی نماز کا ہو عام
طور پر وقت سمجھا جاتا ہے گذر چکا تھا۔ چنانچہ عشاء کے وقت میں مغرب اور عشا

اس طرح اس جحتہ الوداع کے الریخی موقع پر حضرت نے جمع بین السلواتین کی دونوں صورتوں پر عمل کرکے دکھا دیا۔ یعنی نماز ظہر کے دفت بیں ای کے ساتھ عمر کی نماز اور پھر عشاء کے دفت بیں ای کے ساتھ مغرب کی نماز۔ جس سے یہ اصول ثابت ہو گیا کہ شروع اور آخر کے بس ذرا سے دفت کو چھوڑ کو جو عقلی طور پر پہلی اور آخری نماز کا دفت مخص ہے، باتی تمام دفت دونوں کا مشترک دفت ہے یہ اور بات ہے کہ نضیلت کے لحاظ سے اس بیں ایک کا حصہ ظہر سے نبست رکھتا ہے اور ایک حصہ عمر سے۔ ای طرح غروب کے بعد ایک حصہ مغرب سے اور اس کے بعد کا حصہ عشاء سے مگر اس درمیان کے دفت کے ہر جزء بیں ظہر اور عمر اور پھر مغرب اور عشاء کا ہونا درست ہے جو آئمہ اہل بیت رسول کے عمر اور پھر مغرب اور عشاء کا ہونا درست ہے جو آئمہ اہل بیت رسول کے ارشادات سے ثابت ہے۔

جانشيني على كااعلان

جج سے واپسی میں جب دیند کی طرف مراجعت کے لئے مکہ سے باہر آ گئے اور مقام غدر خم پر پہنچ جس کے لئے ہندوستان کے مورخ شبلی نعمانی لکھتے ہیں کہ "راہ میں ایک مقام خم پڑا جو بخفہ سے تین میل پر ہے' یہاں ایک مالاب ہے' عربی میں آلاب کو غدر کہتے ہیں اور اس کئے اس مقام کا نام عام روایتوں میں غدر خم میں آیا ہے۔

آ یا ہے۔

(ایرت النبی حصد دوم طبع ہشتم ۱۳۸۸ھ ۱۹۲۹ء صفحہ ۱۲۷)

اب بیہ نمیں معلوم کہ مقام خم اس تالاب سے گئی دور تھا اور تالاب میں پانی تھا یا وہ ختک ہو چکا تھا گر چوتھی صدی ہجری کے ملک عرب کے عالم کی تصریح ہے کہ یمال عموا " قافلے منزل نہیں کیا کرتے تھے اس لئے کہ یمال آب و گیاہ موجود نہیں ہے۔ (ارشاد صفحہ ۸۱) بسرصورت حضرت یمال پنچ تو تھم ربانی پہنچا۔ یا ایھا الرسول بلغ ما انزل الیلا من ربلا

وان لم تفعل فما بلغت رسالته

اے پینبرا جو آپ پر آپ کے پروردگار کی طرف سے انارا جا چکا ہے' اسے پہنچا ویجئے اور اگر آپ نے الیانہ کیا تو آپ نے اس کا پیغام کچھ پہنچایا ہی نہیں۔

آیت کے الفاظ سے بھی خود ظاہر ہے اور روایت بھی بتاتی ہے کہ یہ تھم پہلے آ چکا تھا گر اس کی تبلیغ کے لئے اس کے پہلے وقت مقرر نہ ہوا تھا۔ حضرت نے

اس کے اعلان میں تاخیر فرمائی اس انتظار میں کہ موقع ایبا سازگار ہو کہ اس میں اختلاف زیادہ بیدا نہ ہو گر اب بہ جگہ آگئی جہاں اللہ کو علم تھا اور دنیا پر بعد میں یہ حقیقت ٹابت ہوئی کہ اگر حضرت اس جگہ سے آگے بردھ جائیں اور قافلہ روانہ ہو جائے تو پھر راستے بدل جائیں کے اور اتنا برا مجمع پھر مجھی پینیبر خدا کو فراہم نہیں ہو سکتا تو اب خالق کی جانب سے یہ عظم تاکیدی آیا تاکہ زیادہ سے زیادہ مسلمان اس تھم ربانی کو سن لیں اور ججت تمام خلق پر زیادہ سے زیادہ تمام ہو جائے' اس تحكم محكم كے ورود سے مجبور ہو كر بلا توقف حضرت مركب سے الريدے اور لازما" حكم ديا كه چھوٹے چھوٹے درخت جو وہاں ہيں وہ اكھاڑ ديئے جائيں اكه زمين صاف ہو جائے۔ پھر یالا نمائے شرکو ایک دوسرے پر رکھ کر ایک طرح کا منبر وہاں بنوايا اور اب اعلان مواكهالصلواة حامعة لعني نماز جماعت مين سب آكر رسول ے ساتھ شریک ہوں۔ مجبورا" سب مسلمان سمٹ کر اکٹھا ہو گئے جب کہ ریگ صحراکی تیش کا بی عالم تھا کہ عبائیں یا چاورین بیروں سے لیسٹ لی گئیں تھیں۔ (ارشاد صفحہ ۸۱) رسول خدا حضرت علی کو اینے ساتھ لے کر اس مصنوعی منبر کی چوئی پر تشریف لے گئے اور اسیس اپنی دائیں جانب کھڑا گیا اور بسیط خطبہ ارشاد فرمایا جس کے بعد جناب میخ مفید علیہ الرحمہ اور ان کے بعد علامہ طبری نے کچھ مضامین اور خاص فقرے نقل کئے ہیں اس طرح:-

خطب الناس محمد الله و اثنى عليه و وعظ و نعى الى الامة نفسه فقال انى وعيت و يوشل ان اجيب و قد حان منى حقوق مزيين اظهركم و انى مخلف فيكم ما ان تمستكم به لن تضلوا كتاب الله و عنرتى اهل بيتى و انما لن يفترقا حتى يردا على الحوض ثم نادى با على صوته الست اولى بكم منكم بانفسكم؟ فقالوا اللهم بلى فقال على النسق و قد اخذ بضعى على فرفعها حتى بان بياض ابطيهما و قال من كنت مولاه فهذا على مولاه اللهم و ال من والاه و عاد من عاداه و

انصر من نصره و اخذل من خذله ثم نزل و كان وقت الظهرتم ثم صلى ركعتين تم زالت الشمس فاذن موذته الصلواة الظهر فصلم بالناس و جلس في خيمة و امر عليا ان يجلس بخيمة له بان ثم امر المسلمين ان يدخلوا عليه فوجا فوجا فهنؤه بالامامة و يسلموا عليه بامرة المسلمين ففعل الناس ذالل اليوم كلهم ثم امر ازاوجه وجميع نسائه المومنين معه ان يدخلن معه و يسلهن عليه المومنين ففعلن ذالة وكان ممن اطنب في قهنته بذلة المقدم عمر بن الخطاب و اظهر له من المسرة به و قال فيما قال- بخ بخ للا يا على اصبحت مولای و مولی کل مومن و مومنة و جاء حسان بن ثابت الی رسول الله فقال يا رسول الله اتاذن لي ان اقول في هذاالمقام مارضاء الله فقال له قم يا حسان على اسم الله فوقف على مرتفع من الارض و تطاول المسلهون لسما كلامه فانشا يقول اينا و يحهم يوم الغدير فوقهم نجم واسمع بالرسول مناديا فقال فمن مولاكم و وليكم فقالوا ولم يبدوا اهناك الهد مولانا وانت ولينا ولن نجدن منا للا اليوم عاصيا ' فقال له قم يا على فاني رضيتك من بعدي اماما و هاديا فمن كنت مولاه فهذا و ليه فكونو له انصارية صدق مواليا هناك دعا اللهم و ال وليه وكن للذي عادى عليا معاديا فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تزال يا حسان مويد ابروح القدس ما نصرنيه بلسانل و لم يبرح رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذالل المكان حتى نزل-حضرت نے یہ خطبہ یودھ کر حمد و نا اوا فرمائی اور موعظه و نصیحت کے ساتھ ساتھ امت کو اپنے وفات کی خبر سنائی اور فرمایا مجھے وعوت حق آ گئی ہے اور قریب ہے وہ وقت کہ میں اس پر لبیک کہوں اور اب تمهاری نظروں سے او جھل ہونے کا میرا وقت آگیا ہے اور میں تم میں چھوڑے جاتا ہوں وہ کہ جس سے تم آگر تمک رکھو کے تو ہرگز گمراہ سیں ہو گے۔ اللہ کی کتاب اور میری عترت جو میرے اہل

بیت ہیں اور یہ دونوں ہرگز ایک دوسرے سے جدا نہیں ہوں گے یمال تک کہ میرے پاس حوض کوڑ پر پہنچیں۔ پھر آپ نے بلند آواز سے پکارا کہ کیا میں تم لوگوں پر تم سے زیادہ بااختیار ہونے کا حق نہیں رکھتا؟ سب نے کما کیوں نہیں۔ بس اس سے ربط دے کر آپ نے فرمایا اس عالم میں کہ آپ نے حضرت علی کے دونوں ہاتھ بکڑ کر اونچا کیا آتا کہ دونوں کی سفیدی زیر بغل نحوط ہوئی اور فرمایا اچھا توجس كابيس مولا ہوں اس كابيعلى مولا ہے۔ خداوندا! دوست ركھ اسے جو اس كو دوست رکھے اور دشن رکھ اسے جو اسے دشن رکھے اور مدد کر اس کی جو اس کی مدد کرے اور بے مدو ار چھوڑ اسے جو اسے بے مددگار چھوڑے پھر منبرسے اترے اور سے عین دوپر کا وقت تھا تو حضرت نے دو رکعت نماز پڑھی اور اب زوال آفاب ہو گیا تو آپ کے موذن نے نمان ظمر کی اذان دی جس کے بعد آپ نے نماز پڑھائی اور آپ این خیمه میں بیٹے اور صرت علی کو علم دیا کہ وہ ایک خیمہ میں جو سامنے لگایا گیا تھا بیٹھیں پھر آپ نے انتہ مسلمانوں کو تھم دیا کہ ایک ایک کر کے آپ کے پاس جائیں اور امامت کی مبارکباد دیں اور امیرالمومنین کمہ کر سلام کریں چنانچہ اس دن سب نے ایبا ہی کیا۔ پھر آپ کے انواج اور تمام مسلمان خواتین کو علم دیا کہ وہ سب بھی آپ کے پاس آئیں اور آپ کو امیرالمومنین کمہ كر سلام كريں چنانچہ ان سب نے بھى اس ير عمل كيا اور جننوں نے اس ميں كافى طول کلام سے کام لیا حضرت علی کو اس منصب پر مبارک باد دینے میں وہ عمر بن خطاب تنے اور انہوں نے اس پر بہت خوشی کا اظہار کیا اور منجلہ اس کے جو کہا تھا یہ تھا کہ مبارک ہو مبارک اے علی کہ آپ میرے اور ہر صاحب ایمان مرد اور صاحب و ایمان عورت کے مولی ہو مجئے اور حسان بن ثابت پینیبر خدا کے پاس آئے اور کما کیا آپ اجازت دیتے ہیں کہ میں اس موقع پر پچھ ایما کموں جے اللہ پند كريا ہو- حضرت نے فرمايا اے حمان! بسم الله اٹھو- چنانچه وہ ايك اونے حصد ير زمین کے کھڑے ہوئے اور تمام مسلمانوں نے مردنیں بلند کیں ان کے کلام کے ننے کے لئے تو انہوں نے اشعار روحنا شروع کئے جن کا ترجمہ یہ ہے کہ انہیں غدیر

کے دن ان کے پینیبر پکار رہے تھے مقام خم پر اور پینیبر سے براہ کر کانوں تک آواز پہنچانے والا کوئی ہو سکتا ہے ۔ اور فرایا بتاؤ تممارا مولی اور ولی کون ہے؟ تو سب بول اٹھے اور کسی نے اس وقت وشنی ظاہر نہیں کی کہ خدا ہمارا مولی ہے اور آپ ہم میں سے کسی کو آج نافرانی کرنے والا نہیں پائیں گے تو حضرت رسول نے ان سے کما کہ کھڑے ہو اے علی کہ میں اپ بعد تممارے امام اور رہنما ہونے کو پیند کرتا ہوں تو جس کا میں مولی ہوں اس کا بیہ ولی ہے تو تم سب رہو ان کے لئے مددگار اور موافقت رکھنے والے اس موقع آپ نے دعا کی کہ خداوندا اس کے دوست کو تو دوست رکھ اور جو علی کو دشمن رکھے اس کا تو دشمن ہو اس پر حضرت پینیبر خداصت الکھ اور جو علی کو دشمن رکھے اس کا تو دشمن ہو اس پر حضرت پینیبر خداصت الکھ دی جب تک تم اپنی ذبان سے ہماری مدرکے رہو گے اور حضرت پینیبر خدا اس جگہ جب تک تم اپنی ذبان سے ہماری مدرکے رہو گے اور حضرت پینیبر خدا اس جگہ سے ہے نہیں یمال تک کہ بیا آیت اتری۔

اليوم اكملت لكم دينكم و المسترعيكم نعمتى و رضيت لكم الاسلام دينا فقال الحمد لله على كمال الدين و تمام النعمة و رضاً الرب برب الني و الوالاية لعلى من بعدى

آج میں نے تہمارے لئے تہمارے دین کو کمل کر دیا اور تم پر اپنی نعت کو پورا کر دیا اور تم پر اپنی نعت کو پورا کر دیا اور تممارے لئے اس دین اسلام سے میں راضی ہوا اور حضرت نے فرمایا اللہ کا شکر دین کے کمل اور نعت کے پورے ہونے اور پروردگار کے میری رسالت اور علی کی میرے بعد ولایت سے راضی ہونے پر-

(اعلام الورى صفحه ١١٦٩ - ١١٧٠)

جناب شیخ مفید علیہ الرحمتہ اور ان کے بعد علامہ طبری ان دونوں کے لفظوں میں ہم نے اس پورے واقعہ کو مربوط شکل میں پیش کیا 'شیعہ عالم اور مورخ ہیں ' لیکن اس کے تمام اجزا اہل سنت کی معتبر کتب میں موجود ملتے ہیں۔ یہ اور بات ہے کہ وہ بریشاں شکل میں ہیں۔

ہاں -ایک حقیت ہے جس پر ہم نے فتح کمہ کے موقع پر بت فکنی کے ذیل میں کی حد تک روشنی ڈالی ہے اور یہاں ہم اسے زیادہ واشکاف الفاظ میں بیان كرتے ہيں كہ ہميں اہل سنت كے معتر مافذوں ير نظر كرنے سے يد محسوس ہوا ہے جے از خود نہیں تو ہارے توجہ دلانے سے ہر صاحب وجدان خود بھی محسوس کر سکتا ہے کہ راویان تاریخ پر اموی اور عبای سلطنت کی سیاست کا اثر راویان حدیث و تغیرے زیادہ تھا' اس لئے بہت ی تاریخ کی کڑیاں جو با اقتدار سلطنوں کے رجانات کے خلاف تھیں ہمیں رسی طور پر جن کتابوں کو تاریخ کہتے ہیں' ان میں نظر نهیں آتیں لیکن جوامع حدیث و تغییر میں ہمیں تاریخ کی مم شدہ کڑیاں مل جاتی ہیں۔ اور کوئی وجہ نہیں کہ ایس کتابوں کے نام کا جز اگر لفظ تاریخ ہو تو ای کو ہم تاریخ سمجیں ' جبکہ حقیقیں گفتوں کے بالع نہیں ہیں۔ اگر کسی محدث نے کوئ تاریخی واقعہ بیان کیا ہے تو اس واقع کے بیان کرنے میں وہ مورخ کی حیثیت رکھتا ہے۔ اس طرح اگر کسی آیت کی تشریح کے ذیل میں کسی مفسر نے بطور شان نزول کوئی اسلامی واقعہ درج کرتا ہے تو اس واقعہ کے بیان کی حد تک وہ تفسیری بیان بھی تاریخ کی حیثیت رکھتا ہے بلکہ جیسا ای "تاریخ اسلام میں جماد کے ہی منظر میں ہم نے لکھا ہے۔ قرآن مجید! مسلمانوں کے لئے دین کتاب؟ اس لئے ایک سب سے برے وی ماخذ کی حیثیت رکھتا ہے۔ واقعات اسلامی کے بیان میں غیر مسلم جماعتوں کو اسے اصولا" ایک تاریخ کی حیثیت تو دینا ہوگی جسے وہ منزل من اللہ ہونے پر ايمان نہ لانے كى وجہ سے كلام الى نہ مانيں مراسے نہ مانے كے لئے انہيں اسے خود پینیبر خدامت ایک ایک بریان خود لکھوائی ہوئی تاریخ مانا بڑے گا جس کا وزن روایق طور پر بعد کی تکھی ہوئی تمام مسلم اور غیرمسلم تاریخوں سے زیادہ ہو گا۔ اب ہم ذکورہ مسلسل واقعہ کی اہم کڑیاں کی نشان دہی کتب اہل سنت سے کرتے ہیں جے ہر شخص تلاش کرکے دیکھ سکتا ہے اور خود اپنی آزاد عقل اور ضمیر ہے نتیجہ نکال سکتا ہے۔

كتاب لغات و معاجم ميں غدر خم كے خطبه كى كونج

جامعہ ازهر مصر کے ایک عالم سعد محمد حسن نے جو وزارت معارف مصر کی طرف سے مدرس تھ' اپنی کتاب ''الهدتیه فی الاسلام'' میں جو علی گڑھ مسلم یونیورٹی کے ادارہ علوم اسلامیہ کے کتب خانہ میں موجود ہے صفحہ اے پر اہل لغات و معاجم کے ان تقریحات کو یک جا کیا ہے۔

ہر صاحب فیم سمجھ سکتا ہے کہ بے شار قطعات ارض میں سے کسی ایک سے جب تک کسی ایک سے جب تک کسی اہم واقعہ کا تعلق نہ ہو' لغت یا جغرافیہ کی کتابوں میں نمایاں طور پر اس جگہ کا تفصیلی تعارف ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔

غدر اور خم دونوں کے ایک ساتھ تذکرہ اور تفصیلی تعارف کا ہونا اس کا جوت ہے کہ اس واقعہ کا جو اس سفر سے متعلق ہے اس علمی حلقہ کے ول و دماغ پر پوری طرح اثر ہے چنانچہ بعض کے مراحہ '' غدر خم کے خطبہ اور اس کے بعض اجزا کا تذکرہ بھی کر دیا ہے جسے ہم ذیل جس میں حوالوں کے ساتھ درج کریں گے۔ اجزا کا تذکرہ بھی کر دیا ہے جسے ہم ذیل جس میں الاسلام '' کے مولف نے تذکرہ کیا جن کتب اور مصنفین کا ''الهدانیہ فی الاسلام'' کے مولف نے تذکرہ کیا

ہے وہ حب زیل ہیں۔

(١) "قاموس" محمد بن يعقوب فيروز آبادي

(r) "مجم ما الشعم" وزير ابو عبيد الله البكري الاوسي

(m) "صبح الاعثل قلقشندى (m) تاريخ يعقوبي

علاوہ بران مین محمد طاہر نقنی نے مجمع بحار الانوار میں بھی غدیر اور خم دونوں کا تعارف کرایا ہے۔

اب زیل میں واقعہ غدر کی اہم کریوں کی نشان وہی کتب اہل سنت سے کی

جا رہی ہے۔

() نزول آیه بلغ

علامہ واحدی ابو الحن علی بن احمد نیشا پوری نے اپنی مشہور و معروف کتاب "اسباب النزول" میں ' جو صحیح معنی میں تاریخ تنزیل آیات قرآنی ہے' ابو سعید

خدری کی روایت درج کی ہے۔

نزلت هذه آلایة یا ایها الرسول بلیغ ما انزل الیك من ربل یوم غدیر خم فی علی بن ابی طالب

یہ آیت کہ "اے رسول تبلیغ کر دیجے اس کی جو آپ پر آپ کے پروردگار کی طرف سے اترا ہے' غدیر خم والے دن حصرت علی بن ابی طالب کے بارے میں نازل ہوئی"۔

(اسباب الننزیل مطبوعہ مصر ۱۵۳اھ صفحہ ۱۵۰)

حافظ جلال الدین سیوطی نے اپی مشہور و معروف تغیر "در منشور فی التقیربالماثور" (مطبوع طراوہ جلد ۲ صفحہ ۲۹۸) اور ا بال حدیث کے بہت بردے عالم اور مفسر محمد بن علی بن محمد شوکانی متوفی ۱۵۰اده نے اپنی تغیر "فتح القدیر (جلد ۲ مطبوعہ مفر صفحہ ۱۲) میں اور جمارے ہندوستان کے مشہور عالم ابال حدیث نواب صدیق حسن خال قنوجی نے اپنی تغیر "فتح البیان فی مقاصد القرآن" (مطبوعہ مصر المسادھ صفحہ ۱۹) میں جو متفقہ الفاظ درج کے بین وہ حسب ذیل ہیں۔

اخرج ابن ابى حاتم و ابن مردوية و ابن عساكر عن ابى سعيد الخدرى قال نزلت هذه الآية يا ايها الرسول بلغ ما انزل ليل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم غدير خم فى على ابن ابى طالب و اخرج ابن مردويه عن ابن مسعود قال كنا نقرء على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليلا من ربلا ان عليا مولى المومنين و ان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمل من

ابن ابی حاتم 'ابن مردویہ اور ابن عساکر نے ابو سعید خدری کی زبانی بیان کیا ہے کہ یہ آیت تو یایا ایاها الرسل (الخ) پیغیبر خدا پر نازل ہوئی غدیر خم کے دن علی ابن ابی طالب کے بارے میں اور ابن مردویہ نے ا ابن مسعود کی زبانی نقل کیا ہے کہ ہم لوگ جب پیغیبر خدا کے زمانہ میں اس آیت کو پڑھتے تھے تو اس فقرہ کے ساتھ کہ 'جو اللہ کی طرف سے اتارا گیا ہے "کہ علی مومنین کا مولا ہے اور اگر

آپ نے ایبا نہ کیا تو اس کی رسالت کچھ پہنچائی ہی نہیں اور اللہ لوگوں سے آپ کی حفاظت کرے گا۔

الیں روایتوں کی ہم نے مقدمہ تغییر میں وضاحت کی ہے کہ ایسے اضافے جو کچھ صحابہ نے بیان کئے ہیں یہ تغییری نوٹ کے طور پر ہوتے تھے جس کی تشریح میں وہ پینیبر خدا مستفلید بھی ہے۔ میں وہ پینیبر خدا مستفلید بھی ہے۔

(۲) خطبہ اور اس کے خاص خاص فقرات

جس طرح ندکورہ سابق شیعہ مافذوں میں پورا خطبہ نہ تھا بلکہ اس کے خاص خاص جملے تھے۔ اس طرح کتب اہل سنت میں اس خطبہ کے خاص خاص فقرے ہی نقل ہوئے ہیں۔ اس بنا پر یہ غلط تصور قائم ہوا ہے کہ "آپ" نے ایک مخفر سا خطبہ دیا"۔

(سیرت النبی شبلی حصہ دوم صفحہ ۱۸۸)

طلائکہ اگر تمام فقرات جمع کئے جائیں جو متعدد مافذوں میں بکھرے ہوئے ہیں تو وہ خطبہ ایبا "مختر سا" نہیں تھا جیسا اس لفظ سے سمجھ میں آتا ہے۔

امام ولی الدین محمد بن عبرالله الحطیب العربی منوفی ۱۹۳۵ میلاتی فی مشهور و معروف کتاب «مشکوان المصابع» میں جو عموما مشکوان شریف کملاتی ہے جو روایت درج کی ہے وہ اس طرح ہے۔

عن زید ابن ارقم یقول- نزل رسول اللّه صلی اللّه علیه و آله وسلم
یوما فینا خطیبا بین مکه و مدینة محمد اللّه و اثنی علیه
زیر بن ارقم کا بیان ہے کہ ایک رفعہ پنجبر خدا صلی الله علیه و آله و سلم کمه اور مدینه
کے درمیان خطبه دینے کے لئے سواری سے اترے اور حمد و ثنائے الله بجا لائے۔
"سواری سے اترے" "کمه اور مدینه کے درمیان" اور "خطبه وینے کے لئے
اس اجمال کے تحت میں وہ پوری تفصیل آتی ہے جو ارشاد اور اعلام الورئ سے
قبل میں درج ہو چکی ہے۔ پھریے کہ "حمد و ثنائے اللی" ادا کی۔ یہ اجزاء بھی خطبه
کے ہیں بعض راوی نے پورا نقل نمیں کیا ہے گر ظاہر ہے کہ وہ حمد و ثنائے اللی
جتنی بھی بیط یا مختر ہو وہ اس جمله بھر تو نہ تھی جے راوی نے کما ہے کہ "حمد و

ثنائے اللی اواکی"۔ اور اگر وہ اتن ہی مختصر ہوتی تو راوی اختصار کے تقاضا ہے اس کے اصل الفاظ کے بیان کو ترک کیوں کرتا؟

و ذکر ما بعد یا ایھاالناس انما انا بشر یوشک ان یا نینی رسول اللّه ربی فاجیب انی تارك فیکم الثقلین اولها کناب اللّه فیه الهدی و النور فحلو بكتاب اللّه و رغب فیه اس کے بعد آپ نے فرایا اے لوگو! میں بی ایک انبان موں بمت نزدیک ہو دن کہ میرے پروردگار کا پیغام آ جائے اور میں لیک کموں بلا شبہ میں تم میں دو گرانقدر چیزیں چھوڑ ہا موں۔ پہلی ان میں سے اللہ کی کتاب ہے جس میں ہدایت اور دوشن ہے تو اللہ کی کتاب کو لو اور اس سے تمک کرو-اور آپ نے کتاب اللہ پر عمل کی ترغیب دی اور این پر بہت زور دیا۔

ویکھے پھر راوی نے بنظر اختصار بہت سا حصہ ارشادات رسول کا چھوڑ دیا جس سے ظاہر ہے کہ پھر اس منزل پر پینمبر خدات کافی بسط و تفصیل سے کام لیا تھا۔ ثم قال اذکر کم اللَّه فی اهل بیتی اذکر کم اللَّه فی اهل بیتی۔ (رواہ مسلم)

پھر فرمایا میں تہیں اپنے اہل بیت کے بارے میں خدا کو یاد دلاتا ہوں۔ اپنے اہل بیت کے بارے میں خدا کو یاد دلاتا ہوں۔ سیت کے بارے میں خدا کو یاد دلاتا ہوں۔ مسلم نے اس کی روایت کی۔

مولانا شبلی نعمانی نے صحیح بخاری و ترندی کے حوالے سے حسب زیل الفاظ ایے ترجمہ کے ساتھ نقل کئے ہیں۔

الا ایھا الناس فانما انا بشر مثلکم یوشک ان یاتی رسول اللّه فاجیب و انی تارك فیکم الثقلین اولهما کتاب اللّه فیه الهدی والنور فخذو اکتاب اللّه واستمسکوا به و اهل بیتی اذکر کم اللّه فی اهل بیتی اکتاب اللّه واستمسکوا به و اهل بیتی اذکر کم اللّه فی اهل بیتی اب لوگوا می بھی بشر ہوں ممکن ہے کہ خدا کا فرشتہ جلد آ جائے اور مجھے قبول کرنا پڑے یعنی موت میں تمارے درمیان دو بھاری چڑیں چھوڑ آ ہوں ایک خدا کی کتاب جس کے اندر ہدایت اور روشنی ہے۔ خدا کی کتاب کو مضوطی سے پکڑو اور

دو سری چیز میرے اہل بیت ہیں۔ میں اپنے اہل بیت کے بارے میں حمہیں خداکی یاد دلاتا ہوں۔

آخری جلہ کو آپ نے تین دفعہ کرر فرمایا۔ بیہ صحیح مسلم (مناقب حضرت علی) کی روایت ہے۔ نسائی۔ سند امام احمد۔ ترندی 'طبرانی' طبری' عاکم وغیرہ میں کچھ اور فقرے بھی ہیں جن میں حضرت علی کی منقبت ظاہر کی گئی ہے۔

(سيرت النبي حصه دوم صفحه ١٩٨)

جناب شبلی کے شاگرہ رشید شاہ معین الدین احمد ندوی نے بہت احتیاط سے کام لے کر صبح مسلم جلد ۲ کتاب الفضائل ۔ باب فضائل علی "کو ماخذ قرار وے کر لکھا ہے۔

مرینہ کی طرف کوچ فرمایا اور رائستہ میں مقام فم غدیر میں ایک مخضر خطبہ دیا۔
"حمد و ثناء کے بعد اے لوگوا میں بھی بشر ہوں۔ ممکن ہے خدا کا فرشتہ آلے اور مجھے اس کی دعوت قبول کرنا پڑھے۔ میں تہمارے ورمیان دو بھاری چیزیں چھوڑ تا ہوں۔ ایک خدا کی کتاب جس کے اندر ہدایت اور روشنی ہے۔ خدا کی کتاب کو مضوطی سے پکڑو اور دوسری چیز میرے اہل بیت" کے کتاب کو مضوطی سے پکڑو اور دوسری چیز میرے اہل بیت"۔ اپنے اہل بیت" کے بارے میں تم کو خدا کی یاد دلاتا ہوں"۔

(آريخ اسلام حصد اول مطبوعه معارف بريس اعظم كره طبع بنجم ١٩٢١ء صفحه ١١١)

مركزي فقره

اب اصل فقرہ جے خطبہ کا ماحصل سمجھنا چاہئے۔ اس کے معنی چاہے بعد کو جو چاہے والے کہ اس کے معنی چاہے بعد کو جو چاہے قرار دیئے جائیں بلکہ بروقت بھی۔ اس فقرہ کو اتنی اہمیت دی گئی کہ اس کے الفاظ کو کیکر حضرت علی کو مبارک باد دی گئی وہ متند جوامع حدیث میں متفق علیہ حیثیت رکھتا ہے۔

چنانچ مظواة ترجمه مطبوعه وبلى صفحه ٢٠١ مين زير بن ارقم والى حديث ہے كه-قال تعلمون انى اولى بالمومنين من انفسهم ثلث مرات قالوا نعم فقال رسول اللَّه صلے اللَّه عليه و آله وسلم من كنت مولاه فعلى مولا- فرمایا تین مرتبہ کہ کیا تم لوگ چاہتے ہو کہ میں تمام مومن پر خود ان سے زیادہ اختیارات رکھتا ہوں۔ سب نے کہا ہم جانتے ہیں تو رسول خدا منتی الم الم اللہ فرمایا کہ جس کا میں مولا ہوں اس کا علی مولا ہے۔

(مفكواة مطبوعه ومثق جلد ١٣ صفحه ٣٠ ميس ٢٠)-

عن زيد ابن ارقم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من كنت مولاه فعلى مولاه رواه احمد والترمذي

ترجمہ زید ابن ارقم سے روایت ہے کہ رسول اللہ ف فرمایا کہ جس کا میں مولا اس کا علی مولا۔

مفکواۃ مترجم مطبوعہ وہلی صفحہ ۵۱۷ میں براء ابن عازب اور زید بن ارقم کی زبانی ہے کہ جب حضرت غدری خم میں اترے تو علی کا ہاتھ پکڑا پھر فرمایا۔

الستم تعلمون انى اولى بالمومنين من انفسهم

کیا تم نہیں جانے کہ میں مومنین پران کے نفوس سے زیادہ اختیار رکھتا ہوں"۔ قالوا بلی "سب نے کماکیوں نہیں"۔

عمر قرايا الستم تعلمون! ني اولي بكل مومن من نفسه

"کیا تم نہیں جانتے کہ میں ہر فرد مومن پر اس کے نفس سے زیادہ اختیار رکھتا ہوں" سب نے کماکیوں نہیں؟

اب فرمایا اللهم من كنت مولاه فعلى مولاه اللهم و ال من والاه و عاد من عاداه "فدا وندا جس كا ميس مولا بول على اس كا مولا به- خداوندا تو دوست ركه اس جو اس كا جو اس كا دعمن بو"-

مند الم احمر بن حنبل میں بیہ کئی دفعہ متعدد موقعوں پر درج ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب نے کوفہ کے مقام رحبہ میں جمال ظاہر ہے کہ تمام اصحاب پینجبر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم موجود بھی نہ تھے بلکہ صرف وہی تھے جو اتفاق سے عراق پہنچ گئے تھے اور اس وقت اس مقام پر موجود تھے اس واقعہ کے چتم دید گواہیاں طلب کیں کہ جس نے اپنے کان سے رسول اللہ کو غدیر خم میں بیہ الفاظ فرماتے سنا طلب کیں کہ جس نے اپنے کان سے رسول اللہ کو غدیر خم میں بیہ الفاظ فرماتے سنا

ہے وہ گوائی دیں تو بارہ افراد ایسے صحابہ میں سے جو جنگ بدر میں شریک ہو چکے تھے کھڑے ہو گئے اور انہول نے اعلان کیا کہ ہم نے اپنے کانوں سے رسول کو یہ الفاظ فرماتے سا۔

(مند احمد مطبوعه مصر جلد ا صفحه ۱۹۵٬ ۱۹۱ و صفحه ۲۰)

اس کے علاوہ جلد ۲ صفحہ ۲۷ میں جناب ابن عباس کی روایت سے یہ الفاظ درج ہیں کہ - من کنت مولاہ فان مولاہ علی

ملاعلی متقی کی کنزا لعمال (جلد ۱۲ صفحہ ۲۰۲) میں ایک ہی مضمون کے تین جملے مختلف راویوں کی زبانی ہے وارد ہیں۔ مشہور الفاظ من کنت مولاہ فعلی مولاہ۔

براء ابن عازب اور جناب ام سلم کی روایت سے مند احمد کے حوالے سے بیں۔ اور بریدہ کے حوالہ سے بید لفظیس ہیں کہ من کنت ولیہ فعلی ولیہ اور صفحہ ۲۰۳ میں محالی کی امالی کے حوالے سے جناب ابن عباس کی روایت کے الفاظ ہیں۔ علی ابن ابی طالب موللی من کنت مولاہ

حافظ ابن حجر عسقلانی نے اصابتہ (جلد ۲ مطبوعہ کلکتہ ۱۸۸۸ء صفحہ ۱۲۱۲)میں یہ

الفاظ درج کئے ہیں کہ من کنت مولاہ فعلی مولاہ

ابن اثیر جزری نے اسد الغابتہ (جلد ۴ صفحہ ۲۸) میں وہی رحبہ والا واقعہ عبدالرحمٰن ابن ابی لیلی کی زبانی ورج کی ہے جس میں بارہ بدری صحابیوں کی شمادت ہے کہ رسول نے فرمایا من کنت مولاہ فعلی مولاہ

جناب شبلی نعمانی نے صحیح بخاری کے حوالہ سے خطبہ کے ابتدائی فقرات درج کرنے کے بعد لکھا ہے۔

مند امام احمر' ترندی' طبرانی' طبری' حاکم وغیرہ میں کچھ اور فقرے بھی ہیں جن میں حضرت علی کی منقبت ظاہر کی گئی ہے۔ ان روایتوں میں ایک فقرہ اکثر مشترک

من كنت مولاه فعلى مولاه اللهم و ال من والاه و عاد من عاداه (سيرت الني حصه دوم صفحه ١٢٨)

خلیفہ ء دوم کی مبارک باد

مفکواۃ مترجم مطبوعہ دبلی جلد ۲ صفحہ ۵۹۰ میں اس خطبہ کے تذکرہ کے بعد لکھا ہے کہ۔

لقیه عمر بعد ذلك فقال له هنیا یا ابن ابی طالب اصبحت و امسیت مولی كل مومن و مومنة (رواه احمد)

حضرت عرض نے اس کے بعد آپ سے مل کر کما مبارک ہو آپ کو اے ابوطالب کے فرزند آپ صبح و شام مستقل طور بہر صاحب ایمان مرد اور ہر صاحب ایمان عور تر صاحب ایمان عورت کے آج سے مولی ہو گئے۔ اس کی امام احمد بن عنبل نے تخریج کی ہے۔ ابن اشاط ابن اثیر جزری نے بھی اسد الغابہ (جلد س صفحہ ۲۸) میں درج کیا ہے ان الفاظ میں کہ قال عمر بن الخطاب یا بن ابی طالب اصبحت الیوم ولی کل مومن۔

حیدر آباد کے علمائے اہل صدیث میں سے وحید الزمان حیدر آبادی نے اللفہ (مطبوعہ بنگلور پارہ ۱۱ صفحہ ۹۷) میں لکھا ہے۔

" حفزت عرض خوش نے حفزت علی سے کما تم تو ہر مسلمان مرد اور ہر مسلمان عورت کے مولا بن گئے۔ حفزت عرض نے حضرت علی کو مبارک دی جب آنخضرت نے یہ صدیث فرمائی۔ من کنت مولاہ فعلی مولاہ"

انتىاه

یاد رکھنا چاہئے کہ تاریخ کا فرض واقعات کو محفوظ کرتا ہے۔

واقعہ- پنیبر خدا مستفری اللہ کا زبان پر ان الفاظ کا جاری ہوتا ہے۔ وہ ہم دکھا کھا جگے ہیں کہ شیعہ اور سنی میں متفق علیہ ہے۔ اب سے کہ ان الفاظ کے معنی کیا تھے؟ اس پر کشت کرنا آریج کے حدود سے باہر ہے۔

خلاصہ فیصلہ۔ اس کا مجملا وہ ہے جے اہل سنت کے ایک مشہور عارف شاہ علی حسن جانبی نے ان الفاظ میں کہ ریا ہے کہ "علی مولا بان معنی کہ پیفیبر بود مولا"۔ کیونکہ رسول نے اپنی حدیث میں این لیے لئے اور حضرت علی کے لئے ایک ہی لفظ دہرا دی ہے۔ للذا اس فیصلے کے قبول کرتے سے کسی حدیث رسول کے مانے والے کو انجاف کی گنجائش نہیں ہے۔

مدینہ کی طرف واپسی اور کشکر اسامہ کے بھیجنے کی تیاری

رومیوں سے تصادم کی وہ کڑیاں جنگ مونہ اور غزوہ تبوک کی شکل میں پہلے آ
چکی تھیں۔ تبوک میں کسی جنگ کی نوبت نہیں آئی۔ صرف اسلام کے حلقہ اثر
میں اضافہ ہوا۔ گر مونہ کی جنگ میں جو مسلمانوں کو فکست ہوئی تھی' اس کی کوئی
علافی اب تک نہیں ہو سکی تھی جس کا پیٹیبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فطری
طور پر صدمہ تھا۔ ظاہری بات تو یہی ہے اور باطنی طور پر خالق کی کچھ اور حکمیں
بھی اس سے وابستہ ہو سکتی ہیں جن میں سے بعض کا ممکن سے بعد میں قرائن سے
انکشاف ہو اور ممکن ہے کہ بعض راز سربستہ ہی رہیں۔

اگر پینیبر اسلام مستفری این نظر این سے بس قرابت ہوا کرتی تو جنگ مون میں متفق علیہ طور پر پہلے سردار جناب جعفر طیار ہوتے اس لئے کہ وہ حضرت کے حقیقی پچپا زاد بھائی اور حضرت علی ابن ابی طالب کے سکے بھائی سے گر اکثر مورخین کے قول کے مطابق پہلے سردار جناب زید بن عاریہ حضرت کے آزاد کردہ غلام سے بے شک حضرت جناب جعفر سے نسبی قرابت اور ان کے اوصاف کی بنا پر مجت فرماتے سے اس لئے ان کی وفات کا صدمہ آپ کو بہت ہوا۔ آپ کے گر میں ان کا ماتم ہوا اور حضرت فاطمہ زہرا کو ان کی خبر شمادت سے جو گریاں دیکھا تو بجائے گریہ سے منع کرنے کے یہ تاریخی جملہ ارشاد فرمایا کہ علی مشل جعفر

فلتبل البواكي "جعفر ايس مخض پر رونے واليوں كو رونا بى چاہے"-

پھر بھی اب جنگ موۃ کے تدارک کے لئے جو فوج بھیجی جا رہی ہے تو سے نہیں ہوا کہ عبداللہ بن جعفر کو جو عمر میں جوان نہیں تو نوجوانی کے حدود سے قریب ضرور سے 'سردار لشکر بنا کر بھیج دیتے جس سے یہ سیجھنے کا موقع ہو تا کہ اپنے بچا ذاد بھائی جناب جعفر کے خون کا بدلہ لینے بھیج رہے ہیں المذا ان کے ولی الدم کو سردار فوج بناتے ہیں بلکہ انمی زید بن عارہ کے بیٹے اسامہ کو جو کم س بی شے 'سردار لشکر بنایا اور برے برے اکابر صحابہ کو ان کی ماتحتی ہیں جانے کا عظم دیا۔ سوا حضرت علی بن ابی طالب کے باقی تمام قابل ذکر افراد ان کے زیر قیادت جانے پر مامور ہوئے جن میں وہ افراد بھی تھے جو اس کے بعد اپنے یا دنیا کے زدیک قیادت علیٰ کے اہل سمجھے گئے۔ ان میں بری عموں کے بعد اپنے یا دنیا کے زدیک قیادت عظمٰی کے اہل سمجھے گئے۔ ان میں بری عروں کے لوگ سے اور اسامہ کم عمر عظمٰی کے اہل سمجھے گئے۔ ان میں بری عروں کے لوگ سے اور اسامہ کم عمر انبرۃ میں تکھے ہیں۔

تکم عالی چنان صادر شد که اعیان مهاجر و انسار مثل ابوبکر صدیق و عمر و فاروق و عثان ذوالنورین و سعد بن ابی و قاص و ابو عبیده بن جراح وغیر بم الا علی مرتفعی راه که همراه نه کردوران لشکر همراه اسامه باشند و این در خاطر بعض مردم گرال آمد که غلامی را بر مهاجرین و انسار امیر گردانید و در مجالس ازیس جماعته عنان ازیس باب جاری شد و ورد و می یافت چول این اخبار بسسم شریف رسید خاطر مبارک رنجیده شد و بعضب در آمد

حضرت کی طرف سے تھم ہوا کہ برے برے مماجرین و انسار جیے حضرت ابو بر صدیق اور حضرت عمان ذوالنورین اور سعد بن ابی و قاص اور ابو عبیدہ بن جراح وغیرہ سب اس لشکر میں اسامہ کے ساتھ جائیں سوا علی مرتضٰی کے جنہیں ان کے ساتھ نہیں بھیجا اور یہ بات بعض حضرات کو بہت گراں گذری ایک غلام کو مماجرین و انسار کا سردار بنا دیا اور ان لوگوں کے جمعوں میں اس پر نکتہ چینی ہونے گی۔ جب یہ اطلاعات حضرت کے کانوں تک پنچ تو میں اس پر نکتہ چینی ہونے گئی۔ جب یہ اطلاعات حضرت کے کانوں تک پنچ تو

آپ کو رنج ہوا اور حفرت غضب ناک ہوئے۔

اور پھر ان لوگوں کے اعتراض کا جواب جو پیفیبر خدا تھا ہے۔ اس اس کے دیا ہے، اس سے گذشتہ تاریخ کی ایک م شدہ کڑی کا بھی پتا ملتا ہے۔ آپ نے فرمایا۔

"تم لوگوں نے اس سے پہلے اسامہ کے باپ زید بن حاریہ کو سروار بنانے پر بھی ناگواری ظاہر کی تھی اور اب تم اسامہ کو نا پیند کر رہے ہو گر خدا اور رسول تماری ناراضگی کی پرواہ نہیں رکھتے جو فیصلہ خدا اور رسول کا ہے ' وہ ممل نہیں سکا"۔

جناب مینخ عبدالحق محدث وہلوی کے الفاظ یہ ہیں۔

سر منبر رفت و فرمودات معشر الناس این چه سبب است که در باب امیر ساخته من اسامه را از شما سر بر می زندد در باب امارت پدرش در غزوه موته نیز سخن می کردید بخدا سوگند که او سزاوار امارت است و پدرش نیز سزاوار امارت بود"

(مدارج النبوة)

اں واقعہ میں دنیا کے لئے بری بھیرتیں مضم ہیں۔ چونکہ حضرت کچھ عرصہ سے برابر عفریب دنیا سے اپ جانے کی طرف اشارہ فرا رہے تھے' اس لئے دو سرے لوگوں کو بھی کچھ کچھ اس کا احساس ہو گیا تھا' اس کے ساتھ آپ نے استے اہتمام کے ساتھ جو اپنی جائشینی کا اعلان فرمایا۔ اب آپ حضرت کے سوا باتی تمام ایسے عناصر کو جو اس کے بعد آپ کی جائشینی کے دعویدار ہو سکتے تھے مدینہ سے باہر ایسے عناصر کو جو اس کے بعد آپ کی جائشینی کے دعویدار ہو سکتے تھے مدینہ سے باہر بھیجے رہے ہیں' یہ بات بری معنی خیز تھی۔ اسے بعد کے لوگوں نے سمجھ لیا چنانچہ شیخ مفید نے چوتھی صدی جری میں لکھا ہے کہ۔

حتى لا يبقى فى المدينة عند موته من يختلف فى الرياسة و يطمع فى التقدم على الناس لا مامة و يستعتب الامر لمن استخلفه من بعده ولا ينازع فى حقه منازع (ارثاد صفح ۸۳) یہ اس لئے تھا کہ مدینہ میں آپ کی دفات کے دفت کوئی ایبا فخص نہ رہے جو امت کی سربراہی میں اختلاف کرے اور جو خود لوگوں کے آگے ہونے کی اپنے لئے توقع رکھتا ہو اور اسطرح اس مخص کے لئے جے حضرت نے خود اپنا جانشین بنایا ہے مقصد کی شکیل ہو جائے اور اس کے حق کے بارے میں کوئی نزاع کرنے والا نزاع مدے۔

اور ای کو ساتویں صدی میں نسبتا مختصر الفاظ میں علامہ طبری ؓ نے لکھ دیا ہے۔

انما فعل عليه السلام ذلك لئلا يبقى بالمدينة عند وفاته عليه السلام من يختلف بالامامة و يطمع فى الامامة و يستوسق الامر لاهله حضرت نے يه صرف اس لئے كيا كه مدينه ميں حضرت كى وفات كے وقت كوئى مخص ايبا نه رہ جو امامت ميں اختلاف كرے يا خود امير بننے كا خواہشند ہو اور اس طرح جو اس كا حق دار ہے اس كے لئے يه امر پايہ شكيل تك پہنچ جائے۔

تو بھلا وہ ذہین افراد ہو اس معالمہ سے دلچہی رکھتے تھے 'بروقت اسے کیوں کرنہ سبجھتے؟ بلا شبہ وہ رسول کے فرمان کو اپنے منصوبوں کے فاک میں ملنے کا سبب جانتے تھے۔ اب وہ کیا کرتے انہوں نے اسامہ کی سرداری کو کل بحث بنایا یہ کہ کہ یہ کہ اور رسول کے فیصلے کے اٹل ہونے کا اظہار فرما کر ایک طرف یہ فابت کر دیا کہ اہل بیت کے مقابلہ میں اللہ کی نظر میں سن و سال کوئی چیز نہیں۔ دوسری طرف یہ فابت کر دیا کہ اسلامی منصب کے تقرر میں مال کوئی چیز نہیں۔ داردمدار خدا اور رسول کے فیصلہ پر ہے۔ اس وقت جہور کا فیصلہ کوئی چیز نہیں۔ داردمدار خدا اور رسول کے فیصلہ پر ہے۔ اس وقت کے اکثر مسلمانوں نے وقتی مفادات کی رو میں ان بصیرتوں سے چیٹم پوٹی کی تو بعد کے مسلمان جن کے ذاتی اغراض کوئی بھی نہیں ہیں ' ان بصیرتوں کو آخر کس لئے نظرانداز کریں اور حق یوشی سے کام لیں؟!

یه ناگواری صرف زمنی طور پر رہتی یا زبانی سوالات و اعتراضات تک محدود

رہتی ہے تو کوئی خاص بات نہ تھی کیونکہ پہلے بھی ایبا ہوتا رہا ہے جے پیغیبر خدا مَتَنْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الله علام ك بلند مفادات كي فاطر نظر انداز ك سف مر اب چونکہ کچھ فہم جو افراد کے منصوبوں کے لحاظ سے خود ان کے مقاصد کی حیات و موت کا سوال تھا۔ الذا پینمبر خداکت المتنا کے فرمان کی تعمیل میں عملا تاخیر سے كام ليا جانے لگا- بالاخر كسى طرح الشكر روانه ہو بھى كيا تو مدينہ سے باہر مقام جرف یر جاکر براؤ ڈال دیا گیا۔ یمال حضرت علیل بھی ہو گئے اس علالت میں کہ جس ے پھر دنیا سے رخصت ہوئے۔ اس علالت سے ذہنی طور پر مزید رکاوٹ یول پیدا ہوئی کہ اب احساس ہو گیا کہ ان منصوبوں کی جھیل کے جو بعد رسول کے انظام سے متعلق ہے وقت بست قریب ہے اور ظاہری طور پر بمانہ بھی بن گیا کہ اب رسول کو بھار چھوڑ کر جس میں روز بہ روز شدت ہوتی جاتی ہے ہم لوگ کیوں کر جائیں ' جب کہ ان لوگوں کو جنہیں جاتا ہے ' رسول کے یمال کے وہ عاضر باش افراد بھی ہیں جنہیں بظاہر اینے خصوصیات کی جاری اس عالم میں رسول کو نہیں چھوڑنا عاہے گر جتنا ان لوگوں کو اس کام کے لئے فور روائلی سے انکار ہے' اتنا ہی خدا اور رسول کو ان کے فورا روانہ ہو جانے پر اصرار سے پہل تک کہ رسول اپنی علالت میں بار بار فرما رہے ہیں۔

نفذ و اجیش اسامة اسامه کے اشکر کو روانہ کو

(اعلام الورى)

گر مصلحت بنی اور سای عاقبت اندایش خدا اور سول کے ان تمام احکام اور تاکیدوں کے اثر پر غالب رہی اور یہ لشکر رسول کی زندگی میں نہ جانا تھا' نہ گیا۔

رسول کی علالت اور زندگی کے آخری کھات

اہ صفر کی آخری تاریخوں میں حضرت پر بیاری کا زیادہ غلبہ ہوا۔ آپ نے اندازہ فرمایا کہ اس کے بعد آپ کی جسمانی طاقت زیادہ ساتھ نہ دے گی۔ آپ نے حضرت علی کا ہاتھ پکڑا اور آگے بوسے صحاب کی ایک جماعت حضرت کے بیچھے چلی۔ حضرت جنّت ابقیع میں تشریف لے گئے جہاں آپ کے خاص خاص اعزا و احباب وفن ہے۔ یہاں آپ نے فاص خاص اعزا و احباب وفن ہے۔ یہاں آپ نے اہل قبور کو سلام کیا اور اس شخاطب میں اپنے ساتھ والوں کو یہ اطلاع دی کہ اب میرے بھی دنیا ہے جانے کا وقت قریب ہے اور پھر ان سب کے سب نے حضرت علی سے فرمایا کہ مجھے عشل تم ہی دینا اور کسی کی نگاہ میرے پورے جم پر نہ پڑے ورنہ اچھا نہیں ہوگا۔ یہ سہ شنبہ کے دن کا واقعہ ہو اس کے بعد حضرت نے بیت الشرف کی طرف مراجعت فرمائی۔ اور اس کے بعد حضرت نے بیت الشرف کی طرف مراجعت فرمائی۔ اور اس کے بعد حضرت نے بیت الشرف کی طرف مراجعت فرمائی۔ اور اس کے بعد حضرت نے بیت الشرف کی طرف مراجعت فرمائی۔ اور اس کے بعد حضرت نے بیت الشرف کی طرف مراجعت فرمائی۔ اور اس کے بعد حضرت ہوئی اور جسمانی ضعف و نقابت میں اضافہ ہو گیا۔

آخری خطبہ یا قیامت تک کے مسلمانوں کے لئے پیغام عمل

جمعہ کے دن حضرت نے آخری خطبہ ارشاد فرمایا جس میں مسلمانوں کو قیامت تک کے لئے بردی اہم ہدایت تھی گر افسوس ہے کہ مسلمانوں نے اسے فراموش کر دیا۔ یمال تک کہ عام مسلمانوں کی تاریخ میں اس کا ذکر بھی نہیں ملتا۔ ہمارے علماء اور مورخین میں جناب شیخ مفید نے ارشاد میں اور علامہ طبری نے ہمارے علماء اور مورخین میں جناب شیخ مفید نے ارشاد میں اور علامہ طبری نے

اعلام الورئ مين بي خطبه ورج فرايا ہے۔ اس مين حضرت نے فرايا:يا معشر الناس انه ليس بين اللّه و بين احد شيئى
يعطيه به خيرا او يصرف به عنه شرا الا العمل الصالح
ايها الناس لا يدع مدع ولا يتمن متمن والذي بعثنى
بالحق لا ينجيني الا العمل مع رحمة اللّه و الو عصيت
لهلكت اللهم بلغت ثلثًا-

اے گروہ مروم! یقین جانو کہ اللہ اور کسی بھی مخص کے درمیان کوئی ایسی چیز نہیں ہے جو اسے پچھ بھلائی عطا کر سکے یا اس سے کسی برائی کو دور کرے سوا نیک اعمال کے ۔ اے گروہ مروم! کوئی دعویدار دعوے نہ کرے اور کوئی سبز باغ دیکھنے والا آردوں کے سبز باغ نہ دیکھے۔ حتم اس کی جس نے جھے سپائی کے ساتھ بھیجا ہے جھے بھی سوا عمل کے کوئی چیز نہیں جو نجلت دے ہاں اس کے ساتھ اللہ کی رحمت اور اگر میں بھی نافرمانی کروں تو کہیں کانے رہوں۔ پھر تین دفعہ کما (گواہ رہنا) میں نے جو پہونچانا تھا' پہنچا دیا۔

(ارشاد مطبوعہ لکھنو صفحہ ۸۵۔ اعلام الوری طبع ایران صفحہ۵۵) یہ فرما کر حضرت منبر سے ینچ انزے اور نماز پڑھائی۔ پھر گھر کی طرف واپس تشریف لے گئے۔

نقل مكان اور امامت نماز كالمنصوبه

اب تک حضرت ام الموانین جناب ام سلما کے مکان میں تھے۔ اب جب کہ آثار و قرائن سے سب کو محمول ہوا کہ حضرت کے اس دار دنیا میں آخری دن ہیں تو ام المومنین عائشہ نے آگراد رفاست کی کہ آپ میرے یہاں تشریف لے چلیں۔ میں جار داری کروں گے۔ مجسمہ خلق عظیم نے اس درخواست کو منظور فرما لیا۔ سب کے اندازہ کے مطابق پنجیر کی طبیعت کری رہتی تھی اور اب یہ عالم تھا کہ اکثر او قات عشی طاری رہتی تھی۔ اس میں صبح کے وقت بلال نے آ کر جب اطلاع دى تو اس رات شايد خاص طور ير جناب عائشه مكان بيس الم المومنين حفسه بھی موجود تھیں۔ آپس میں کما گیا کہ پینیبر خدا کی حالت اس کی متقاضی نہیں ہے كه وه خود نماز كے لئے تشريف لے جائيں' اس لئے كسى اور كو اس وقت نماز برُهانے کے لئے کمہ ریا جائے۔ چنانچہ جناب عائشہ نے اپنے پدربزرگوار حضرت ابو بکڑ کو تجویز کیا اور جناب حفعہ نے اپنے والد ماجد حضرت عمر کا نام لیا مگر تیزی سے کام لے کر چیکے سے حضرت ابو بکڑ کے پاس آدمی بھیج دیا گیا کہ حضرت کی حالت د گر گوں ہیں۔ اس وفت نماز آپ بڑھائے۔۔۔ یمی وہ کانٹے کی نماز جماعت ہے جس کی تاریخ نہیں بلکہ علم کلام و مناظرہ کی فضا میں زبردست گونج ہے۔ یال ماری تاریخ جو بتاتی ہے ' وہ علامہ طبری گی لفظوں میں ہے ہے۔
قالت عائشہ مروا ابابکر لیصلی بالناس و قالت حفصہ مروا عمر
فقال صلی اللّه علیہ و آلہ وسلم اکفضن فانکن صویحبات یوسف ثم
قام و هولاء یستقل علی الارض من الضعف و کان عندہ انهما خرجا
الی اسامہ فاخذ بیدہ علی ابن ابی طالب و فضل بن عباس فاعتمدها و
رجلاہ یخطان الارض من الضعف فلما خرج الی المسجد و جد ابا
بکر قد سبق الی المحراب فاؤما الیہم بیدہ فتاخر ابوبکر و قام
رسول اللّه صلی اللّه علیہ وسلم و کبر و ابتدء الصلواۃ فلما اسلم
وانصرف الی منزلہ استدعی ابابکر و عمر و جماعته ممن حضرت
المسجد ثم قال- الم امرکم ان تنفذو جیش اسامة فقال ابوبکر انی
کنت خرجت ثم عدت لا حداث بنا عهدا۔ و قال عمر انی لم اخرج
لاننی لم احب ان اسال عنل الرکب۔ فقال نفذوا حیش اسامۃ یکررها
ثلاث مرات - ثم اغمی علیہ من التعب الذی لحقہ۔

حضرت عائشہ نے کما حضرت ابوبکر سے کمو وہ نماز پرمائیں اور صفہ نے کما کہ عمر سے کمو۔ حضور رسول خدا نے فرمایا بیہ باتیں ختم کرد تم یوسف کا جن سے سابقہ پرا تھا ویلی ہی عور تیں ہو۔ پھر کھڑے ہو گئے اس عالم میں کہ بے سارا زمین پر کھڑے نہیں ہو سکتے تھے اور حضرت کے نزدیک وہ دونوں اسامہ کے لشکر میں گئے ہوئے تھے تو آپ نے علی بن ابی طالب اور فضل بن عباس کا ہاتھ پکڑا اور ان کا موئے تھے تو آپ کے پیر کمزوری سے زمین پر کھنچتے جا رہے تھے جب آپ مبحد میں سارا لیا اور آپ کے پیر کمزوری سے زمین پر کھنچتے جا رہے تھے جب آپ مبحد میں پنچ تو حضرت ابوبکر کو دیکھا کہ وہ محراب میں پنچ بچے ہیں۔ آپ نے ہاتھ سے اشارہ کیا تو حضرت ابوبکر پیچھے ہے اور رسول خدا کھتے ہیں۔ آپ نے ہاتھ سے اشارہ کیا تو حضرت ابوبکر پیچھے ہے اور رسول خدا کھتے ہیں۔ آپ نے ہاتھ ان اشارہ کیا تو حضرت ابوبکر پیچھے ہے اور رسول خدا کھتے ہیں۔ آپ نے مام کی طرف

مراجعت فرمائی تو حضرت ابوبرا اور حضرت عمر اور پچھ دوسرے لوگوں کو جو مسجد میں صحفہ طلب فرمایا۔ پھر فرمایا کیا میں نے تم لوگوں کو بیہ تھم نہیں دیا تھا کہ اسامہ کے لئکر کے ساتھ روانہ ہو۔ اس پر حضرت ابوبرا نے کما کہ میں گیا تھا۔ پھر واپس آیا کہ آپ کی ایک دفعہ زیارت اور کر لوں اور حضرت عمر نے کما میں نہیں گیا اس لئے کہ میں نے یہ نہیں چاہا کہ میں مسافروں سے جو یماں سے جائیں آپ کا حال کہ میں نے یہ نہیں چاہا کہ میں مسافروں سے جو یماں سے جائیں آپ کا حال بچھتا رہوں۔ یہ من کر حضرت نے پھر تین دفعہ فرمایا ارب اسامہ کے لئکر کو روانہ کرد۔ اس کے بعد اس تھکان سے جو آپ کو ہوئی تھی 'آپ پھر بیوش ہو گئے۔ واقعہ نماز کی بی تفصیلی کیفیت اس سے متقدم عالم جناب شیخ مفید علیہ الرحمہ واقعہ نماز کی بی تفصیلی کیفیت اس سے متقدم عالم جناب شیخ مفید علیہ الرحمہ فردج کی ہے۔

اب اس میں جمہور کے مصنفین نے جو جو گل افتانیاں فرمائی ہیں' انہیں دیکھئے اور پھر اگر ضمیر کچھ پتا دے کہ اصلیت کیا ہے تو اس کو اصل تاریخی حقیقت سجھئے۔

علامہ ابن ظدون جو آرخ کے امام مانے جاتے ہیں اور درایت کو روایت سے مقدم سمجھتے ہیں' وہ فرماتے ہیں کہ رسول کے بینچنے پر خطرت ابوبکر نے بیجھے ہنا چاہا۔ حضرت نے کھینچ کر انہیں ان کی جگہ پر کھڑا کیا۔ اور جمال تک سورہ انہوں نے پڑھا تھا' وہاں سے خود شروع کر دیا۔ اب نماز یوں ہوئی کہ جفرت ابوبکر نے رسول خدا کھیں تھا ہیں نماز پڑھی' اور باتی سب نے حضرت ابوبکر کی اقدا کے۔

اب یہ بات فقهائے امت کے طے کرنے کی ہے کہ پوری جماعت ایک المم
کی مقتدی ہو اور وہ المم کسی دوسرے کا ماموم بنا ہوا نماز پڑھ رہا ہومحدث وہلوی شاہ عبدالحق نے اس کی تشریح کچھ اس طرح کی ہے کہ حضرت
ابو بکڑ کی حیثیت الم جماعت نہیں' بلکہ مکبر کی رہ جاتی ہے۔ وہ لکھتے ہیں۔

حضرت "ابوبكر مقتدى بوب بودند و مرومان مقتدى به ابوبكر بودند لينى بواسط تحبير دب برافعال و انقالات پنيبرصلى الله عليه وآله وسلم و قوف مى يا فتد" عالبا علامه شبلى في ابنى كى پيروى كى ب جو يه الفاظ كهي بين كه "آپ" كو دكيه كر ده سرك لوگ اركان اوا كرتے جاتے و كيه كر دو سرك لوگ اركان اوا كرتے جاتے مائے "هے"۔

(سيرت النبي حصد دوم صفحه ١٤٤)

ان کے شاگرد رشید شاہ معین الدین احمد ندوی لکھتے ہیں۔
" عسل فرا کر حضرت علی اور حضرت عباس کے سارے مجد تشریف لے گئے۔ جماعت کھڑی ہو چکی تھی۔ حضرت ابوبکڑ نماز پڑھا رہے تھے۔ آپ کی آہٹ پا کر چھھے ہئے۔ آپ نے اشارہ سے روکا اور ان کے پہلو ہیں بیٹے کر نماز پڑھائی"۔

(آریخ اسلام حصہ اول صفحہ ۱۱۳)

جناب ندوی صاحب نے بھی بلاشبہ حقیقت کیندی سے کام لیا ہے کہ انہوں نے "نماز پڑھی کے بجائے "نماز پڑھائی" لکھا ہے۔

(اعلام الورئ صفحه اسما)

نفسیاتی گرب و اذیت اور آخری کوشش

تاریخ کا شروع سے دوبارہ ایک طارانہ مطالعہ کر لیجئے اور اگر پھر محسوس ہو سکتا ہے تو محسوس سیجئے کہ وہ پینیبر جر نے ہدایت خلق کے لئے تمام مصائب برداشت کئے ' بوری زندگی اس کاوش میں صرف کی اور اب دنیا سے اٹھنے کا زمانہ جتنا جتنا قریب آناگیا' اے برابر یہ فکر رہی اور بر سی گی کہ اس کے بعد اس کی محنت برباد نہ ہو جائے۔ اس کے لئے اس نے بعد کے لئے مسلل ہدایتیں کیں الگا آر اعلانات کئے اور کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا۔ اب وہ اپنے آخری کھات حیات میں اپنی آنکھول سے ہوا کا ررخ بدلا ہوا دیکھ رہا ہے۔ وہ مسلمان جن کو سبق سے دیا گیا ہے کہ مجھی علم پنیبر سے انجاف نہ کرنا جس کے لئے رسول کا ایک اشارہ اس کے پہلے منصوبوں کی منکیل کے لئے کافی ہوا کیا۔۔۔ اس وقت رسول مستحصوں سے دیکھ رہے ہیں کہ ان کی مسلسل ٹاکیدوں اور سخت سے سخت الفاظ میں تنبیموں کے باوجود عوام كاكيا ذكر وہ خواص جن پر عوام كى نكابيں پر سكتى ہيں۔ ذرہ بھر ان كے احكام پر عمل کرنا کیا یواہ نمیں کر رہے ہیں۔ اس سے حضرت پینمبر خدا متن المالی فطری طور پر محسوس فرما سکتے ہیں کہ جب میرے سامنے صرف میری بیاری کے ضعف و نقابت کو دکھے کر اس طرح میری بدایتوں کی مخالفت ہو رہی ہے تو میرے بعد کیا ہوگا؟ آپ کو نماز جماعت والے معاملہ سے اب شدت کے ساتھ یہ مشاہرہ ہو گیا کہ

جس بستی کو خدا اور رسول اپنے مقاصد کی سخیل کے لئے آگے بردھانا ضروری سخصے تھے اس وقت آپ کے گرد و پیش یہ پالیسی کار فرما ہے کہ اس بستی کو نظرانداز کیا جائے دو سرے لوگوں کو آگے بردھایا جائے اور اب یہ بالکل نمایاں ہو گیا تھا کہ لشکر اسامہ کی روائلی میں آخیر صرف انہی منصوبوں کی شخیل کے لئے جو منشائے خدا و رسول کے خلاف قرار دیئے گئے ہیں۔ دنیا رسول کے بس مرض کی طالت دیکھ رہی تھی اور کرب و اذبت کو اس کا نتیجہ سمجھتی یا سیاسی طور پر ظاہر کرنا چاہتی تھی گر حقیقتاً حضرت کو اس مرض کی تکلیف سے زیادہ اس وقت روحانی کے ہوئے تھی۔

اس عالم میں آپ نے آخری کوشش اتمام جمت کی فرمائی اور ارشاد کیا کہ میرے پاس دوات و قرطاس (کافن) لے آؤ کہ میں تمہارے لئے ایک تحریر لکھ دول جس سے میرے بعد قیامت تک کے لئے تم مراہی سے محفوظ ہو جاؤ۔ اسے پہلے ایک شیعہ مورخ کے قلم سے دیکھئے کی مورضین و محدثین اٹل سنت کے بیانات سے اس کی مطابقت کیجئے۔

اغمى عليه من النعب الذى لحقه فمكث لفية و بكى المسلمون و ارتفع النحيب من ازواجه وولده و من حضرة فافاق فقاله - اينونى بدواة و كنف اكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده ابدا ثم اغمى عليه فقام بعض من حضيض اصحابه ليلتمسوا دواة و كتفا فقال له عمر ارجع فانه يهجر فلما افاق قال بعضهم الا ناتيك يا رسول الله بكتف و دواة فقال ابعدالذى قلتم؟ لا

اس شدید نکان سے جو حضرت کو ہوئی' آپ پر غشی طاری ہو گئی اور دیر تک یہ حالت رہی اور مسلمانوں میں شور و گریہ بلند ہوا اور حضرت کی ازداج و اولاد اور تمام حاضر الوقت اشخاص کی صدائے گریہ تو حضرت نے غش سے آئیمیں کھولیں اور فرمایا دوات لے آؤ اور (ذبیحہ جانور کا) شانہ (جس پر مشل کاغذ کے اس زمانہ میں لکھا جاتا تھا) میں تممارے لئے ایک تحریر لکھ دوں کہ تم بھی اس کے بعد محمراہ نہ

ہو- اس کے بعد پھر حضرت کو عشی آگئ اور اب مخصوص حاضر الوقت اشخاص میں سے کوئی اٹھا کہ دوات اور ایسی چیز (شانہ) جس پر لکھا جا سکے لے آئے تو حضرت عشرت عشرت اس سے کما کہ واپس آ جاؤ- حضرت پر ہذیانی کیفیت طاری ہے۔ اب حضرت نے جو آنکھ کھولی تو کسی نے کما' اے رسول خدا کیا دوات اور وہ شانہ جس پر لکھا جائے آپ کے پاس لاؤں آپ نے فرمایا کیا اس جملہ کے بعد جو تم لوگوں نے کمہ دیا اب؟ نہیں (اب بے کار ہے)

(ارشادات و اعلام الوری صفحه اسما)

اب اہل منت کے صحاح حدیث و تاریخ کو دیکھتے ہیں تو وہاں یہ واقعہ زیادہ واضح انداز میں ملتا ہے۔

صحیح بخاری میں سعید بن جبیر کی زبانی ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ وہ کہتے ہیں۔

يوم الخميس و ما ادرك ما يوم الحميس اشتد بر سول الله صلى الله عليه وسلم رجعه فقال ائتونى اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده ابدا فتنا زعوا ولا ينبغى عند نبى تنازع فقالو اما شانه اهجر استفهمو فذهبوا يردون عليه فقال دعونى فالذى انا فيه خيرا ما تدعون اليه

روز پہنینہ اور تہیں کیا معلوم روز پہنینہ کیا ہے؟ رسول خدا کی مرض کی شدت ہوگئ تو آپ نے فرمایا۔ لاؤ میں تمہارے لئے ایک نوشتہ لکھ دول جس کے بعد تم کبھی گمراہ نہ ہو گے اس کے بعد ان لوگوں میں جھڑا شروع ہو گیا۔ کس نے کما کہ پیغیبر کے پاس جھڑا ٹھیک نہیں ہے۔ کچھ نے کما کہ ان کو کیا علم ہے؟ کچھ نے کما رمعاذ اللہ) ہمیانی کیفیت ہے۔ پھر دوبارہ دریافت کر لو تو گئے آپ کے پاس کہ پھر بچھیں ۔ فرمایا چھوڑ دو ججھے میں جس حال میں ہوں، بہتر ہے اس سے جس کے تم بچھے سے طلب گار ہو۔

(صیح بخاری مع تیسر الباری شائع کردہ امجد اکیڈی لاہوز جلد ۳ صفحہ ۳۲۷) دو سری حدیث بھر بخاری میں اس کے بعد ہے۔ عن الزهرى عند عبيد الله بن عبدالله ابن عنبة عن ابن عباس قال لما حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم و فى البيت رجال فقال النبى صلى الله عليه وسلم هلموا أكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده فقال بعضهم ان رسول الله قد غلب عليه الوجع و عندكم القر آن حسبنا كتاب الله واختلف اهل البيت واختصموا فمنهم من يقول قربوا كتب لكم كتابا لا تضلوا بعده و منهم من يقول غير ذلك فلما أكثروا اللغط والاختلاف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا عنى قال عبيد الله كان يقول ابن عباس ان الرزية كل الرزية باحال بين رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا عنى رسول الله صلى الله عليه والله عليه وسلم و بين ان تكتب لهم ذلك الكتاب

زہری کی روایت ہے عبید اللہ بن عبداللہ بن عتبہ کے ذریعہ سے جناب ابن عباس سے کہ جب حضرت پنجیر خدا کے احتیار کا عالم قریب تھا' اس وقت گر میں کچھ لوگ تھے۔ حضرت کے فرمایا آؤ! میں شہیں ایک نوشتہ لکھ دول جس کے بعد گراہ نہ ہو اس پر بعض اشخاص نے کہا کہ رسول خدا پر مرض کا غلبہ ہے اور تہمارے پاس قرآن موجود ہے کتاب اللی ہمارے لئے کافی ہے۔ اب گر والوں میں اختلاف ہوا اور ان میں جھڑا ہونے لگا۔ کوئی کہنا تھا قلم دوات لے آؤ وہ تہمارے لئے ایبا نوشتہ لکھ دیں جس کے بعد گراہ نہ ہو اور کوئی کچھ اور کہنا تھا تھ جب بہت شور و فوشتہ لکھ دیں جس کے بعد گراہ نہ ہو اور کوئی پچھ اور کہنا تھا تھ جب بہت شور و غوغا ہوا تو رسول خدا نے فرمایا کہ میرے پاس سے اٹھ جاؤ۔ عبیداللہ کا بیان ہے کہ ابن عباس کہتے تھے مصیبت ' اصل مصیبت پوری کی پوری وہی تھی کہ رسول خدا ابن عباس کہتے تھے مصیبت ' اصل مصیبت پوری کی پوری وہی تھی کہ رسول خدا ابن عباس کہتے تھے مصیبت ' اصل مصیبت پوری کی پوری وہی تھی کہ رسول خدا ابن عباس کہتے تھے مصیبت ' اصل مصیبت پوری کی پوری وہی تھی کہ رسول خدا ابن عباس کہتے تھے مصیبت ' اصل مصیبت پوری کی پوری وہی تھی کہ رسول خدا ابن عباس کہتے تھے مصیبت ' اصل مصیبت پوری کی پوری وہی تھی کہ رسول خدا ابن عباس کہتے تھے مصیبت ' اصل مصیبت پوری کی پوری وہی تھی کہ رسول خدا ابن عباس کہتے تھے مصیبت ' اصل مصیبت پوری کی پوری وہی تھی کہ رسول خدا گیا

(صحیح بخاری مع تیسرالباری جلد ۴ صفحه ۳۲۸)

مند امام احمد بن حنبل میں کئی جگہ یہ حدیث ہے جن میں سے بعض میں اس ابہام کو دور کر دیا گیا ہے کہ رسول کی طلب پر اصل مخالفت کرنے والا اور ان خاص جملوں کا کہنے والا کون تھا؟

(۱) جلد ۵ صفحه ۱۱۲)

عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه قال يوم الخميس وما يوم الخميس، ثم نظرت دموعه على خديه نحدر كانها نظام اللؤلو قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ائتونى باللوح والدواة اذا الكتف اكتب لكم كتابالن تضلوا بعده ابدا فقالوا رسول الله يهجر

سعید بن جیر کی روایت ہے کہ ابن عباس سے کہ انہوں نے کما ہجنب کا دن اور کیا تھا وہ ہجنبہ کا دن کھر میں نے دیکھا کہ ان کے آنسو ان کے دونوں رضاروں پر موتوں کی لڑی کی طرح مسلسل برہ رہے ہیں انہوں نے کما کہ پیغیبر خدا نے فرمایا کہ میرے پاس سختی اور دوات یا شانہ موسفند (جس پر لکھا جا آتھا) لاؤ تو میں ایک تحریر لکھ دوں جس کے بعد تم بھی محمراہ نہ ہو تو لوگوں نے کما کہ پیغیبر (معاذ اللہ) بنیان بک رہے ہیں۔

(۲) جلد ۵ صفحه ۲۸

عن عبيد الله بن عبدالله بن عباس قال لما حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم و في البيت رجال و فيهم عمر بن الخطاب قال النبي صلى الله عليه وسلم اكتب لكم كتابا لن تصلوا بعده ابدا فقال عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد غلب عليه الوجع و عند نا القر آن حسبنا كتاب الله فاختلف اهل البيت فاختصموا فمنهم من يقول قربوا يكتب لكم كتابا لا يصلوا بعده و منهم من يقول ما قال عمر فلا أكنووا اللغو والاختلاف عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول ان الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلمو بين ان يكتب لهم ذلذ الكتب من اختلافهم و لغطهم

عبیداللہ بن عبداللہ کی روایت ہے ابن عباس سے۔ انہوں نے کہا کہ جب رسول خدا کے احتفار کا وقت قریب آیا' اور اس وقت مکان میں کچھ لوگ تھے جن میں حضرت عمر بن خطاب بھی تھے۔ رسول سنے فرمایا میں تمہمارے لئے ایک تحریر کھ دول جس کے بعد تم لوگ بھی گمراہ نہ ہو تو عرش نے کما کہ رسول خدا پر مرض
کی تکلیف کا غلبہ ہے اور ہمارے پاس قرآن موجود ہے کتاب خدا ہمارے لئے کانی ہے تو گھر میں اس وقت جو لوگ تھے ان میں اختلاف ہو گیا جس نے جھڑے کی صورت اختیار کرلی۔ ان میں سے کوئی کمتا تھا ان کے پاس لے آؤ کہ لکھ دیں تممارے لئے تحریر جس کے بعد تم گمراہ نہ ہو اور بعض ان میں سے وہ کہتے تھے جو حضرت عرش نے کما تھا تو جب بے ہودگی اور اختلاف رسول خدا کے پاس بہت ہوا تو حضرت بخیبر خدامت تفایق کے ابن عباس حضرت بخیبر خدامت تفایق کے ابن عباس کھتے تھے کہ مصیبت وہی تھی کہ رسول خدامت تفایق کو اس تحریر کہتے تھے کہ مصیبت میں مصیبت وہی تھی کہ رسول خدامت تفایق کو اس تحریر کے لکھنے سے اختلاف اور شور و غل کرکے ان سے سمیں کہ اب وہ نوشتہ تحریر کھا کیں۔

(٣) جلد ٣ صفحه ٢٣٥

عن طاوس عن ابن عباس قال الما حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ائنونى بكتف اكتب لكم فيه كتابا لا يختلف منكم رجلان بعدى و قال فاقبل لقوم فى لغطهم فقالت الحراة و يحكم عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم

طاؤس کی روایت ہے ابن عباس سے انہوں نے کہا جب رسول خدا کے احتفار کا وقت قریب تھا تو فرمایا لاؤ ایک شانہ کہ اس میں تمہارے گئے ایک تحریر لکھ دول جس سے پھر تمہارے اور کمی دو آدمیوں میں اختلاف نہ ہو اس پر لوگ شور و غل کرنے گئے۔ تو خاتون نے کہا ارے وائے ہو تم پر رسول خدا کے عمد و پیان کو یاد

اس روایت میں یہ آخری ایک جز برا خاص ہے گر راوی نے خاتون کے الفاظ کو مہم چھوڑ کر یہ تفتی باقی رکھی کہ وہ محترم خاتون کون تھیں جنہوں نے ان صحابہ کو مختر گر ایسے سخت الفاظ میں متنبہ کیا اور پھروہ عمد و پیان کیا ہے جے ان خاتون نے یاد دلایا۔

(۴) جلد م صفحہ ۳۵۲

عن عبيداللَّه بن عبداللَّه و ابن عباس قال لما حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم الوفاة قال هلم اكتب لكم كتابالن تضلوا بعده و في البيت رجال فيهم عمر بن الخطاب فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد غلبه الوجع و عندكم القرآن حسبنا كتاب الله قال فاختلف اهل البيت فاختصموا فمنهم من يقول يكتب لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم او قال قربوا يكتب لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم و منهم من يقول ما قال عمر فلما اكثروا اللغط و الاختلاف و غم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قوموا عني فكان ابن عباس عبیداللہ بن عبداللہ کی روایت ہے ابن عباس سے کہ جب حضرت رسول خدا کی وفات کا وقت قریب ہوا تو فرمایا۔ او میں تمہارے لئے ایک تحریر لکھ دول جس کے بعد تم مراہ نہ ہو اور اس وقت اس مكان ميں بت سے لوگ تھے جن ميں حضرت عر بن خطاب بھی تھے تو انہوں نے کہا کہ سول خدا پر مرض کا غلبہ ہے اور تمهارے پاس قرآن موجود ہے ہی۔ مارے لئے کتاب فدا کافی ہے وہ کہتے تھے کہ اس مکان کے آدمیوں میں اختلاف ہوا جو جھڑے کی حد تک پہنچا تو ان میں کوئی كتاكه رسول خدا تمهارے لئے لكھ ديں جو لكھنا جاہتے ہيں يا بير كما كم ياس لے آؤ (دوات وغیرہ) کہ رسول مخدا تمہارے لئے لکھ دیں اور ان میں سے بعض وہی کہ رب سے جو حضرت عمر نے کمہ دیا تھا تو جب بکواس اور اختلاف بہت ہوا اور رسول خدا من المنظم کو اس سے تکلیف ہوئی تو آپ نے فرمایا میرے پاس سے اٹھ جاؤ- تو ابن عباس کہتے تھے کہ مصیبت ساری مصیبت وہی تھی کہ رسول خدا کو اس تحریر کے لکھنے سے اختلاف اور بکواس کرکے روک ویا گیا۔

آخري وصيتيں

"دواة و قرطاس" كے واقعہ كے بعد حضرت كو جماعت كى طرف سے اتا صدمه پنچاکہ آپ نے لوگوں کی طرف سے منہ موڑ لیا اور پھر ایک حرف زبان مبارک پر جاری نہیں ہو پایا۔ جب سب نے یہ دیکھا تو اٹھ گئے اب خاص آپ کے اعزاء رہ گئے۔ تھوڑی در میں کی حفرات بھی رخصت ہوئے۔ حفرت نے فرمایا کہ میرے بي عباس اور بهائي على ابن الى طالب كو وايس بلا لو- بيه دونون آدي آكر بيشے-حفرت نے پہلے اپنے عم محرم کو مخاطب کرے فرمایا۔ چیا! آپ میری وصیت کو پورا كرنے كى ذمه دارى لينے اور جن جن ليے كيرے جو وعدے ہيں ان كو يورا كرنے اور میرے قرضے اوا کرنے پر تیار ہیں؟ جناب عبائ فیے کما میں اب س رسیدہ ہو گیا ہوں اور اہل و عیال بھی میرے بت ہیں اور آپ کی فیاضی ہوا کا مقابلہ کرتی ہے۔ نجانے آپ نے کس کس سے آپ نے کتنے وعدے کر لئے ہو ں۔ میں اس ذمہ داری کے بورا کرنے سے قاصر ہوں۔ اس پر حضرت نے جناب علی ابن ابی طالب کی طرف رخ کیا اور وہی سب باتیں پیش فرمائیں۔ آپ نے تمام باتوں کا اقرار کیا۔ تب حضرت نے آپ کو ملے لگایا اور اپنی انگوشی انگل سے نکال کر دی کہ اسے تم پین لو- اس کے بعد اپنی تلوار اور اپنی زرہ منگوائی اور فرمایا ان چیزوں کو میری زندگی میں ایخ قف میں لے لو اور این مرکب خاص کو زین و لجام سے آراستہ کرے آپ کو دیا اور کما اسے اپنے گریر لے جاؤ۔

اس سب سے حضرت پینبر خدا میں کا اپنے گرد و پیش والوں سے غیر مطمئن ہونا بالکل نمایاں تھا اور اس کے ساتھ یہ بھی بینی ہے کہ آپ کے پاس ہی وہ عضر موجود تھا جو یہ خبریں باہر ان افراد کو جنہیں اس سے دلچینی ہو سکتی تھی پہنچا

رہا تھا جس کی بنا پر خدا و رسول کے مقصد کو پامال کرنے کی ادھر پوری تیاری ہو رہی تھی جس پر سے پردہ اس وقت اٹھے گا جب اس کا وقت آئے گا۔

زندگی کا آخری دن اور وفات

گذشتہ واقعات کے بعد ایک دن ایبا گذرا کہ جس میں حضرت نے ممانعت فرما دی تھی کہ کوئی میرے ہاں آئے نہیں اور حالت حضرت کی غیر ہو گئے۔ حضرت علی ابن ابی طالب مفرت سے کسی وقت بغیر کسی اہم ضرورت کے جدا نہیں ہوتے تھے۔ اتفاق سے کی ایس بی ضرورت سے آپ کسی چلے گئے تھے' اس دوران میں رسول کی آنکھ کھلی تو فرمای "ادعوا الی اخی و صاحبی" "میرے بھائی اور میرے رفیق خاص کو میرے پاس لائے ہے کہ کر ضعف سے آگھ بند کر لی- ان الفاظ کے اہمام سے فائدہ اٹھا کر جناب مائٹ نے حضرت ابو برا کو بلوا لیا۔ وہ آئے اور رسول نے ویکھا تو منہ پھیر لیا۔ وہ چلے گئے۔ پھر دو سری دفعہ فرمایا۔ "میرے بھائی اور ہمدم کو بلاؤ" اب کی جناب حفد نے اپنے والد ماجد جناب عمر کو بلوا لیا اور پہلے ہی کی طرح رسول نے ویکھ کر چرہ موڑ لیا۔ آخر جناب ام سلمنہ رضوان الله علیمانے کما ارے صاحبوا علی کو بلاؤ۔ ان کا مقصود ان کے سواکرتی سیس ہے۔ اب كوئى جاكر حفرت على كو بلاكر لايا - جب وه آئ تو حفرت في أنس الني قريب بلایا اور سینہ سے لگا کر دیر سک آہستہ آہستہ باتیں کرتے رہے۔ پھر حضرت علی کھڑے ہو گئے اور پغیر خداکت المتنظم نے مکسی بند کر لیں جیے کہ آرام فرمایا۔ بس اس کے تھوڑی ہی در یعد حضرت بر احتفاری کیفیت طاری ہو گئے۔ آپ نے فرمایا- یا علی تم میرا سر این گود میں لے لو- اپناہاتھ میرے منہ کے قریب رکھنا اور ميرا دم نكلے تو ابنا ہاتھ اپنے منہ ير مل لينا۔ مجھے قبلہ رخ كر دو اور تم ہى ميرے تمام امور کو انجام دینا اور سب سے پہلے تم نماز پڑھانا اور جب تک مجھے قبر میں وفن نہ کر لو 'مجھ سے جدا نہ ہونا۔ چنانجہ حضرت علی نے سر مبارک گود میں لے لیا اور حضرت پر عنتی طاری ہو گئی حضرت فاطمہ ؓ نے جھک کر حضرت کے چرہ مبارک پر نظر کی اور ایک دم گریہ طاری ہو گیا اور یہ شعر پڑھنے لگیں جسے خود ایک موقع پر رسول پڑھوا چکے تھے۔

و ابیض یسنسقی الغمام بوجهه شمال الیناملی عصمة للا رامل عصمة للا رامل پنیبر فداهت الیناملی عصمة للا رامل پنیبر فداهت المراب آن که کول دی اور بهت کرور آواز میں فرایا بیا مارے کیا ابوطاب کا شعر ہے، گر اب اس وقت موقع اس کلام ربانی کے پڑھنے کا ہے کہ۔

وما محمد الارسول قد خلت من قبله الرسل افئن مات او قتل انقلبتم على اعقابكم

محمد نہیں ہے گر اللہ کا ایک پنیبر جس سے پہلے سب پنیبر گذر سے تو کیا یہ اگر مر جائے یا قتل کر دیا جائے تو تم لوگ پیچھے پیروں بلٹ جاؤ گے۔

اس ارشاد سے بھی بالکل نمایاں ہیں کہ پیغیر فدا متنا کا اللہ کہ اس وقت آخر میں فاق فداکی قلام ہیں کہ امت میں فاق فداکی قلر ہے اور جیسے آپ آکھوں سے یہ منظر دیکھ رہے ہیں کہ امت نے آپ کی ہدایتیں اور وصیتیں بھلا دی ہیں اور اس کی اکثریت واق حق سے منحرف ہو گئی ہے۔ اس پر حضرت فاطمہ زہرا دیر تک روتی رہیں۔ حضرت نے اشارہ کیا کہ میرے قریب آئی قریب آئیں تو حضرت نے آہستہ سے آپے کان میں ایک میرے قریب آئی ہو گیا۔

بعد میں حضرت فاطمہ نے بیان کیا کہ اس وقت حضرت نے مجھے اطلاع دی تھی کہ تم میرے اہل بیت میں سب سے پہلے مجھ سے آکر ملوگی-

کا مہ ہم یرف مل میں میں اللہ منظم کا اللہ ہم کا ہم کا

(استغفراللہ) تشریف لائیں تو ان سے کھے کان میں باتیں کیں۔ وہ رونے لگیں۔ پھر بلا کر کچھ کان میں کما تو ہنس پڑیں۔ حضرت عائشہ نے دریافت کیا تو کما پہلی دفعہ آپ نے فرمایا کہ میں اس مرض میں انقال کول گا۔ جب میں رونے گی تو فرمایا کہ میرے فاندان میں سب سے پہلے تمہی مجھ سے آکر ملوگ تو ہننے لگیں"

کہ میرے فاندان میں سب سے پہلے تمہی مجھ سے آکر ملوگ تو ہننے لگیں"
(بیرت النبی حصہ دوم صفحہ ۱۸۰)

اس کے بعد پھر حضرت فاطمہ کا ذکر آگیا ہے اور پتا چاتا ہے کہ آپ باپ کے پاس موجود رہتی تھیں۔ وہ ذکر اس طرح ہے کہ۔

" ون جیے جیسے چڑھتا تھا' آپ پر بار بار غشی طاری ہوتی تھی اور پھر افاقہ ہو جاتا تھا۔ حضرت فاطمہ زہرا ہے و کھے کر بولیں واکرب آباہ "بائے میرے باپ کی بے چینی" آپ نے فرمایا کے دمتمارا باپ آج کے بعد بے چین نہ ہوگا"

(سيرة نبي صفحه ١٨٢)

بس اس کے بعد پیغیر خدام الم اللہ اللہ ونیا سے رحلت فرمائی۔ اس وقت حسب الحکم حضرت علی بن ابی طالب اپنا وابنا ہاتھ حلقوم مبارک کے بیچ رکھے ہوئے سے جے روح اقدس کی مفارقت کے بعد آپ نے اپنے منہ پر ملا۔ پھر جو آواب میت ہیں' انہیں پورا کیا اور تجییز و تنفین کے انظامت میں مصروف ہوئے۔ آواب میت ہیں' انہیں پورا کیا اور تجییز و تنفین کے انظامت میں مصروف ہوئے۔ یہ کتنا فطری مرقع ہے پیش آمدہ واقعات کا جو ہماری تاریخ میں درج ہے۔ اس الم مقدی مرتب کے انہا فطری مرقع ہے پیش آمدہ واقعات کا جو ہماری تاریخ میں درج ہے۔

بھلا عام تاریخوں کو جو حکومتوں کے زیر سامیہ مرتب ہوئیں' توفیق تھی کہ وہ مچی محبتوں کے اس مرقع کو اپنے صفحات میں محفوظ کریں۔

بے شک اس مرحلہ پر جناب شیلی نے بھی لکھا ہے کہ "جینر و تکفین کی خدمت خاص اعزاد اقارب نے انجام دی فضل بن عباس اور اسلمہ ابن زید نے پردہ کیااور حضرت علی نے عسل دیا۔ حضرت عباس بھی موقع پر موجود تھے اور بعض روایتوں میں ہے کہ انہوں نے پردہ بھی کیا تھا"۔

مدینه میں کمرام

ظاہر ہے کہ صحاب رسول کی عام جماعت لینی مدینہ کے تمام مسلمانوں کو تو سیاسیات سے دل جسی نہ تھی۔ ان پر حضرت رسول خدامت المنظامین کی وفات کا جو اثر ہوا' اسے ہمارے ہی مورخ نے درج کیا ہے کہ حضرت فاطمہ زہرا کی صدائے نالہ و شیون کے ساتھ تمام مسلمانوں میں کرام پر حمیا اور عالم یہ تھا کہ لوگ اپنے سرول پر خاک اٹھا اٹھاکر ڈال رہے تھے۔

تاريخ وفات

حضرت کی وفات ہمارے ہاں کی مشہور روایت کے مطابق ۲۸ صفر اللہ کو ہوئی اور عام طور پر اہل سنت ۱۲ رئیج الاول مانتے ہیں ہمارے قدیم علماء میں جناب کلینی مصنف کافی نے بھی اسے اختیار کیا ہے اور قرائن کے لحاظ سے میرے نزدیک قوی قول یہ ہے کہ ۲ رہے الاول کو وفات ہوئی ہے۔

والسلام على نقى النقوى سما جمادى الثانى اسماھ